43
4 G
26

— MAS

Digitized by Google

Digitized by Google

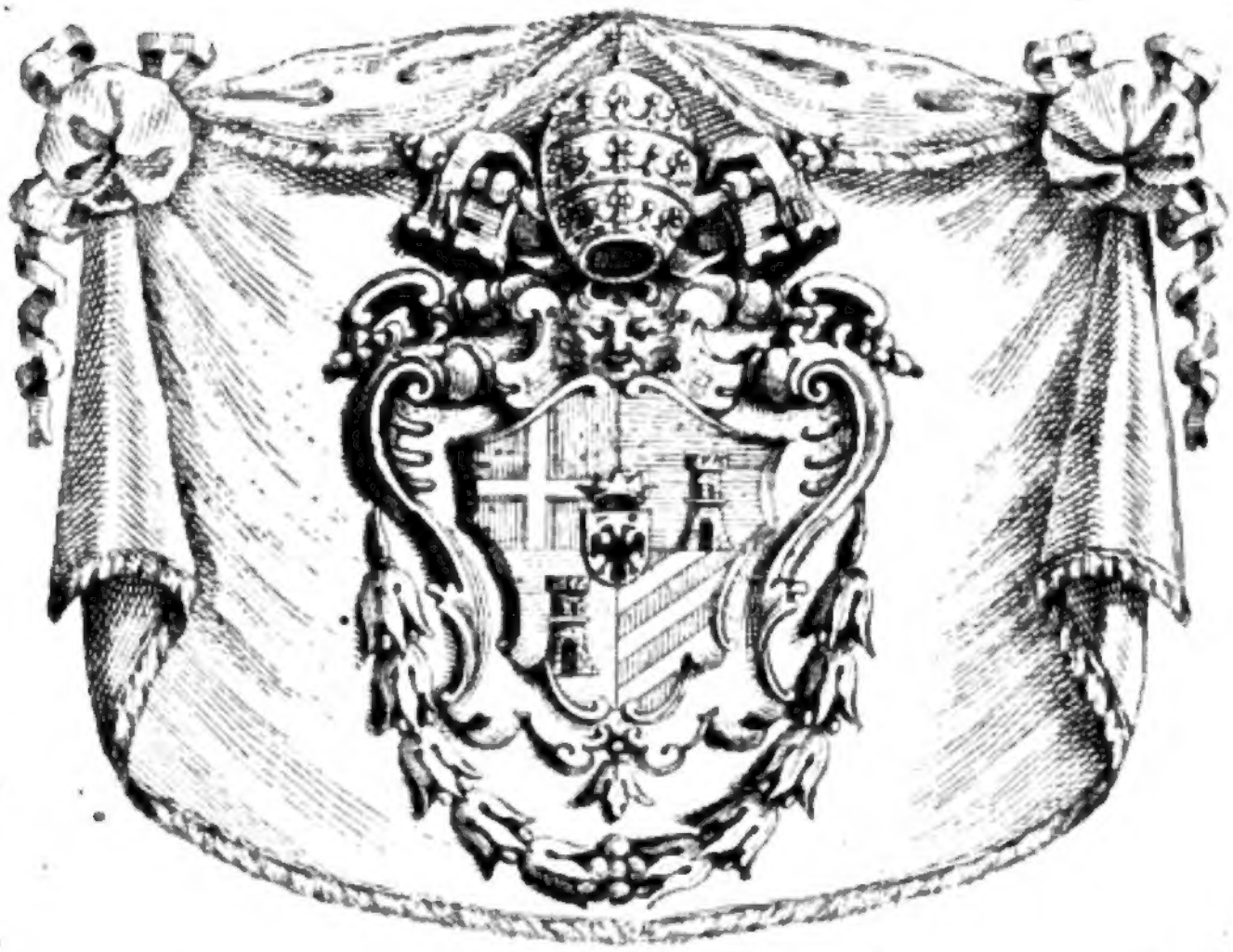
Digitized by Google

CATECHISMO
CIOE' ISTRUZIONE
Secondo il Decreto del Concilio di Trento, a' Parochi,

Publicato la prima volta per comandamento del Sommo Pontefice PIO QUINTO *e tradotto poi per ordine del medesimo in lingua volgare*

Dal Rev. Padre Fr. Alessio Figliucci dell'Ordine de'Predicatori, ed ora ristampato per ordine

DI N. S. CLEMENTE XIII.



BIBLIOTECA
P.O.M.A
VITTORIO EMANUELE

IN ROMA MDCCLXI.
Nella Stamperia della Camera Apostolica
APPRESSO IL BERNABÒ, ED IL LAZZARINI.

Digitized by Google

Digitized by Google

CLEMENS PAPA XIII.

Venerabilibus Fratribus Patriarchis, Primatibus, Archiepiſcopis, & Epiſcopis.

Venerabiles Fratres Salutem, & Apoſtolicam Benedictionem.

IN Dominico agro, cui excolendo, divina diſponente Providentia, praeſumus, nihil tam vigilantem curam, & perſeverantem requirit induſtriam, quam jacti boni ſeminis, Catholicae nimirum doctrinae a CHRISTO JESU, & ab Apoſtolis acceptae, nobiſque traditae cuſtodia; ne ſi pigro otio, & inerti deſidia negligatur, dormientibus operariis, inimicus humani generis ſuperſeminet zizania; ex quo fiat, ut in die meſſis, potius quam condenda in horreis, inveniantur ea, quae urenda ſint flammis. Atque ad tuendam quidem ſemel traditam [a] Sanctis fidem nos vehementer excitat Beatiſſimus Paulus, qui Timotheo ſcribit, ut bonum [b] cuſtodiat depoſitum, quod periculoſa [c] tempora inſtarent, cum in Eccleſia Dei homines [d] mali, & ſeductores exiſterent, quorum opera adhibita inſidioſus ille tentator his erroribus incautas mentes conaretur inficere, qui ſint Euangelicae veritatis inimici. Verum ſi, quod ſaepe accidit, quaedam in Eccleſia Dei ſeſe extulerint pravae ſententiae, quae adverſis quidem ſibi frontibus pugnantes, in eo tamen conſpirent, ut Catholicae Fidei puritatem quoquo modo labefactent; tum vero difficillimum eſt, ea cautione inter utrumque hoſtem ita noſtrum librare ſermonem, ut nulli eorum terga vertiſſe, ſed utroſque Chriſti hoſtes aeque vitaviſſe, & condemnaſſe videamur. Atque interdum res eſt ejuſmodi, ut

a *Judae* 3.
b *II. Tim. I.* 14.
c *Ibidem III.* 1.
d *Ibidem v.* 13.

Digitized by Google

facile diabolica falſitas veri quadam ſimilitudine coloratis ſe tegat mendaciis, dum vis ſententiarum breviſſima adjectione, aut commutatione corrumpitur, & confeſſio, quae operabatur ſalutem, ſubtili nonnumquam tranſitu vergat in mortem.

Ab his propterea lubricis, anguſtiſque ſemitis, quibus inſiſtere, aut ingredi ſine prolapſione vix poſſis, avertendi ſunt Fideles, ac praeſertim qui rudiore ſint ac ſimpliciore ingenio: nec per invia loca ducendae ſunt oves ad paſcua; nec ſingularia quaedam, etiam Catholicorum Doctorum, placita iis ſunt proponenda: ſed illa certiſſima Catholicae veritatis nota tradenda eſt, Doctrinae univerſitas, antiquitas, & conſenſio. Praeterea cum non poſſit vulgus aſcendere [e] in montem, in quem gloria Domini deſcendit; & tranſcendens terminos ad videndum peribit; termini figendi ſunt populo ab ejus Doctoribus per circuitum, ut ultra ea, quae ſunt ad ſalutem neceſſaria, aut ſummopere utilia, ſermo non divagetur, & Fideles Apoſtolico dicto pareant: non plus [f] ſapere quam oportet ſapere, ſed ſapere ad ſobrietatem.

[e] *Exod. XIX. 12.*

[f] *Rom. XII. 3.*

Haec cum probe intellexiſſent Romani Pontifices Praedeceſſores noſtri, in id omnem ſuam operam contulerunt, ut non modo venenata germina ſubnaſcentium errorum anathematis gladio praeciderent, ſed etiam ſubcreſcentes opiniones quaſdam amputarent, quae vel redundantia in Chriſtiano populo fidei uberiorem fructum impedirent, vel Fidelium animis proximitate nocere poſſent erroris. Poſtquam igitur Tridentina Synodus eas, quae tum temporis Eccleſiae lucem obfuſcare tentaverant, haereſes condemnavit, & Catholicam veritatem, quaſi diſcuſſa errorum nebula, in clariorem lucem eduxit; cum iidem Praedeceſſores noſtri intelligerent, ſacrum illum univerſalis Eccleſiae Conventum

tam

Digitized by Google

tam prudenti consilio, tantaque usum esse temperantia, ut, ab opinionibus reprobandis abstineret, quae Doctorum Ecclesiasticorum auctoritatibus fulcirentur; ex ejusdem sacri Concilii mente aliud opus confici voluerunt, quod omnem doctrinam complecteretur, qua Fideles informari oporteret, & quae ab omni errore quam longissime abesset. Quem librum CATECHISMI ROMANI nomine typis impressum evulgarunt; dupliciter in ea re laudandi. Nam & illuc eam doctrinam contulerunt, quae communis est in Ecclesia, & procul abest ab omni periculo erroris; & hanc palam populo tradendam disertissimis verbis proposuerunt, ita Christi Domini praecepto obtemperantes, qui Apostolos dicere [g] in lumine jussit, quod in tenebris ipse dixisset, & quod in aure audierant, super tecta praedicare, Ecclesiaeque Sponsae obsecuti, cujus illae voces: indica [h] mihi ubi cubes in meridie: ubi enim non sit meridies, atque ita perspicua lux, ut liquido veritas cognoscatur, facile pro ea recipitur falsitas propter veri similitudinem, quae in obscuro difficulter a vero discernitur. Noverant enim fuisse antea, & deinceps futuros, qui pascentes invitarent, & sapientiae, scientiaeque uberiora promitterent pascua, ad quos multi confluerent, quia aquae [i] furtivae dulciores sunt, & suavior panis absconditus. Ne igitur seducta vagaretur Ecclesia post greges sodalium, qui & ipsi sint vagi, nulla stabiles certitudine veritatis, semper discentes, [k] & nunquam ad scientiam veritatis pervenientes; idcirco quae ad salutem tantummodo essent necessaria & maxime utilia, clare in ROMANO CATECHISMO, & dilucide explanata, Christiano populo tradenda proposuerunt.

g *Matt. X.27.*

h *Cant. I.6.*

i *Prov. IX.17.*

k *II.Tim. III.7.*

Verum hunc librum non mediocri labore & studio compositum, omnium consensione probatum, & summis laudibus exceptum his temporibus e Pastorum manibus

Digitized by Google

bus propemodum novitatis amor excuſſit, cum alios atque alios Catechiſmos extulerit nullo modo cum ROMANO comparandos: unde duo mala extiterunt; alterum, quod illa fuerit in eadem docendi ratione prope ſublata conſenſio; oblatumque puſillis quoddam ſcandali genus, quibus ſibi ipſi jam non amplius eſſe videantur in terra
1 *Gen.* labii [1] unius, & ſermonum eorumdem: alterum, quod
XI.1. ex diverſis variiſque tradendae Catholicae veritatis rationibus ortae ſunt contentiones, & ex aemulatione, dum alius ſe Apollo, alius Cephae, alius Pauli ſe dictitat ſectatorem, disjunctiones animorum, & magna diſſidia: quarum diſſenſionum acerbitate nihil ad Dei gloriã minuendam exitialius putamus, nihil ad extinguendos fructus, quos e Chriſtiana diſciplina aequum eſt Fideles percipere, calamitoſius. Itaque duplex hoc malum ut ab Eccleſia tandem amoliremur, illuc duximus redeundum, unde quidam parum prudenti conſilio, nonnulli etiam ſuperbia ducti, ut ſeſe in Eccleſia jactitent ſapientiores, jamdudum Fidelem populum avocaverant; & eumdem CATECHISMUM ROMANUM Paſtoribus animarum iterum porrigendum exiſtimavimus; ut qua ratione confirmata olim fuit Catholica Fides, & in doctrina Eccle-
m *I. Tim.* ſiae, quae eſt columna [m] veritatis, Fidelium mentes
III.15. corroboratae, eadem nunc a novis quoque opinionibus, quibus nec conſenſio, nec antiquitas ſuffragatur, quam longiſſime avertantur. Atque parabilior ut fieret liber, & maculis, quas operarum vitio contraxerat, emendatior, illum ad ejus exemplum, quem S. Pius V. Praedeceſſor noſter ex Tridentinae Synodi decreto vulgavit, iterum omni adhibita diligentia excudendum in Alma Urbe curavimus; qui in popularem ſermonem ejuſdem S. Pii juſſu converſus, & editus, propediem mandato itidem noſtro typis impreſſus denuo prodibit in lucem.

Quod igitur hoc Chriſtianae Reipublicae difficilli-

mo

Digitized by Google

mo tempore ad pravarum opinionum fraudes removendas, & veram ſanamque doctrinam propagandam ſtabiliendamque opportuniſſimum ſubſidium cura noſtra praebet & diligentia, veſtrum eſt, Venerabiles Fratres, operam dare, ut a Fidelibus recipiatur. Ac propterea hunc librum, quem veluti Catholicae Fidei, & Chriſtianae diſciplinae normam, ut etiam in tradendae doctrinae ratione conſtaret omnium conſenſio, Romani Pontifices Paſtoribus propoſitum voluerunt, vobis Venerabiles Fratres nunc maxime commendamus, Voſque etiam enixe in Domino cohortamur, ut jubeatis ab omnibus, qui animarum curam gerunt, in informandis Catholica veritate populis adhiberi; quo tum eruditionis unitas, tum caritas, animorumque ſervetur concordia. Veſtrum enim eſt tranquillitati omnium ſtudere; quae denique ſunt partes Epiſcopi: qui propterea illuc intentos oculos habere debet, ne quiſquam propter ſuos honores ſuperbe agendo ſchiſmata faciat, unitatis compage diſrupta.

Nullum tamen aut certe exiguum hi libri fructum praebebunt utilitatis, ſi qui eos proponere, & explanare audientibus debent, minus docendo ſint ipſi idonei. Itaque permagni intereſt, ut ad hoc munus Chriſtianae doctrinae populo tradendae homines eligatis, non modo ſacrarum rerum ſcientia praeditos, ſed multo magis, & humilitate, & ſanctificandarum animarum ſtudio, & caritate flagrantes. Tota enim Chriſtiana diſciplina non in abundantia verbi, non in aſtutia diſputandi, neque in appetitu laudis & gloriae, ſed in vera & voluntaria humilitate conſiſtit. Sunt enim, quos major quidem ſcientia erigit, ſed a ceterorum ſocietate disjungit; & quo plus ſapiunt, eo a concordiae virtute deſipiunt: qui Sapientia ipſa Dei Verbo admonentur: Habete [n] ſal in vobis, & pacem habete inter vos: ita enim ſapientiae ſal ha-

n *Marc. IX. 49.*

habendum, ut eo proximi amor cuſtodiatur, & infirmitates condiantur. Quod ſi a ſapientiae ſtudio, a cura etiam proximi ad diſcordias vertantur, ſal ſine pace habent; non virtutis donum, ſed damnationis argumentum; & quo melius ſapiunt, eo deterius delinquunt; quos quidem damnat Jacobi Apoſtoli ſententia illis verbis: Quod ſi zelum [o] amarum habetis, & contentiones ſint in cordibus veſtris, nolite gloriari, & mendaces eſſe adverſus veritatem: non eſt enim iſta ſapientia deſurſum deſcendens, ſed terrena, animalis, diabolica: ubi enim zelus eſt & contentio, ibi inconſtantia, & omne opus pravum. Quae autem deſurſum eſt ſapientia, primum quidem pudica eſt, deinde pacifica, modeſta, ſuadibilis, bonis conſentiens, plena miſericordia, & fructibus bonis, non judicans, ſine aemulatione.

[o] *Jacob.* III. 14.

Dum ergo Deum in humilitate cordis & afflictione animae deprecamur, ut diligentiae atque induſtriae noſtrae conatibus ſuam impertiat indulgentiae & miſericordiae largitatem, ne diſſenſio populum fidelem diſturbet, utque in vinculo pacis, & in caritate ſpiritus unum ſapiamus omnes, unum laudemus, & glorificemus Deum, & Dominum noſtrum Jesum Christum; Vos Venerabiles Fratres ſalutamus in oſculo ſancto; vobiſque omnibus, itidemque cunctis Eccleſiarum veſtrarum Fidelibus Apoſtolicam Benedictionem amantiſſime impertimur.

Datum in Arce Caſtri Gandulphi die XIV. Junii MDCCLXI. Pontificatus Noſtri Anno III.

CA-

CATECHISMO,
CIOE' ISTRUZIONE,
Secondo il Decreto del Concilio di Trento, a' Parochi,
Publicato per comandamento del
SANTISSIMO S. N. PAPA PIO V.
E tradotto poi per ordine di S. Santità
in lingua volgare

Dal Reverendo Padre frate Aleſſio Figliucci, dell' Ordine de' Predicatori.

LA natura, e proprietà dell'umana mente, ed intelletto è tale, che ben può per ſe ſteſſa, però non ſenza gran fatica, e diligenza, molte coſe inveſtigare, ed apprendere; nondimeno una gran parte di quelle, per le quali ſi acquiſta l'eterna ſalute, dal ſolo lume di natura illuſtrata non potrà giammai conoſcere, nè intendere, ſebbene, per condurſi a quella, è ſtato da Dio principalmente l'uomo creato, ed a ſua imagine, e ſimilitudine formato. Imperocchè certa coſa è, come bene inſegna S. Paolo, che le coſe inviſibili di Dio ſi conoſcono dall'uomo, poichè da lui ſono le ſue fatture inteſe, ed inſieme la ſua ſempiterna virtù, e divinità. Ma quel maraviglioſo miſterio, il quale è ſtato aſcoſo fin dal principio de' ſecoli, ed a tutte le generazioni, sì fattamente ſupera ogni umana intelligenza, che ſe a molti uomini ſanti non foſſe ſtato manifeſtato, a' quali volle il benigno Dio, dando loro il ſingolar dono della Fede, far note, e manifeſte le ricchezze della gloria di queſto ſacramento, (che è Criſto) in tutte le generazioni, e ſorte d'uomini; non avrebbero mai potuto gli uomini con ogni loro ſtudio pervenire a sì profonda ſapienza. Ma concioſſiachè la Fede ſi riceva per via dell'udito, di quì ſi comprende, quanto ſia ſtata ſempre neceſſaria, per volere acquiſtare l'eterna felicità, l'opera, ed il miniſterio di un Dottore legittimo, e fedele: eſſendo vero quel, che

Rom.1.

Col.1.

Rom.10.

*Rom.*10. dice S.Paolo : Quo modo audient ſine prædicante ? Quo modo vero prædicabunt , niſi mittantur ? Come potranno mai udire la verità Evangelica , ſe non ſarà loro predicata ? E come avrà ardire alcuno di predicare , ſe non ſarà mandato ? Certa coſa è , che fin dalla prima origine del Mondo , il clementiſſimo , e benigniſſimo
*Hebr.*1. Dio noſtro non ha mai mancato a'ſuoi , ma in diverſi , e molti modi ha parlato ai noſtri Padri nei Profeti , moſtrando loro in varie maniere , ſecondo le diverſe condizioni de'tempi , un dritto, e certo cammino alla celeſte beatitudine . Ma perchè egli avea pre-
*Iſa.*49. detto , dover dare un Dottore di giuſtizia , che foſſe luce delle Genti , il quale operaſſe la ſalute infino all'eſtreme parti della Ter-
*Heb.*1. ra , finalmente gli piacque di parlarci nel ſuo diletto Figliuolo , il
2.*Pet.*1. quale con quella voce ancora che dalla ſua magnifica gloria intonando dal Cielo pervenne agli orecchi degli uomini , comandò apertamente , che ciaſcuno aſcoltaſſe , ed a'ſuoi comandamenti
*Eph.*4. obediſſe . Quindi il Figliuol di Dio ci diede alcuni Apoſtoli , alcuni Profeti , altri Paſtori , e Dottori , i quali ci annunziaſſero la parola di vita eterna , acciocchè , a guiſa di fanciulli , non foſſimo aggirati , e da ogni vento di dottrina agitati non fluttuaſſimo , ma appoggiati ſopra un fermo , e ſtabile fondamento di Fede , di tutti inſieme poi foſſe edificata una ſpirituale abitazione di Dio per virtù e grazia dello Spirito Santo .

Ed acciocchè non foſſe alcuno , che riceveſſe la parola e predicazione ſanta , per la quale ſi ode , e ſi aſcolta Dio , da'miniſtri della Chieſa , come parola d'uomini , ma foſſe tenuta , come in vero è , parola di Criſto ; il medeſimo Salvator noſtro volle al loro magiſterio , ed offizio dare tanta autorità , che diſſe loro : Qui vos audit , me audit : & qui vos ſpernit , me ſpernit : Chi aſcolta voi, aſcolta me ; e chi ſprezza voi , ſprezza me : le quali parole non volle che ſolo s'intendeſſero di coloro , a'quali allora le diſſe , ma di tutti quelli , i quali per legittima ſucceſſione doveſſero eſerci-
*Matt.*28. tare l'offizio d'inſegnare , a'quali promiſe di voler eſſer ſempre preſente , favorirgli , ed ajutargli infino all'eſtremo del ſecolo . Non ſi dovendo pertanto la predicazione della divina parola per alcun tempo nella Chieſa di Dio tralaſciare ; per certo in queſta noſtra età con maggiore ſtudio , e pietà dovrebbono gli uomini affaticarſi , acciocchè di ſana , ed incorrotta dottrina , come di convenientiſſimo cibo della vita noſtra ſpirituale , i Fedeli foſſero ab-
1.*Joan.*4. bondantemente nutriti , e confermati . Imperocchè ſon'oggi uſciti fuori , e manifeſtatiſi al Mondo molti falſi Profeti , de'quali diſſe già

Che le parole dei Paſtori della Chieſa ſi debbono ricevere come parole di Dio .
*Luc.*10.

già il Signore Dio: Non mittebam Prophetas, & ipsi currebant: non loquebar ad eos, & ipsi prophetabant: Io non mandava i Profeti, ed essi correvano a profetare: io non parlava loro, ed essi pure profetavano: acciocchè così con vane, e strane dottrine gli animi dei Cristiani corrompessero; nella qual cosa questa loro impietà, istrutta con tutte le arti di Satanasso, è proceduta sì avanti, che omai pare, che per ogni parte senza alcun ritegno, o termine debba trascorrere; talchè, se noi non ci fidassimo in quella nobil promessa del nostro Salvatore, per la quale affermò, aver talmente stabilito il fondamento della sua Chiesa, che nè le porte dell'Inferno, nè alcuna diabolica potestà potrebbe per alcun tempo mai superarla; avremmo non poco da temere in questi nostri calamitosi tempi, essendo da tanti inimici da ogni parte assediata, da tante macchine abbattuta, ed oppugnata, che finalmente non rovinasse. *Hier.23.* *Matt.16.*

Che astuzia abbiano usata gli eretici per infondere nelle umane menti i loro empj dogmi.

E che ciò sia il vero (lasciando di dire, che molte provincie nobilissime, le quali ne'tempi addietro quella vera, e Cattolica religione, che da'loro antichi avevano appresa, con somma pietà, e sincera santità ritenevano, ed ora, traviando al tutto dal dritto cammino, vivono in manifestissimi errori, affermando apertamente, pure perciò essere cultori della vera pietà, perchè dalla dottrina e fede de'loro antecessori si sono allontanati) questo è pur chiaro, che non è così remota regione, non si trova luogo così forte, nè angolo alcuno è così riposto della cristiana repubblica, dove questa maligna peste non abbia occultamente tentato di penetrare. Perciocchè quelli, i quali hanno deliberato corrompere, ed ingannare le menti de'Fedeli, accorgendosi benissimo non essere possibile, che essi con tutti parlassero a bocca, e conoscendo, che nell'orecchie di tutti non potevano infondere il veleno delle loro pestifere parole, trovarono un nuovo modo, col quale con maggiore agevolezza, ed assai più largamente hanno seminati gli errori delle loro empietà. Imperocchè, oltre que'loro smisurati volumi, con i quali all'aperta si sono ingegnati con ogni loro sforzo di mandare a terra la cattolica Fede; da'quali però vedendosi in essi l'eresia chiara, ed aperta, con poca fatica, e diligenza potevano gli uomini guardarsi, e liberarsi; quasi infiniti altri libretti hanno scritti, i quali sotto pretesto di una certa pietà, è cosa incredibile, e maravigliosa a dire, quanto agevolmente abbiano con essi ingannati gl'incauti animi degli uomini semplici. Da questo mossi i Padri del sacro Concilio di Trento, de-

desiderando massimamente ritrovare a sì pernicioso, e grave morbo qualche salutifera medicina, non parve loro bastevole l'aver dichiarati i più principali, ed importanti capi della Cattolica dottrina contra tutte l'eresie de'nostri tempi, ed intorno a questi aver fatti tanti, e sì gravi decreti; ma giudicarono dover'esser non poco giovevole, se oltre di quelli istituissero, e publicassero qualche certa, e determinata formula, regola, e modo, onde il popolo cristiano potesse esser'istrutto de'principj della Fede nostra, e questa tal regola avesse ad esser seguita, ed osservata da tutti quelli, i quali l'offizio di legittimo Pastore, e Dottore avessero ad esercitare. Egli non è dubbio alcuno, che molti insino a questi nostri tempi hanno scritto intorno alla medesima materia, non senza gran lode, e nome di dottrina, e di cristiana pietà: nondimeno con tutto ciò è paruto a que'Padri esser convenevole, e giovevole insieme, che si dovesse publicare un simil libro per autorità del Sacro Concilio Trentino; dal quale i Parochi, e Curati, e tutti coloro, a quali s'appartiene la cura dell'anime, o che hanno offizio d'insegnar altrui, potessero trarre precetti certi, e sicuri, e quelli poi per edificazione, e frutto de'Fedeli esplicar ad altri, acciocchè siccome un solo è il nostro Dio, e Signore, e una sola Fede, così parimente una sia la regola comune d'insegnare la Fede, e d'istruire il popolo cristiano in tutti gli offizj, ed opere di pietà, e di carità.

Per qual cagione si sia publicato il Catechismo

Essendo adunque molte le cose, che si richiederebbono a tal regola e modo d'insegnare, non sia, chi pensi, che i Padri del Sacro Concilio abbiano avuta intenzione, e proposito di esplicare in un solo libro con ogni sottigliezza, ed arte tutti i Dogmi della Fede cristiana, il che sogliono fare coloro, i quali fanno professione d'insegnare, e mostrare la dottrina, e l'istituzione di tutta la religione, perchè questa sarebbe stata impresa di fatica, e di opera quasi infinita, e poco conveniente all'intento, ed istituto loro. Ma perchè il santo Concilio ha preso ad insegnare a'Parochi, ed a que'sacerdoti, che hanno cura dell'altrui anime, ciò ha voluto fare dando loro cognizione principalmente di quelle cose, che all'officio pastorale sono massimamente richieste, ed alla capacità de'Fedeli accomodate; e però di quelle cose ha solamente voluto trattare, le quali in così fatta materia potessero dar giovamento, ed ajuto alle pietose menti, ed ai diligenti studj di quei Pastori, che nelle sottili questioni, e più difficili dispute non così bene fossero esperti, ed esercitati, che intorno alle cose divine e teologi-

logiche si soglion fare. Essendo adunque la cosa in tal modo, prima che veniamo a trattare particolarmente quelle cose, nelle quali si contiene la somma di tutta questa Dottrina, richiede l'ordine della proposta materia, che prima si spieghino, e dichiarino alcune poche cose, le quali i Pastori, e Curati debbono molto bene considerare, e principalmente proporsi avanti agli occhi; acciocchè per tal maniera intendano, a qual fine tutti i lor consigli, fatiche e studj debbano indirizzare, e per qual modo possano tutto quello, che vogliono, conseguire, e ad effetto, e perfezione più agevolmente condurre.

Questo adunque giudichiamo essere il primo avvertimento: Che sempre si ricordino, come tutta la scienza del Cristiano in quel capo è compresa, ed a quello principalmente risguarda, che già il nostro Salvatore Gesù Cristo disse: Hæc est vita æterna, ut cognoscant te solum verum Deum, & quem misisti Jesum Christum. Questa è la vita eterna, che gli uomini conoscano te solo per vero Dio, e Gesù Cristo, che tu hai mandato. E però tutta l'opera del dottore ecclesiastico si consumerà in far sì, che i Fedeli con tutto il cuore, e l'animo loro desiderino intendere, e sapere solo Gesù Cristo, e questo crocifisso, persuadendosi, e credendo con interiore, e cordiale pietà, e con vera religione, non essere dato sotto il Cielo agli uomini altro nome, nel quale possiamo necessariamente avere salute, perchè esso solo è quello, che è la propiziazione per li nostri peccati. E in questo sappiamo di aver conosciuto Dio, se noi osserviamo i suoi comandamenti. Segue dopo il primo avvertimento il secondo, assai congiunto, e simile a quello: e questo è, che insieme il buon Pastore manifesti, e significhi, che i Fedeli non debbon trappassare la vita loro in ozio, e pigrizia, ma che ci fa bisogno camminare per quelle vie, per le quali egli ha camminato, e con ogni studio seguitare la giustizia, la pietà, la fede, la carità, e la mansuetudine; Imperocchè egli ha dato se stesso per noi, acciocchè così ci riscattasse da ogni nostra iniquità, ed a se stesso mondasse, e purificasse un popolo accettabile, il quale avesse a seguitare le opere buone: le quali cose l'Apostolo comanda ai Pastori, acciocchè le medesime parlino agli altri, ed alle medesime esortino i loro popoli. Avendo pertanto il Signore, e Salvator nostro non solo detto, ma ancora col proprio esempio dimostrato, che tutta la legge, e i Profeti dependono dalla dilezione; ed avendo dipoi confermato l'Apostolo Santo, che la carità è il fine del precetto, e che è la pienezza della leg-

Joan.17.

1.Cor.2.

Act.4.

1.Joan.2.

1.Joan.2.

Tit.2.

Matt.22:
1.Tim.1.
Rom.13.

ge, non può omai alcuno più dubitare, che non ſi abbia come a principale offizio del Criſtiano con ogni diligenza ad attendere, che il popolo de' Fedeli ſi eccitî, e commuova ad amare l'infinita, ed immenſa bontà di Dio verſo di noi; e così quaſi da un divino ardore acceſo, a quel ſommo, e perfettiſſimo bene ſia rapito, al quale l'accoſtarſi, ed unirſi, colui ſenza alcun dubbio proverà in ſe ſteſſo, eſſere una ſalda, e vera felicità, che potrà col ſanto Profeta dire:
Pſal.72. Quid enim mihi eſt in Cælo, & a te quid volui ſuper terram? Che poſſo io avere in Cielo, o che debbo volere io in terra altro che te? Queſta è per certo quella più eccellente via, la quale il me-
1.Cor.13. deſimo Apoſtolo dimoſtrò, quando egli indrizza alla carità, che non manca maî, tutta la ſomma della ſua dottrina, e della ſua iſtituzione. Imperocchè, o propongaſi una coſa da crederſi, o da ſperarſi, o da farſi; talmente in quella dee manifeſtarſi la carità del noſtro Signore, che ciaſcheduno conoſca, che tutte le opere della perfetta virtù criſtiana non d'altronde hanno cominciamento, che dalla dilezione, nè ad altro fine, che alla dilezione, ſi debbono riferire, ed indrizzare.

Che la dottrina del Catechiſmo è accomodata ſecondo la capacità di ciaſcuno.

E perchè nell'inſegnare ciaſcuna coſa, molto importa in qual modo s'inſegna: biſogna dire, che in queſta iſtituzione del popolo Criſtiano, ſia di non piccol momento l'avvertire molto bene, e conſiderare l'età, l'ingegno, i coſtumi, e la condizione degli aſcoltantî, e così colui, che eſercita l'offizio d'inſegnare, s'accomodi alle nature di tutti, acciocchè in tal modo tutti guadagnî a Criſto, e ſe ſteſſo poſſa manifeſtare fedele miniſtro, e diſpenſatore, e come buono, e fedele ſervo, diventi degno d'eſſere dal ſuo Signore prepoſto alla cura di molte coſe. Nè penſi alla ſua diligenza eſſere ſtata commeſſa una ſola ſorta di uomini, onde gli ſia lecito con una determinata regola, e con una ſola formula iſtruire, ed iſtituire ugualmente tutti alla vera pietà criſtiana; anzi
1.Cor.9. *1.Cor.4.* *Matt.25.* *2.Pet.2.* eſſendo alcuni a guiſa di fanciulli pur dianzî nati, altri incominciando a creſcere in Criſto, altri ritrovandoſi nell'età matura, è neceſſario con molta diligenza conſiderare, quali ſiano quelli che
1.Cor.3. *Hebr.5.* *Eph.4.* abbian biſogno di latte, e quali di ſolido cibo, e così a ciaſcuno compartire que' nutrimenti di dottrina, che poſſono far creſcere lo ſpirito fin che tutti gli andiamo incontro in unità di Fede, e cognizione del Figliuol di Dio, fatti uomini perfetti nella miſura dell'età della pienezza di Criſto. E queſto accennò l'Apoſtolo dover eſſer oſſervato da tutti, moſtrando tale oſſervanza in ſe ſteſ-
Rom.1. ſo, quando diſſe lui eſſer debitore ai Greci, ed ai Barbari, ai ſa-

ſavj, ed agli ſciocchi, acciocchè così intendeſſero quelli, che a sì fatto miniſterio ſono ſtati chiamati, nel comunicare, ed inſegnare i miſterj della Fede, e i precetti della vita, talmente eſſer neceſſario accomodare la dottrina al ſenſo, e all'intelligenza degli aſcoltanti, che poichè hanno ripieni, e ſazj di ſpiritual cibo gli animi di coloro, che ſono nelle lettere eſercitati, non patiſcano, che in tanto i piccolini periſcano di fame, come quelli, che domandino il pane, e non ſia chi lo ſpezzi loro. *Thren.4*

Ne ſi dee però alcuno ritirare indietro dall'inſegnare, perchè biſogni talora iſtruire gli uditori di coſe, che pajono di poco momento, umili, e baſſe, le quali non ſenza moleſtia, e faſtidio ſogliono da coloro eſſer trattate, gli animi de'quali ſono eſercitati nella contemplazione di coſe alte, ed in quelle ſi quietano, e dilettano; perciocchè ſe la divina ſapienza dell'Eterno Padre diſceſe in terra, acciocchè così nell'umiltà della noſtra carne ci deſſe quei precetti, che alla celeſte vita ne conducono, chi ſarà quelli, che da sì ardente carità di Criſto non ſia ſpinto a diventare e farſi piccolino in mezzo de'ſuoi fratelli, ed a guiſa di amorevole nutrice, che conforti, e nutriſca i ſuoi figliuolini, non deſideri sì ardentemente la ſalute de'ſuoi proſſimi, che (ſiccome diſſe, e teſtificò di ſe ſteſſo l'Apoſtolo,) non ſolo a quelli voglia comunicare l'Evangelio, ma ancora fare della propria vita un libero dono? *1.Theſ.2.* *1.Theſ.2.*

La dottrina della Fede cattolica ſi contiene nella Scrittura e Tradizione, e nel Simbolo, ne' Sacramenti, nel Decalogo, e nell'Orazione dominicale.

Ora ogni ſorta di dottrina, che ſi dee inſegnare ai Fedeli, è contenuta nella parola di Dio, la quale ſi divide in Scrittura, e Tradizione. Nella meditazione e conſiderazione adunque di queſte due coſe i Paſtori delle anime giorno, e notte ſi eſerciteranno, ricordandoſi di quella ammonizione dell'Apoſtolo S. Paolo, la quale ſcriſſe a Timoteo, e che dee da tutti quelli, che alla cura delle anime ſono prepoſti, eſſer diligentemente conſiderata, come a loro neceſſaria; Attende lectioni, exhortationi, & doctrinæ. Eſt enim omnis ſcriptura, divinitus inſpirata, utilis ad docendum, ad arguendum, ad corripiendum, ad erudiendum in juſtitia, ut perfectus ſit homo Dei ad omne opus bonum inſtructus; Attendi alla lezione, all'eſortazione, ed alla dottrina; perchè ogni Scrittura, divinamente iſpirata, è utile ad inſegnare, ad arguire, a riprendere, ad iſtruire nella giuſtizia, acciocchè così ſia perfetto l'uomo di Dio, ad ogni buona opera iſtrutto. Ma perchè le coſe, che per virtù divina, e dello Spirito Santo ci ſono ſtate inſegnate, ſono molte, e varie, talchè non così leggiermente ſi poſſono con l'animo comprendere; ovvero poichè dalla mente ſono ſtate com- *1.Tim 4.* *2.Tim.3.*

preſe, non così nella memoria agevolmente ſi poſſono ritenere; ſicchè ogni volta, che ſi porge occaſione d'inſegnarle, ſi trovi l'uomo pronto e parato ad eſplicarle; con ſomma ſapienza i noſtri Padri tutta la forza, e ſomma di queſta giovevole dottrina raccolſero, ed ordinarono in queſti quattro capi principali, che ſono il Simbolo degli Apoſtoli, i Sacramenti, il Decalogo, e l'Orazione del Signore, che incomincia, Pater noſter &c. Imperocchè tutte quelle coſe, che debbono eſſer tenute nella diſciplina della Criſtiana Fede, e che hanno riſpetto alla cognizione di Dio, o riſguardano la Creazione, e governo del Mondo, o che hanno l'occhio alla redenzione del genere umano, o ai premj de'buoni, o ai caſtighi de' rei, ſi contengono nella dottrina del Simbolo; quelle poi, che ſono come ſegni, ed iſtrumenti a farci conſeguire la divina grazia, ſono compreſe dalla dottrina de'ſette Sa-
1. Tim. 1. cramenti; quelle, che ſi riferiſcono alle leggi, delle quali la carità è il fine, ſono deſcritte nel Decalogo: finalmente tutto quello, che dagli uomini può deſiderarſi, ſperarſi, o utilmente dimandarſi a Dio, ſi contiene nell'Orazione del Signore; onde ſegue, che, poichè ſaranno dichiarati queſti quattro capi, come quattro luoghi comuni della Sacra Scrittura, per intelligenza di quelle coſe, che da un uomo Criſtiano debbono eſſere imparate, ed inteſe, non ſi poſſa quaſi altro deſiderare.

Abbiamo per tanto giudicato di avvertir i Parochi, che, quando avverrà, che interpretino qualche paſſo del ſacro Evangelio, o qualſivoglia altro luogo della divina Scrittura, ſappiano, che la ſentenza, ed intelligenza di quel tal luogo ſi contiene ſotto uno de'quattro capi ſopraddetti, al quale ricorreranno, come a fonte di dottrina di quello, che avranno a ſpiegare, come per eſempio: ſe avranno ad eſporre l'Evangelio, che ſi legge la prima Do-
Luc. 21. menica dell'Avvento; Erunt ſigna in Sole, & Luna, &c. tutte le coſe, che appartengono a tal materia, ſono contenute, ed inſegnate in quello articolo del Simbolo, che dice: Venturus eſt judicare vivos, & mortuos: le quali coſe tutte da quel luogo, e da quello articolo prendendo il Paſtore, con una iſteſſa opera inſegnerà al popolo de'Fedeli il Simbolo, e l'Evangelio. Per la qual coſa, ogni volta, che ſi troverà ad inſegnare al Popolo, ovvero ad interpretare le Scritture, oſſerverà queſta conſuetudine, di drizzare tutte le coſe a quei primi quattro generi, a'quali abbiamo detto riferirſi tutta la virtù, e dottrina della divina Scrittura.

E terrà nell'inſegnare quell'ordine, che giudicherà ed alle per-

persone accomodato, ed al tempo conveniente. Noi intanto seguendo l'autorità de'nostri Padri, i quali nel consacrare, e dedicare gli uomini a Cristo nostro Signore nel santo Battesimo, e nell'istituirli nella sua santa disciplina, fecero il cominciamento loro dalla dottrina della Fede; abbiamo giudicato esser conveniente prima d'ogni altra cosa esplicare, e dichiarare quelle cose, che alla Fede s'appartengono. Ma perchè nelle divine Lettere questo nome, FEDE, ha molte significazioni, quì parliamo di quella, per la cui virtù in tutto acconsentiamo a quelle cose, che divinamente sono state manifestate. E questa essere necessaria al conseguire la salute, niuno potrà giammai dubitare, che con dritto occhio al vero riguardi, e massime essendo scritto: Sine fide impos- *Hebr.11.*
sibile est placere Deo: Senza fede è cosa impossibile piacere a Dio. E questo, perchè, essendo il fine, ch'è proposto all'uomo per sua beatitudine, assai più alto, e sublime, che l'acutezza dell'umana mente non può penetrare; di quì è, che gli fa mestieri, se lo vuole intendere, avere tal cognizione da Dio; e questa altro non è, che la Fede, la cui virtù cagiona in noi questo nobile effetto, che tutto quello, che l'autorità della santissima Madre Chiesa approva, essere stato da Dio manifestato, noi accettiamo, e crediamo. Perilchè non può appresso i Fedeli nascere dubitazione alcuna in quelle cose, delle quali Dio è stato autore, che è la stessa verità. E di qui veniamo ad intendere, quanta differenza sia tra questa Fede, che noi abbiamo a Dio, e quella, che noi diamo agli Scrittori delle Istorie umane. E sebbene questa Fede si prende in molti modi, ed è molto ampia, e comune, ed è differente la fede di uno da quella di un altro, di grandezza, e di merito, perchè nelle sacre Lettere si legge: Modicæ fidei quare dubitasti? *Matt.14.*
Uomo di poca fede, perchè hai tu dubitato? Magna est fides tua: *Matt.15.*
La tua fede è grande. E, Adauge nobis fidem: Accrescici la fede: *Luc.17.*
E, Fides sine operibus mortua est: La fede senza le opere è morta: *Jac.2.*
E, Fides quæ per charitatem operatur: La fede, che opera per la *Gal.5.*
carità, ne'quali passi si vede alcuna fede piccola, alcuna grande, alcuna viva, alcuna morta: nondimeno tutte queste sorte di fede si riducono sotto il comune nome di Fede, ed è di tutte un solo, e medesimo capo, sotto il quale sono diversi gradi, ne'quali tutti però si ritrova la medesima natura della Fede. Quanto poi ella sia giovevole, e fruttuosa, e quanta utilità da quella si prenda, si manifesterà nella esplicazione degli Articoli.

Quelle cose adunque, che prima di tutte l'altre i veri Cristiani

ſtiani debbono credere, e tenere, ſono quelle iſteſſe, le quali i Santi Apoſtoli, Capitani, e Dottori della noſtra Fede, dallo ſpirito di Dio illuminati, ed iſpirati, diſtinſero in dodici Articoli, de' quali compoſero il Simbolo: Imperocchè avendo dal Signore avu-
Mar.16. to quel comandamento, che come ſuoi Legati ſe ne andaſſero per tutto il Mondo, e predicaſſero l'Evangelio a tutti i viventi, giudicarono, doverſi comporre una breve formola, e compendio della
1.Cor.1. Fede, acciocchè in tal modo tutti ſentiſſero, e diceſſero il medeſimo, nè foſſe mai ſciſma alcuno tra quelli, i quali all'unità della Fede doveſſero da loro eſſere chiamati, ma tutti foſſero perfetti nel medeſimo ſentimento, e nella medeſima ſentenza e Fede. Queſta profeſſione adunque della criſtiana Fede, e Speranza, dagli Apoſtoli in tal modo compoſta, fu da loro detta Simbolo, ovvero perchè fu compoſta, e meſſa inſieme di varie ſentenze, le quali tutti poſero in comune, ovvero perchè quella doveſſero uſare come una nota, ed un contraſſegno, per il quale veniſſero facilmente a conoſcere quei, che abbandonano la Fede, e i falſi fratelli, con inganno introdotti nella Chieſa, i quali adulteravano l'Evangelio, da quelli, i quali con vero giuramento ſi erano ſcritti, ed obbligati alla Criſtiana milizia.

CREDO IN DEUM

CREDO IN DIO.

Concioſſiachè nella Criſtiana religione molte coſe a'Fedeli ſi propongono, delle quali o in particolare, o in univerſale fa di meſtieri aver ferma, ed indubitata fede, quella però primieramente, e neceſſariamente dee da tutti eſſer creduta, la quale, come fondamento, e ſomma di verità l'iſteſſo Dio ſi degnò inſegnarci. E queſta è, che tratta dell'unità della Divina Eſſenza, e della diſtinzione delle tre perſone Divine, e delle loro azioni, le quali con una lor propria e peculiare ragione a quelle ſi attribuiſcono; la dottrina di sì alto, ed incomprenſibil miſterio brevemente nel Simbolo Apoſtolico il Paroco inſegnerà eſſer compreſa. Perciocchè, ſiccome i noſtri paſſati hanno oſſervato, i quali in tal materia ſi ſono eſercitati molto criſtianamente, e con accurata diligenza, l'hanno in tre principali parti in tal modo diſtinta, e compartita, che in una ſi deſcrive la prima Perſona della divina natura, e inſieme la maraviglioſa opera della creazione; nell'altra la ſeconda Perſona, e con quella il miſterio dell'umana redenzione; nella ter-

za

za ſimilmente la terza Perſona, capo, e fonte di ogni noſtra ſantità, ſi conchiude con varie, e propriiſſime ſentenze, ed accomodate parole. Quelle ſentenze adunque noi ſogliamo chiamare Articoli, per una certa ſomiglianza da'noſtri Padri frequentemente uſata; perchè ſiccome le membra del corpo ſono da alcuni articoli diſtinte, così parimente in quella confeſſione di fede ciaſcuna coſa, che diſtintamente, e ſeparatamente da un'altra dee da noi eſſer creduta, molto convenientemente, e propriamente nominiamo Articolo.

ARTICOLO PRIMO.

CREDO IN DEUM PATREM, OMNIPOTENTEM, CREATOREM CAELI, ET TERRAE.

CREDO IN DIO PADRE, ONNIPOTENTE, CREATORE DEL CIELO, E DELLA TERRA.

Queſte parole contengono in loro queſto ſignificato. Io credo certamente, e ſenza alcuna dubitazione confeſſo, che Dio Padre, cioè la prima Perſona della Santiſſima Trinità, è quelli, che con la ſua onnipotente virtù il Cielo, e la Terra, e tutte le coſe, che dalla grandezza della Terra, e dal cerchio del Cielo ſon contenute, di niente prima creò, e così create le regge, governa, e conſerva. E non ſolo io lo credo col cuore, e con la bocca lo confeſſo; ma ancora con ogni mio ſtudio, e con ſomma divozione, ed affetto a lui, come a ſommo bene, mi sforzo di pervenire. Queſto adunque ſia un breve compendio di tutto queſto primo Articolo. Ma perchè quaſi in tutte le parole ſono aſcoſi grandi miſterj, dee il Paroco con maggior diligenza conſiderargli; acciocchè in tal modo (quanto il Signore lo permetterà) il popolo de'Fedeli con timore e tremore contempli la gloria della ſua divina Maeſtà.

Come ſi pigli nella materia della Fede Evangelica queſta parola, Credo, e quel che per quella ſi confeſſa.

Queſta voce, Credere, adunque in queſto luogo non ſignifica penſare, giudicare, o aver opinione, ma, ſiccome le ſacre Lettere inſegnano, ha forza, e virtù di un certiſſimo conſenſo, per il quale l'umana mente fermamente, e coſtantemente acconſente a Dio rivelatore de'ſuoi miſterj. Per la qual coſa colui ſi dice credere, (quanto appartiene alla ſpiegazione del preſente luogo) il quale ha, e tiene una coſa per vera, e certa ſenza alcuna dubitazione, e così ſi perſuade. Ne dee però alcuno ſtimare, che la noti-

notizia della Fede ſia manco certa, e chiara, perchè quelle coſe, che dalla Fede ci ſono propoſte da crederſi, non ſiano da noi vedute; imperocchè il lume divino, col quale noi le conoſciamo, quantunque alle coſe non apporti evidenza alcuna, fa però queſto
2.*Cor.*4. effetto, che non ci laſcia dubitare. Perchè Dio, che diſſe, che la luce riſplendeſſe dalle tenebre, quello iſteſſo ha illuminati i noſtri cuori, acciocchè l'Evangelio non ci foſſe coperto, ed oſcuro, come avviene a quelli, che periſcono. Già per le coſe dette, ſegue, che colui, che è dotato, ed arricchito di queſta celeſte cognizione della Fede, ſia libero da ogni curioſità d'inveſtigare le ragioni di quelle coſe, ch'egli crede; perocchè Dio, quando ci comandò, che credeſſimo, non volle, che andaſſimo inveſtigando i divini Giudizj, nè che cercaſſimo di ſapere la ragione, o la cauſa loro, ma ci comandò una fede immutabile, la quale cagiona in noi queſto effetto, che l'animo noſtro ſolo s'appaghi del conoſcimento dell'eterna verità, e di quello ſi contenti. E per
*Rom.*3. certo, dicendo l'Apoſtolo: Deus verax eſt, omnis autem homo mendax: Dio è verace, ed ogni uomo bugiardo; ſe ſarebbe coſa d'arrogante, e sfacciato, non dar fede ad un uomo grave, e pieno di ſapienza, il quale affermaſſe una verità, ma lo voleſſe sforzare a rendere ragione, e produrre teſtimonj di ciò, che aveſſe detto: quanta temerità, opure ſtoltizia ſarebbe quella di colui, che aſcoltando l'iſteſſa voce di Dio, voleſſe pure intendere, e ricercaſſe la ragione di così ſalutifera, e celeſte dottrina? Dee pertanto la Fede eſſer da noi ritenuta, e conſervata non ſolo ſenza alcuna ambiguità, ma ancora rimoſſo ogni ſtudio, o deſiderio di voler con ragione dimoſtrare, ed intendere la verità delle coſe, che ſi credono.

Appreſſo, dee inſegnare il Paroco, che colui, che dice queſta parola, Credo; oltre che con quella dichiara l'interior conſenſo della ſua mente, il quale è un'atto interiore della Fede, dee ancora manifeſtare tutto quello, che nell'animo ſuo ritiene, e conſerva, e con aperta profeſſione di Fede confeſſare, e con ſomma prontezza paleſare; perchè è neceſſario che i Fedeli abbia-
*Pſal.*115. no quello ſpirito, nel quale il Santo Profeta fidato diſſe: Credidi, propter quòd locutus ſum: Perchè io ho creduto, ho parlato; ed imitare gli Apoſtoli ſanti, i quali riſpoſero ai principali del po-
*Act.*4. polo: Non poſſumus, quæ vidimus, & audivimus, non loqui: Noi non poſſiamo non parlar quelle coſe, le quali abbiamo e vedute, ed udite; da quella nobil voce dell'Apoſtolo S. Paolo eccitati:

tati : Non erubesco Euangelium : virtus enim Dei est ad salutem omni credenti : Io non mi vergogno di predicare l'Evangelio ; perchè è virtù di Dio , che dà la salute a ciascuno che crede : la qual verità si conferma espressamente con quell'altra autorità del medesimo Apostolo : Corde creditur ad justitiam ; ore autem confessio fit ad salutem : Col cuore si crede per conseguire la giustizia ; ma con la bocca si confessa per aver la salute . *Rom.1.* *Rom.10.*

IN DEUM.

IN DIO.

Di qui ci si manifesta la dignità , ed eccellenza della cristiana sapienza : e da questo luogo ci è fatto conoscere , quanto siamo obbligati alla divina bontà : poichè a noi è conceduto così presto di pervenire alla cognizione di cosa nobilissima , e desiderabilissima , quasi ascendendo per gradi di fede . Perchè in questo sono massimamente tra loro differenti la cristiana filosofia , e la sapienza di questo secolo , che questa , solo per guida del lume naturale , dagli effetti , e dalle cose , che con li sensi si comprendono , a poco a poco procedendo , non prima che lunghe fatiche abbia sofferte , appena al fine contempla le cose invisibili di Dio , e conosce , ed intende la prima cagione e l'autore di tutte le cose . Ma quell'altra per lo contrario, di maniera assottiglia l'acutezza dell'umana mente , che senza fatica alcuna può penetrare i Cieli , e da un divino splendore illustrata , prima le è conceduto riguardare l'eterno fonte del lume , dipoi le cose a lui inferiori . Talchè quel che già disse il Principe degli Apostoli , che Dio ci ha chiamati dalle tenebre nel suo maraviglioso lume , con somma giocondità di animo proviamo esser vero : e questo credendo , esultiamo con letizia inenarrabile . Ragionevolmente adunque i Cristiani prima d'ogni altra cosa confessano di credere in Dio , la cui maestà , secondo che affermò Gieremia , diciamo esser'incomprensibile ; Imperocchè , come dice l'Apostolo , Lucem habitat inaccessibilem , quem nullus hominum vidit , sed nec videre potest : Abita una luce tale , che a quella non si può pervenire ; il quale uomo alcuno non vide mai , nè anche può vedere . E che ciò sia il vero , quando Dio parlò a Moisè , gli disse : Non videbit me homo , & vivet : Non mi vedrà mai uomo, che viva . Perilche , acciocchè la mente nostra pervenga a Dio , del quale niente è più alto , e sublime , è necessario , che sia al tutto separata , ed astratta da'sensi , il che in que-

1.Pet.2. *Hier.32.* *1.Tim.6.* *Exod.33.*

queſta noſtra miſera vita non ci è in modo alcuno naturalmente conceduto di fare. Ma quantunque in tal modo ſtia la coſa, e tal ſia
Act.14. l'umana natura, nondimeno, ſiccome ben diſſe l'Apoſtolo, Non reliquit Deus ſemetipſum ſine teſtimonio, benefaciens, de cælo dans pluvias, & tempora fructifera, implens cibo & lætitia corda hominum: Non volle Dio reſtare ſenza teſtimonio della ſua bontà, e grandezza, ſempre facendoci bene, mandando le piogge dal Cielo, e concedendoci le ſtagioni fruttifere, riempiendo di cibo, e di letizia i cuori degli uomini: la qual coſa porſe occaſione a' filoſofi di non credere di Dio coſa alcuna, che foſſe baſſa, o abietta: onde negarono eſſer corporeo, concreto, o meſcolato con altra coſa. Inoltre, gli attribuirono di tutti i beni una copioſiſſima abbondanza, talchè da lui, come da un perpetuo, ed ineſauſto fonte di bontà, e di benignità, derivino tutti i perfetti beni a tutte le creature, e nature: il quale diſſero ſapiente, autore, ed amatore della verità, giuſto, beneficentiſſimo: e con altri nomi lo nominarono, con li quali ſi ſignifica una ſomma, ed aſſoluta perfezione; di cui l'immenſa, ed infinita virtù diſſero abbracciare ogni luogo, ed eſtenderſi ſopra tutte le coſe. Tutto queſto, che di Dio hanno creduto i filoſofi, aſſai più chiaramente ſi manifeſta
Joan.4. nelle divine Lettere, come in quel luogo: Spiritus eſt Deus: Dio
Matt.5. è ſpirito; ed in quell'altro: Eſtote vos perfecti, ſicut & Pater veſter cæleſtis perfectus eſt: Siate perfetti, ſiccome è perfetto il
Hebr.4. voſtro celeſte Padre; ed ancora: Omnia nuda & aperta ſunt oculis ejus: Tutte le coſe a' ſuoi occhi ſon'ignude, ed aperte. Ed in
Rom.11. quell'altro paſſo: O altitudo divitiarum ſapientiæ, & ſcientiæ Dei: O altezza delle ricchezze della ſapienza, e ſcienza di Dio; e
Rom.3. dipoi: Deus verax eſt: Iddio è verace; Et Ego ſum via, veritas,
Joan.14. & vita: Io ſon via, verità, e vita. Appreſſo: Juſtitia plena eſt
Pſal 47. dextera tua: La tua deſtra è ripiena di giuſtizia. Finalmente:
Pſal.144. Aperis tu manum tuam, & imples omne animal benedictione: Tu apri la tua mano, ed empi tutti gli animali di benedizione.
Pſal.138. All'ultimo: Quo ibo a ſpiritu tuo? & quo a facie tua fugiam? Dove anderò io lontano dal tuo ſpirito, e dove mi fuggirò dalla tua faccia? Et, Si aſcendero in cælum, tu illic es; ſi deſcendero ad infernum, ades: ſi ſumpſero pennas meas diluculo, & habitavero in extremis maris &c. S'io ſalirò in Cielo, tu quivi ſei; s'io diſcenderò nell'inferno, tu ſei preſente: s'io per tempo prenderò le mie penne, e me n'andrò ad abitare negli eſtremi
Hier.23. lidi del mare &c. e quell'altro Profeta diſſe: Numquid non cælum & ter-

& terram ego impleo, dicit Dominus? Non ſon'io, dice il Signore, quelli, che riempio il Cielo, e la Terra? Sono per certo coſe grandi, e preclare queſte, che della natura di Dio, conformi all'autorità della ſacra Scrittura, ed a quella conſeguenti, hanno i filoſofi conoſciute, ed inteſe per via d'inveſtigazione degli effetti divini; quantunque in queſto ancora ſi conoſca la neceſſità della celeſte dottrina, ſe ſi avverte, che la fede non ſolo ci concede, come di ſopra ſi è detto, che quelle coſe ſi fanno ſubito manifeſte agli uomini rozzi ed ignoranti, e diventano loro facili, ed intelligibili, le quali ſolamente gli uomini ſavj con lungo ſtudio hanno compreſe, ma ancora fa, che la notizia di quelle, la quale ſi acquiſta per mezzo della diſciplina, e della ſcienza della fede, ci reſta nelle menti noſtre impreſſa aſſai più certa, e chiara, e da ogni errore più purgata, che ſe quelle medeſime l'animo noſtro intendeſſe con ragione compreſa per umana ſcienza. Ma quanto più degna, e nobile dee eſſer giudicata la cognizione della Divinità? alla quale non apre la porta comunemente a tutti la contemplazione naturale, ma propriamente, e ſingolarmente il lume della fede a quelli, che credono. Or queſta è contenuta negli Articoli del Simbolo, i quali chiaramente ci manifeſtano l'unità della divina Eſſenza, e la diſtinzione delle tre Perſone divine, e che Dio ſolo è quell'ultimo fine dell'uomo, dal quale ſi dee aſpettare la poſſeſſione della celeſte, ed eterna vita; e però l'Apoſtolo ci inſegna, che Dio è rimuneratore di quelli, che lo cercano. Quanto ſiano grandi, e degne queſte coſe, e che vi ſiano di quella ſorta di beni, a'quali la cognizione dell'uomo poſſa, e debba rivolgerſi, molto avanti al medeſimo Apoſtolo, il Profeta Iſaia con queſte parole ci manifeſtò: A ſæculo non audierunt, neque auribus perceperunt. Oculus non vidit, Deus, abſque te, quæ præparaſti expectantibus te. Non fu mai dagli uomini per tempo alcuno udito, nè da orecchi compreſo. Occhio non vide mai, o Dio, ſenza te quelle coſe, che tu hai preparate a quelli, che ti aſpettano. *Hebr.* 11. *1. Cor.* 2. *Iſa.* 64.

Ma dalle coſe, che abbiamo dette, ſegue, che biſogna ancora confeſſare, eſſere un ſolo Dio, e non più Dei. Imperocchè affermando noi, Dio eſſere una ſomma bontà, ed in lui contenerſi una infinita perfezione, non può in modo alcuno avvenire, che quello, che è ſommo, e perfettiſſimo, ſi ritrovi in più nature; perchè, ſe alla perfezione manca pure una minima particella, in queſto è quella natura imperfetta; onde non conviene a queſta tale natura imperfetta la natura di Dio; il che per molti luoghi della

la ſacra Scrittura ſi conferma, e prova. E prima, egli è ſcritto:
Deut.6. Audi Iſrael, Dominus Deus noſter unus eſt: Aſcolta Iſraele, il Signore Dio noſtro è uno. Appreſſo ci è il comandamento di Dio:
Exod.20. Non habebis deos alienos coram me: Non avrai Dei foreſtieri nel
Iſa.48. mio coſpetto. In oltre per il Profeta ſpeſſo ci ammoniſce, Ego
& 45. primus, & ego noviſſimus, & abſque me non eſt Deus: Io ſono il primo, e l'ultimo, e ſenza me non è altro Dio. Ancora l'Apo-
Eph.4. ſtolo eſpreſſamente teſtifica: Unus Dominus, una fides, unum baptiſma: Un Signore, una fede, un batteſimo. Ne ci dee arrecar maraviglia, ſe alle volte le ſacre Lettere impongono il nome di Dio alle nature create: perchè, ſe hanno chiamati Dei e i profeti, e i giudici, ciò non hanno fatto ſecondo il coſtume de'Gentili, i quali ſi finſero ſtoltamente ed empiamente molti Dei, ma più toſto, per una certa lor conſuetudine, e modo di parlare, vollero ſignificare qualche eccellente virtù, o qualche officio, che per dono di Dio a quei tali foſſe ſtato conceduto. Adunque la fede Criſtiana crede, e confeſſa, Dio per natura, per ſoſtanza, e per eſſenza eſſer uno, (ſiccome, per confermare queſta verità, ſi dice nel Simbolo del Concilio Niceno) ma aſcendendo anco più altamente, intende in tal modo queſto uno, che la unità nella Trinità, e la Trinità nella unità onora, e riveriſce, del quale altiſſimo miſterio ora abbiamo a trattare, perchè ſegue nel Simbolo,

PATREM.

PADRE.

Ma, perchè queſta voce di Padre non ſi attribuiſce a Dio in una ſola ſignificazione, biſognerà prima dichiarare, qual ſia la più propria, nella quale ſi prende in queſto luogo. Sono ſtati alcuni, le cui tenebre non furono illuminate dalla luce della fede, i quali conobbero Dio eſſere una ſoſtanza eterna, dalla quale tutte le coſe aveſſero avuto origine, e dalla cui provvidenza tutte le creature foſſero governate, e per ſua virtù conſervaſſero il loro ordine, e ſtato. Preſa adunque la ſimilitudine da queſte coſe umane, ſiccome colui, dal quale tutta una famiglia è diſceſa, e per cui conſiglio, ed imperio ſi regge, chiamavano Padre; così parimente, per la medeſima ragione, e ſimilitudine, Dio il quale conoſciamo, Fattore, e Rettore dell'Univerſo, vollero che foſſe detto Padre. Il medeſimo nome hanno uſato le ſacre Lettere, quando di Dio parlando, volevano agli uomini manifeſtare, che a lui ſi do-

veva

veva attribuire la creazione di tutte le coſe, la poteſtà, ed una maraviglioſa providenza. E che ſia il vero, noi leggiamo: Numquid non ipſe eſt Pater tuus, qui poſſedit te, & fecit te, & creavit te? Ora non è egli il tuo Padre, il quale ti ha poſſeduto, ti ha fatto, e creato? Ed altrove: Numquid non Pater unus omnium noſtrum? numquid non Deus unus creavit nos? Or non è un padre ſolo di tutti noi? or non ci ha un Dio ſolo creati? Ma aſſai più ſpeſſo, e con più proprio e peculiar nome, maſſime ne'libri del nuovo Teſtamento, Dio è detto Padre de'Criſtiani, i quali non hanno ricevuto lo ſpirito della ſervitù in timore, ma hanno ricevuto lo ſpirito dell'adozione de'figliuoli di Dio, nel quale gridiamo a Dio, Abba, Padre, perchè il noſtro eterno Padre ci ha data, e comunicata quella carità, per la quale ſiamo detti, e ſiamo in verità figliuoli di Dio; e ſe ſiamo figliuoli, ſiamo adunque eredi, eredi di Dio, ma coeredi di Criſto, il quale è il Figliuolo primogenito tra molti fratelli, nè ſi confonde, o vergogna di chiamarci ſuoi fratelli; ſicchè, ſe tu vuoi riſguardare alla univerſale cagione della creazione, e providenza, ovvero vuoi aver l'occhio alla particolare della ſpirituale adozione, meritamente tutti i fedeli Criſtiani confeſſano di credere Dio eſſere loro Padre.

Deut. 32. *Malach.* 2. *Rom.* 8. 1 *Joan.* 3. *Rom.* 8. *Hebr.* 2.

Meditazione pietoſa intorno a queſto nome Padre nella divina natura, e delle propietà delle perſone.

Ma, oltre a quelle ſignificazioni, le quali fin qui abbiamo ſpiegate, ſubito che il Paroco udirà queſto nome, Padre, inſegnerà al ſuo popolo, che dee elevare la mente a miſterj più alti. Perchè tutto quello, che in quella inacceſſibile luce, la quale abita Dio, più aſcoſo, ed occulto ſi ritrova, e quello, che l'umana ragione, ed intelletto non ſolo non potea comprendere, ma ne pure penſare, o ſoſpicare, con queſto vocabolo di Padre ci cominciano le divine parole a manifeſtare. E ſignifica queſto nome, che in una Eſſenza della Divinità ſi dee credere, non una ſola Perſona, ma ancora la diſtinzione delle Perſone: perchè tre ſono le Perſone in una divinità, una del Padre, che da niuno è generato; l'altra del Figliuolo generato dal Padre avanti a tutti i ſecoli; la terza dello Spirito Santo, che dal Padre, e dal Figliuolo procede. Ma il Padre è in una ſoſtanza della divinità la prima Perſona, il quale col ſuo unigenito Figliuolo, e con lo Spirito Santo è un Dio, un Signore, non nella ſingolarità d'una Perſona, ma nella Trinità di una ſoſtanza. E queſte tre perſone, avvenga che in eſſe ſia illecito pur penſare coſa alcuna, che diſſimile, o diſuguale ſia, s'intendono ſolamente dalle loro proprietà diſtinte. E così delle tre Perſone confeſſiamo eſſer una medeſima ſoſtanza, ed eſſenza, tal-

chè nella confeſſione d'una vera, e ſempiterna Deità, e nelle Perſone le proprietà, e nell'eſſenza l'unità, e nella Trinità l'ugualità, crediamo piamente, e ſantamente doverſi adorare. Perchè ſebbene noi diciamo, la prima Perſona eſſer quella del Padre, non ſi dee però per queſto intendere, che nella Trinità ſia una coſa prima, ed una dipoi, una maggiore, un'altra minore. Dio guardi le menti de'Fedeli da tanta impietà; poichè la Criſtiana religione confeſſa, e predica la medeſima eternità, e la medeſima maeſtà della gloria, nelle tre divine Perſone. Ma affermiamo, ſenza dubitazione alcuna, il Padre eſſer la prima Perſona; perchè egli è un principio ſenza principio; la qual Perſona, ſiccome per la propietà di Padre è diſtinta, così a lei ſola queſto propriamente conviene, che eternamente abbia generato il Figliuolo; perchè, eſſere ſtato ſempre inſieme Dio, e Padre, ci è ſignificato quando noi in queſta noſtra confeſſione proferiamo queſti due nomi di Dio, e di Padre, inſieme congiunti, dicendo: In Deum Patrem. Ma perchè non è notizia, o ſpiegazione alcuna, nella quale con maggior pericolo ſi eſerciti l'uomo, o più gravemente erri, che in queſta ſopra tutte altiſſima, e difficiliſſima; per queſto inſegni ed avverta molto bene il Paroco, che con gran riverenza, ed oſſervanza ſi debbano ritenere, e conſervare queſti proprj vocaboli di eſſenza, e di perſona, per li quali queſto profondo miſterio ſi ſignifica. E ſappiano i Fedeli, che nella eſſenza è l'unità, e nelle Perſone la diſtinzione. E' ben vero, che non fa biſogno troppo ſottilmente andare sì aſcoſti ſegreti inveſtigando, ricordandoci di quel-

Prov. 25. la voce: Qui ſcrutator eſt majeſtatis, opprimetur a gloria: Quelli, che ſarà ſcrutatore della maeſtà, ſarà oppreſſo dalla gloria; perchè ci dee parere di aver aſſai, ſe per fede noi ſappiamo certo, che queſte coſe ce le ha così inſegnate Dio: alle cui parole, ed oracoli non acconſentire, è coſa non ſolo da ſtolti, ma da uomini infeliciſſimi, e miſerabiliſſimi; e però diſſe Criſto Gesù Salvatore

Matt. 28. noſtro: Docete omnes gentes, baptizantes eos in nomine Patris, & Filii, & Spiritus Sancti: Inſegnate tutte le nazioni degli uomini, battezzandoli in nome del Padre, e del Figliuolo, e dello Spirito

1. *Joan.* 5. Santo. E il diletto Diſcepolo diſſe il medeſimo: Tres ſunt, qui teſtimonium dant in cælo, Pater, Verbum, & Spiritus Sanctus: & hi tres unum ſunt: Tre ſono, che fanno in Cielo teſtimonio, il Padre, il Figliuolo, e lo Spirito Santo: e queſti tre ſono una coſa medeſima. Nondimeno preghi ſpeſſo il noſtro Dio, e Padre, che di niente il tutto ha creato, e che tutte le coſe ſoavemente diſpone,

il qua-

il quale ci ha data potestà di diventare figliuoli di Dio, ed ha manifestato alle umane menti l'ascoso misterio della Trinità; preghi, dico, senza alcuna intermissione colui, che per gran benefizio di Dio tutte queste cose crede, che a qualche tempo negli eterni tabernacoli ricevuto, sia fatto degno di vedere, come la fecondità di Dio Padre sia sì grande, che se stesso risguardando, ed intendendo, generi un Figliuolo a se pari, ed uguale; e in che modo il medesimo e al tutto uguale amore di carità del Padre, e del Figliuolo, che altro non è, che lo Spirito Santo, il qual procede dal Padre, e dal Figliuolo, così il Genitore, come il Generato, con eterno, e indissolubil nodo insieme leghi, ed unisca: e così della divinissima Trinità sia una istessa essenza, e di tre persone una perfetta distinzione.

OMNIPOTENTEM.

ONNIPOTENTE.

Sogliono le sacre Lettere con molti, e diversi nomi spiegare la somma virtù, e l'immensa maestà di Dio, per manifestare con quanta religione, e pietà dee il suo santissimo nome essere onorato; ma principalmente insegni il Paroco, che a lui frequentemente s'attribuisce l'onnipotenza; perchè egli di se stesso dice: Ego dominus omnipotens: Io sono Signore onnipotente: e quando Giacobbe mandava i suoi figliuoli a Giuseppe, così per loro pregò Dio: Deus autem meus omnipotens faciat vobis eum placabilem: Il mio Dio onnipotente ve lo renda placabile. E nell'Apocalisse è scritto: Dominus Deus, qui est, & qui erat, & qui venturus est omnipotens: Il Signore Dio, che è, e che era, e che dee venire onnipotente. Ed altrove l'estremo giorno è detto, il gran giorno di Dio onnipotente. Alle volte nelle sante Scritture si suol significare questo medesimo con molte parole, come in quel passo: Non erit impossibile apud Deum omne verbum: Appresso Dio non è impossibile cosa alcuna. Ed altrove: Numquid manus Domini invalida est? E forse la mano di Dio impotente? Similmente: Subest tibi, cum volueris, posse: Tu puoi ciò, che tu vuoi. E molti altri luoghi simili, che si ritrovano; dai quali diversi modi di dire si significa il medesimo, che si contiene in questa parola, Onnipotente. E per questo nome intendiamo, niente essere, nè potersi o pensare, o intendere, che Dio non possa fare; imperocchè non solamente quelle cose ha Dio potestà di fare, che, quantunque difficilissime, nondimeno in qualche modo possono pur cadere nella nostra cogitazione, come fa-

Gen.17. *Gen.43.* *Apoc.1.* *Luc.1.* *Num.11.* *Sap.12.*

ſarebbe ; che il tutto ſi riduceſſe in niente , e che in un ſubito ſi ritrovaſſero più mondi ; ma ancora ha virtù di operare coſe aſſai maggiori , che l'uomo non ſi può imaginare, le quali non poſſono in modo alcuno cadere nella mente , ed intelligenza umana. Nè però (ſe ben diciamo , che Dio può fare ogni coſa) può mentire , o ingannare , o eſſer ingannato , o peccare , o morire , o non ſaper una coſa ; perchè queſti ſono mancamenti di quella natura , le cui operazioni ſono imperfette . Ma Dio , di cui ſempre è perfettiſſima l'operazione , ſi dice non poter fare queſte ſimili coſe , perchè il poter farle importa debolezza , ed infermità , e non dimoſtra una ſomma , ed infinita potenza di poter fare tutte le coſe , la quale ha Dio benedetto . Così adunque crediamo Dio eſſer onnipotente , talmente che noi penſiamo, tutte quelle coſe eſser da lui molto lontane , le quali non ſono convenienti, ed intimamente congiunte con la ſua perfettiſſima Eſſenza .

Quanto ſia neceſſaria , ed utile la fede della onnipotenza di Dio.

Dee pertanto il Paroco dimoſtrare , eſſere ſtato ragionevolmente, e ſapientemente fatto , che , laſciati in dietro molti altri nomi , i quali pure a Dio s'attribuiſcono , ſolo queſto nel Simbolo ci ſia propoſto da doverſi credere . Perchè, ognora , che noi conoſciamo, ed intendiamo Dio onnipotente, è neceſſario, che inſieme confeſſiamo , lui avere ſcienza , e cognizione di tutte le coſe , e ſimilmente tutte eſſer ſoggette alla ſua poteſtà ed imperio ; talche non dubitando noi , che da lui non ſi poſſan fare tutte le coſe , di quì ſegue , che ancora ci ſiano note tutte l'altre ſue proprietà ; le quali ſe gli mancaſſero , non potremmo in modo alcuno ſapere , nè intendere , come egli foſſe onnipotente . Oltre di queſto niuna coſa tanto vale a confermare la noſtra fede , e ſperanza , quanto il tener fermo, e ſaldo negli animi noſtri , niente eſſere, che Dio non poſſa fare : perchè tutto quello che biſogna credere dopo che abbiam creduto queſto , ſebben foſſe coſa grande , e maravigliosa , e ſuperaſſe ogni modo , ed ordine naturale , nondimeno l'umana ragione ſenza alcuna dubitazione a quella aderiſce,ed acconſente, poichè ha inteſa l'onnipotenza di Dio ; anzi , quanto maggiori ſono quelle coſe , che di Dio ne inſegnano le divine rivelazioni , tanto più volentieri gli uomini ſtimano doverſi loro dar fede . Inoltre , ſe ſi ſpera , o aſpetta qualche bene , non ſi avviliſce , o diſpera mai l'animo noſtro per la grandezza della coſa , che ſi deſidera , anzi ſempre più ſi ſolleva , e ſi conferma , ſpeſſo tra ſe ſteſſo penſando , niente eſſer tanto grande , che da Dio onnipotente non poſſa facilmente eſſer fatto . Per la qual coſa da queſta fede ci biſogna eſſere principalmen-

mente fortificati, ovvero quando noi ſiamo sforzati a far qualche opera importante, e difficile in utilità del noſtro proſſimo, ovvero quando da Dio vogliamo con preghi impetrare qualche coſa: perchè l'una di queſte coſe c' inſegnò il Signore iſteſſo, quando, riprendendo gli Apoſtoli della loro incredulità, diſſe loro: Si habueritis fidem ſicut granum ſinapis, dicetis monti huic, tranſi hinc illuc; & tranſibit: & nihil impoſſibile erit vobis: Se avrete tanta fede, quanto è un granello di ſenapa, direte a queſto monte, paſſa di queſto luogo in quello, e paſſerà: e niuna coſa vi ſarà impoſſibile. Dell'altro, S. Jacopo in tal modo parlando diſſe: Poſtulet in fide nihil hæſitans; qui enim hæſitat, ſimilis eſt fluctui maris, qui a vento movetur, & circumfertur; non ergo exiſtimet homo ille, quod accipiat aliquid a Deo: Domandi in fede non dubitando punto; perchè chi dubita, è ſimile all'onde del mare, che dal vento ſon moſſe, ed aggitate; non iſtimi adunque quel tale uomo di ricevere dal Signore coſa alcuna. Molte altre comodità, ed utilità, oltre le predette, queſta tal fede ci arreca, ma principalmente ci iſtruiſce nella modeſtia dell'animo, e nell'umiltà; perchè così diſſe il principe degli Apoſtoli: Humiliamini ſub potenti manu Dei: Umiliatevi ſotto la potente mano di Dio. Ci ammoniſce ancora, che non dobbiamo temere quelle coſe, che non ſono da eſſer temute, ma che ſolo Dio ſi dee temere, nella cui poteſtà e noi, e tutte le coſe noſtre ſono collocate, onde ben diſſe il noſtro Salvatore: Oſtendam vobis, quem timeatis. Timete eum, qui poſtquam occiderit, habet poteſtatem mittere in gehennam: Io vi moſtrerò chi ſia quelli, che voi abbiate a temere. Temete quelli, il quale, poichè vi avrà ucciſo, ha poteſtà di mandarvi nelle fiamme infernali.

Matt.17.

1.Pet.5.

Luc.12.

Uſiamo ancora queſta fede per conoſcere, e magnificare gl' immenſi beneficj di Dio verſo di noi; perchè colui, che penſa, che Dio è onnipotente, non potrà eſſere di così ingrato animo, che ſpeſſo non eſclami con la beata Vergine, Fecit mihi magna, qui potens eſt: Quelli che è onnipotente, mi ha fatte coſe grandi. Ma, perchè in queſto Articolo noi diciamo, il Padre onnipotente, non però dee alcuno laſciarſi condurre in quello errore, che penſi queſto nome eſſer talmente attribuito al Padre, che non ſia ancor comune al Figliuolo, ed allo Spirito Santo; perchè, ſiccome noi diciamo, il Padre eſſere Dio, il Figliuolo eſſere Dio, lo Spirito Santo eſſere Dio, e nondimeno non diciamo eſſere tre Dei, ma un ſolo Dio; così parimente il Padre, il Figliuolo, e lo Spirito Santo, affermiamo eſſer ugualmente onnipotenti, e nondimeno con-

Luc.1.

feſſiamo, e crediamo non eſſer tre onnipotenti, ma un ſolo onnipotente; ma con una certa particolare ragione chiamiamo il Padre con queſto nome, perchè è fonte di ogni origine, ſiccome ancora al Figliuolo, il quale è l'eterno Verbo del Padre, attribuire ſogliamo la ſapienza; ed allo Spirito Santo, perchè è l'amore d'ambedue, la bontà; quantunque e queſti, e altri così fatti nomi, comunemente ſi attribuiſcano alle tre Perſone, ſecondo la regola della Cattolica fede.

CREATOREM CAELI, ET TERRAE.

CREATORE DEL CIELO, E DELLA TERRA.

Quanto ſia ſtato neceſſario aver di ſopra data cognizione ai Fedeli dell'onnipotenza di Dio, ſi potrà più chiaramente conoſcere da quelle coſe, che intorno alla creazione dell'Univerſo ora ci reſtano a dichiarare; perchè il miracolo di sì grande opera aſſai più agevolmente ſi crede; avvengachè (per quello, che ſi è inteſo di ſopra) non ſi dubiti in coſa alcuna dell'immenſa poteſtà del Creatore; perchè Dio non fabbricò il Mondo di materia alcuna, ma lo creò di niente. E queſto fece non isforzato da potenza, o neceſſità alcuna, ma ſpontaneamente, e volontariamente; nè altra cagione fu, che lo induceſſe all'opera della creazione, ſe non per comunicare, e compartire alle coſe da lui create la ſua bontà; imperocchè la natura di Dio, per ſe ſteſſa beatiſſima, non ha biſogno di coſa alcuna, come diſſe David: Dixi Domino, Deus meus es tu; quoniam bonorum meorum non eges: Io diſſi al Signore, tu ſei il mio Dio; perchè non hai biſogno de' miei beni. Ora, ſiccome dalla ſua bontà moſſo fece tutte le coſe, che volle, così parimente, quando creò queſto Univerſo, non riſguardò in alcun modello, o diſegno, che ſi trovaſſe fuor di lui: ma, concioſſiachè l'eſemplare di tutte le coſe ſi ritrovi nella divina intelligenza, quello il ſommo artefice in ſe ſteſſo riſguardando, e quaſi imitando, con ſomma ſapienza, ed infinita virtù, che a lui è propria, creò dal principio l'univerſità di tutte le coſe; perchè egli diſſe, e furono fatte; egli comandò, e furono create. Ma quì è da avvertire, che ſotto il nome del Cielo, e della Terra ſi dee intendere tutto quello, che ſi contiene nel Cielo, e nella Terra; imperocchè, oltre i Cieli, i quali il Profeta chiamò opera delle dita di Dio, ancora vi aggiunſe lo ſplendore del Sole, e della Luna, e l'ornamento dell'altre Stelle. E così, acciocchè foſſero

Pſal.15.

Pſal.148.

Pſal.8.

fero in Cielo come ſegni, e moſtraſſero, e cagionaſſero i tempi, e le varietà dei giorni, e gli anni, in tal modo i cerchi celeſti con un determinato, e coſtante moto, e corſo temperò, che niente ſi ritrova più mobile del lor perpetuo rivolgimento, e niente più certo, e fermo del loro moto.

Della creazione degli Angeli, del mondo viſibile, e dell'uomo.

Appreſſo creò pur di niente la natura ſpirituale, ed innumerabili Angeli, che miniſtraſſero a Dio, e foſſero aſſiſtenti, i quali dipoi ornò, ed arricchì del maraviglioſo dono della ſua grazia, e di una ſomma potenza; imperocchè, ritrovandoſi nelle ſacre Lettere, che il Diavolo non perſeverò nella verità; di quì è manifeſto, che egli, e gli altri Angeli apoſtatici dal principio della lor creazione furono dotati di grazia: della qual coſa parlando il Padre S. Agoſtino, diſſe: Con la buona volontà, cioè, con l'amor caſto, col quale a lui aderiſcono, creò Dio gli Angeli, inſieme in loro creando la natura, e donando loro la grazia: onde ſenza la buona volontà, cioè ſenza l'amor di Dio, non ſi dee credere, che mai gli Angeli ſanti ſiano ſtati. Quanto a quello, che appartiene alla loro ſcienza, ſi ritrova quel teſtimonio delle ſacre Lettere: Tu, Domine mi Rex, ſapiens es, ſicut habet ſapientiam Angelus Dei, ut intelligas omnia ſuper terram: Tu, Signore mio Re, ſei ſapiente, ſiccome ha la ſapienza l'Angelo di Dio, con la quale intendi tutte le coſe terrene. Finalmente il divino Profeta Davidde attribuiſce loro la poteſtà, con quelle parole: Potentes virtute, facientes verbum illius: Potenti in virtù, voi che eſeguite la ſua parola. E per tal cagione bene ſpeſſo nelle ſacre Lettere ſono chiamati gli Angeli virtù, ed eſerciti del Signore. Ma, quantunque tutti queſti foſſero ornati di doni divini, e celeſti, molti però, i quali da Dio loro Padre, e Creatore ſi ribellarono, da quelle altiſſime ſedi ſcacciati, e ſerrati dentro la terra in uno oſcuriſſimo carcere, ſono per la loro ſuperbia con eterne pene gaſtigati: dei quali il Principe degli Apoſtoli in tal modo ſcriſſe: Angelis peccantibus non pepercit, ſed rudentibus inferni detractos in tartarum tradidit cruciandos in judicium reſervari: Non perdonò agli Angeli peccatori, ma dalle funi infernali tratti, gli collocò nell' inferno per dover eſſer cruciati, riſervandoli quivi infino all'eſtremo Giudizio.

Joan.8.

Aug.l.12. de civit. Dei c.9.

1.Reg.14.

Pſal.102.

2.Pet.2.

La Terra ancora, fondata ſopra la ſua ſtabilità, comandò Dio con la ſua parola, che ſi fermaſſe nella parte, che è in mezzo del Mondo, e fece che i monti ſorgeſſero, e ſi elevaſſero verſo il Cielo, e i campi deſcendeſſero al luogo, che a loro avea prepara-

Pſal.103.

to. Ed acciocchè l'impeto dell'acque non la inondaſſe, e ſommergeſſe, poſe loro il termine, il quale non trapaſſeranno giammai, nè ſi rivolgeranno a ricoprire la terra. Quindi non ſolo di alberi, e di mille varietà di fiori, e di verdi erbette volle veſtirla, e adornarla, ma la riempì d'innumerabili ſorte di animali, ſiccome prima l'aere, e l'acque ripieno avea. Finalmente del fango della terra formò l'uomo in tal modo diſpoſto, quanto al corpo, che non per virtù della ſua natura, ma ſolo per divino benefizio era immortale, e impaſſibile: ma, quanto poi all'anima, lo formò a ſua imagine, e ſimilitudine, e gli diede il libero arbitrio, temperando in lui sì fattamente tutti i movimenti dell'animo, e tutti gli appetiti ſuoi, che ſempre foſſero obbedienti all'imperio della ragione. Vi aggiunſe dipoi il maraviglioſo dono della originale giuſtizia; quindi volle, che ſignoreggiaſſe a tutti gli altri animali. Le quali coſe tutte agevolmente potranno i Parochi, per iſtruire i Fedeli, raccogliere dalla ſacra iſtoria dei libri del Geneſi. Queſte coſe adunque intorno alla creazione dell'Univerſo ſi debbono intendere per quelle due parole, Cæli & Terræ, le quali tutte con
*Pſal.*88. brevità il Profeta ſanto compreſe in quelle parole: Tui ſunt cæli, & tua eſt terra, orbem terræ & plenitudinem ejus tu fundaſti: Tuoi ſono i cieli, e tua è la terra; tu hai fatto il circuito della terra, e tutta la ſua pienezza. Ma ancora aſſai più brevemente ciò ſignificarono i Padri del Concilio Niceno, aggiunte nel Simbolo quelle due parole, Viſibilium, & Inviſibilium; perchè tutte le coſe, che nell'Univerſo ſon contenute, e che noi confeſſiamo da Dio eſſere ſtate prodotte, ovvero cadono ſotto i noſtri ſentimenti, e da quelli ſono conoſciute, e queſte ſon dette Viſibili, ovvero con l'intelletto poſſono da noi eſſer compreſe, e queſte col nome d'Inviſibili ſono ſignificate. Nè biſogna in tal modo credere, Dio eſſere Creatore, e Fattore di tutte le coſe, che noi penſiamo, che poichè fu da Dio finita, e fatta perfetta tutta l'opera del Mondo, quelle coſe, che da lui furono prodotte, poteſſero dipoi mantenerſi ſenza l'ajuto della ſua infinita virtù. Imperocchè, ſiccome per ſomma potenza, ſapienza, e bontà del Creatore furono tutte le coſe ridotte all'eſſere loro: così, ſe alle coſe create la ſua perpetua providenza non foſſe preſente, e ſe non le conſervaſſe con la medeſima virtù, con la quale dal principio furono create, ſubito in niente ritornerebbero; il che manifeſtò la ſacra Scrittura,
*Sap.*11. quando diſſe: Quo modo poſſet aliquid permanere, niſi tu voluiſſes, aut quod a te vocatum non eſſet, conſervaretur? Come

po-

potrebbe cosa alcuna conservarsi, se tu non volessi? ovvero come potrebbe conservarsi quello, che da te non fosse chiamato?

E non solo Dio tutte le cose, che sono, con la sua providenza conserva, ed amministra; ma ancora tutte quelle, che si muovono, o fanno qualche cosa con la loro interna virtù, egli è, che le spinge al movimento, ed operazione loro: talchè quantunque non impedisca le azioni delle seconde cause, nondimeno egli è, che prevenendo con la sua providenza, le fa operare, conciossiachè la sua occultissima virtù si estenda a tutte le cose, e come testifica il Savio, pervenga con gran fortezza da un termine all'altro, e disponga il tutto soavemente; onde l'Apostolo Santo disse, quando appresso gli Atheniesi predicava Dio, il quale essi, di lui ignoranti, onoravano: Non longe abest ab unoquoque nostrum: in ipso enim vivimus, movemur, & sumus: Non è lontano da ciascun di noi; perchè in lui viviamo, ci moviamo, e siamo. E queste cose bastino per dichiarazione del primo Articolo. Faremo adunque fine, ma prima daremo questo breve avvertimento, che l'opera della creazione è comune a tutte le Persone della santa, ed individua Trinità; perchè in questo luogo del Simbolo per la dottrina degli Apostoli confessiamo il Padre Creatore del Cielo, e della Terra. Nelle sacre Scritture poi leggiamo del Figliuolo queste parole: Omnia per ipsum facta sunt: Per lui son fatte tutte le cose. E dello Spirito Santo: Spiritus Domini ferebatur super aquas: Lo Spirito del Signore andava sopra l'acque. Ed altrove: Verbo Domini cæli firmati sunt & Spiritu oris ejus omnis virtus eorum: Con la parola del Signore sono stati stabiliti i Cieli, e con lo Spirito della sua bocca tutta la loro virtù. *Sap.8.* *Act.17.* *Joan.1.* *Gen.1.* *Psal.32.*

ARTICOLO SECONDO.

ET IN JESUM CHRISTUM, FILIUM EJUS UNICUM, DOMINUM NOSTRUM.

ED IN GESÙ CRISTO, FIGLIUOLO SUO UNICO, SIGNOR NOSTRO.

Che l'utilità, che è derivata all'umana generazione dalla fede e confessione di questo Articolo, sia grande, ed abbondantissima, lo mostra quel testimonio di S. Giovanni: Quisquis confessus fuerit, quoniam Jesus est filius Dei, Deus in eo manet, & ipse in Deo: *1.Joan.4.*

Qua-

Qualunque confeſſerà che Gesù è figliuolo di Dio, Dio dimora in lui, ed egli in Dio. Lo dichiara ancora quella lode, che Criſto Signor noſtro diede a Pietro, Principe degli Apoſtoli, per la quale
Matt.16. lo dichiarò beato, quando diſſe: Beatus es Simon Bariona, quia caro, & ſanguis non revelavit tibi, ſed Pater meus, qui eſt in cælis: Beato ſei Simone, figliuolo di Giona, perchè la carne, ed il ſangue non ti ha rivelato queſto; ma il mio Padre, il quale è in Cielo. Perocchè queſto è un fermiſſimo, e ſtabiliſſimo fondamento della noſtra ſalute, e redenzione. Ma perchè il frutto di queſta maravigliosa utilità s'intende maſſimamente, inteſa la ruina da quel feliciſſimo ſtato, nel quale Dio avea collocati i primi uomini; attenda diligentemente il Paroco di fare sì, che i fedeli Criſtiani intendano, e conoſcano la cagione delle comuni noſtre miſerie, e ſciagure. Impe-
rocchè, poichè il noſtro primo padre Adamo ſi partì, e ribellò dall' obbedienza di Dio, e violò, e preterì quella proibizione, per la
Gen.2. quale Dio gli diſſe: Ex omni ligno Paradiſi comede, de ligno autem ſcientiæ boni & mali ne comedas: in quocumque enim die comederis ex eo, morte morieris: Mangia de' pomi di tutti gli alberi del Paradiſo, ma non mangiare di quello dell'albero della ſcienza del bene, e del male, perchè in qualunque giorno di quello mangerai, tu morrai: traboccò e cadde in quella ſomma calamità, per la quale fu privo di quella ſantità, e giuſtizia, nella quale era ſtato coſtituito, e ſottopoſto a tutti gli altri mali, i quali più abbondantemente ſono ſtati ſpiegati dal Santo Concilio di Trento. Inſegneranno ancora i Parochi, come per queſto il peccato di Adamo, e la pena del peccato non ſi fermò, nè reſtò in lui ſolo, ma da lui, come da ſeme e cagione, ragionevolmente derivò a tutta la ſua poſterità. Eſſendo adunque caduto da un altiſſimo grado di dignità il genere umano, da quello non poteva in modo alcuno eſſere ſollevato, o nel ſuo priſtino ſtato reſtituito, per forza o virtù d'uomini, o di Angeli; perilchè altro ſovvenimento non ſi poteva trovare, nè a tanta ruina dare altro ſoccorſo, ſe l'infinita virtù del Figliuol di Dio (preſa la debolezza della noſtra carne) non toglieva l'infinita malignità del peccato, e noi nel ſuo ſangue a Dio non reconciliava. La fede, e la confeſſione di tal redenzione è ora agli uomini, ed è ſempre per tutti i ſecoli ſtata neceſſaria a voler conſeguire, e trovar ſalute, la quale Dio fin dal principio del Mondo ſi degnò moſtrare; perchè in quella dannazione dell'uman genere, la quale ſubito ſeguì dopo il peccato, ci fu ancora dimoſtrata la ſperanza della redenzione in quelle parole, con le quali manifeſtò al

Dia-

Diavolo il ſuo proprio danno, nel quale per la liberazion degli uomini doveva incorrere,quando gli diſſe: Inimicitias ponam inter te, & mulierem, ſemen tuum & ſemen illius: ipſa conteret caput tuum, & tu inſidiaberis calcaneo ejus: Porrò inimicizie trà te, e la donna, tra il tuo ſeme e'l ſuo: eſſa ti ſpezzerà il capo, e tu tenderai inſidie al ſuo calcagno. Dipoi aſſai ſpeſſo confermò la medeſima promeſſa, e più chiaramente manifeſtò il ſuo conſiglio, maſſime a quegli uomini, a'quali volle moſtrare un ſingolar amore. Ma tra gli altri avendo molte volte aperto e ſignificato queſto miſterio al Patriarca Abramo, allora più chiaramente glielo dichiarò, quando egli obediente ai divini comandamenti il ſuo unico figliuolo Iſacco volle immolare,perchè allora gli diſſe Dio: Quia fecisti hanc rem, & non pepercisti filio tuo unigenito, benedicam tibi, & multiplicabo ſemen tuum ſicut ſtellas cæli, & velut arenam, quæ eſt in litore maris: poſſidebit ſemen tuum portas inimicorum tuorum: & benedicentur in ſemine tuo omnes Gentes, quia obediſti voci meæ: Perchè tu hai fatto sì gran coſa, e non hai perdonato al tuo figliuolo unigenito, io ti benedirò, e multiplicherò il ſeme tuo, come le ſtelle del Cielo, e come l'arena, ch'è nel lido del mare: il tuo ſeme poſſederà le porte de'tuoi nemici, e nel tuo ſeme ſaranno benedette tutte le nazioni, perchè tu hai obedito alla mia voce. Per le quali parole ſi poteva agevolmente comprendere, che dalla ſtirpe, e progenie di Abramo doveva venire uno, il quale, tutti gli uomini dalla crudeliſſima tirannide di Satanaſſo liberati, arrecaſſe al Mondo ſalute, e quelli era neceſſario che foſſe il Figliuolo di Dio, nato ſecondo la carne del ſeme di Abramo. Non molto tempo dipoi il Signore, acciocchè ſi conſervaſſe la memoria di queſta promeſſa,fece il medeſimo patto con Giacobbe Patriarca,nipote di Abramo; perchè, quando egli dormendo, vide quella ſcala ritta ſopra la terra, la cui ſommità toccava il Cielo, e gli Angeli di Dio, che aſcendevano, e diſcendevano per quella, (ſiccome la Scrittura teſtifica) udì ancora il Signore, il quale appoggiato alla ſcala gli diſſe: Ego ſum Dominus Deus Abraham, Patris tui, & Deus Iſaac: terram, in qua dormis, tibi dabo, & ſemini tuo; eritque ſemen tuum quaſi pulvis terræ. Dilataberis adOrientem & Occidentem, & Septentrionem, & Meridiem, & benedicentur in te, & in ſemine tuo cunctæ tribus terræ: Io ſono il Signore Dio di Abramo, tuo Padre, e Dio d'Iſacco: io ti darò la terra, nella quale ora tu dormi, ed al tuo ſeme. Sarà il tuo ſeme come la polvere della terra, ti allargherai verſoOriente,edOccidente,Settentrione, e Mez-

Gen.3.

Gen.22.

Gen.28.

Gen.28.

e Mezzo giorno, e ſaranno benedette in te, e nel tuo ſeme tutte le Tribù della Terra. Nè laſciò ne' tempi, che ſeguirono di poi, il Signore Dio di rinovare la medeſima memoria di sì alta promeſſa, e di eccitare, e muovere il deſiderio della venuta del Salvatore alla ſtirpe di Abramo, e a molti altri uomini, che vennero dopo di lui. Imperocchè, poichè fu coſtituita e ordinata la repubblica, e religione Giudaica, allora incominciò a farſi più noto, e manifeſto al ſuo popolo, che agli altri fatto non avea. Imperocchè le coſe mute, ed inanimate ſignificarono, e molti uomini prediſſero, quali e quanti beni doveſſe portarci il promeſſo Salvatore, e Redentore noſtro Criſto Gesù. Oltre di queſto i Profeti, cui le menti, e gl'intelletti da un celeſte lume furono illuſtrati, prediſſero al popolo, come ſe preſenti foſſero ſtati, il naſcimento del Figliuolo di Dio, e le ſue opere maravigliose, le quali operò, poichè nacque uomo, e viſſe fra noi, la ſua dottrina, i coſtumi, la ſua converſazione, e modo di vivere, la morte, la reſurrezione, e tutti gli altri miſterj; talmente che, ſe ſi toglieſſe via quella diverſità, che è tra il tempo preſente e il futuro, non vedremmo differenza alcuna tra le coſe predette dai Profeti, e le predicate dagli Apoſtoli, e tra la fede degli antichi Patriarchi, e la noſtra. Ma è omai tempo di diſcorrere intorno a tutte le parti dell'Articolo.

JESUS.

GESÙ.

Queſto è il proprio nome di quello, che è Dio, ed uomo, il quale ſignifica Salvatore, non poſtogli a caſo, o per giudizio, ed invenzione d'uomini, ma per conſiglio, e comandamento di Dio. Imperocchè l'Angelo, che annunziò alla ſua Madre Maria il ſuo divino, e maraviglioſo concetto, così le diſſe: Ecce concipies in utero, & paries filium, & vocabis nomen ejus Jeſum: Ecco che concepirai nel tuo ventre, e partorirai un Figliuolo, il quale chiamerai per nome Gesù. Dipoi a Giuſeppe ſpoſo della Vergine, non ſolo comandò, che con tal nome chiamaſſe il fanciullo, ma ancora gli dichiarò per qual cagione in tal modo doveſſe eſſer nominato, quando diſſe: Joſeph fili David, noli timere accipere Mariam conjugem tuam; quod enim in ea natum eſt, de Spiritu Sancto eſt: pariet autem filium, & vocabis nomen ejus Jeſum: ipſe enim ſalvum faciet populum ſuum a peccatis eorum: Giuſeppe figliuolo di Davidde, non temere di accettare Maria tua ſpoſa: perchè quello, che in lei è nato, è opera dello Spirito Santo: e partorirà un Figliuolo, il quale chia-

Luc.1.

Matt.1.

me-

merai Gesù; perchè egli farà salvo il suo popolo dai lor peccati. Ed è cosa certa, che nelle divine Lettere si trovano molti chiamati con questo medesimo nome; perchè il medesimo ebbe il figliuolo di Nave, che successe a Mosè: e fu quelli, che introdusse nella Terra di promissione quel popolo, che già Mosè aveva liberato dall' Egitto: il che a Mosè era stato negato. Col medesimo nome fu ancora detto il figliuolo di Josedech sacerdote. Ma quanto più veramente penseremo noi, che il nostro Salvatore debba esser nominato con tal nome? il quale ha data, e renduta la luce, la libertà, e la salute non ad un solo popolo, ma a tutti gli uomini, che in tutti i secoli, ed età sono stati, e saranno, non afflitti dalla fame, o dalla tirannide Egiziaca, o Babilonica, ma oppressi dall' ombra della morte, e legati dai durissimi laeci del peccato, e del Diavolo; ed ai medesimi ha procacciata la ragione, e l'eredità del celeste Regno, ed al celeste Padre gli ha riconciliati. In quelli vediamo adombrato il nostro Signor Gesù Cristo, dal quale è stato il genere umano arricchito dei detti benefizj. Oltre di ciò, tutti quei nomi, che furono predetti doversi imporre al Figliuolo di Dio, si riferiscono a questo solo nome di Gesù. Perocchè, conciossiachè gli altri nomi significassero in qualche parte quella salute, che dare ci dovea, questo solo ha contenuta in se, e dimostrata la forza, e proprietà di tutta la salute umana.

Gesù Cristo Re, Sacerdote, e Profeta supremo.

A questo nome, Gesù, è aggiunto il nome di Cristo, che significa Unto; ed è nome di onore, e di offizio, e non è proprio di una cosa sola, ma comune a molte, ed a molti è stato imposto, perchè quegli antichi Padri nostri domandavano Cristi i Sacerdoti, e i Re, i quali Dio per la dignità dell' officio loro comandava che fossero unti; perchè i Sacerdoti son quelli, che con assidue preghiere raccomandano il popolo a Dio, che offeriscono a Dio i sacrifizj, e che intercedono per il popolo. Ai Re poi è commesso il regimento, e governo de'popoli, ed a quelli massimamente appartiene l'autorità delle leggi, il difendere la vita degli innocenti, ed il castigare l'audacia de'rei. Perchè adunque ambedue questi offizj par che in terra rappresentino la maestà di Dio, però tutti quelli, che all'offizio sacerdotale, o regale erano eletti, con l'unguento s'ungeano. Si costumava ancora ungere i Profeti, i quali, come interpreti, e ambasciadori dell'immortale Dio, ci aprivano i celesti, e divini segreti, e ci esortavano ad emendare, e correggere i costumi scorretti con utili precetti, e con predire le cose, che dovevano avvenire. Ma poichè Gesù Cristo, nostro Salvatore, discesо in questo Mondo, pre-

se

ſe in ſe, ed eſercitò gli officj di queſte tre perſone, cioè di Profeta, di Sacerdote, e di Re: e per queſte cagioni fu detto Criſto, ed unto, acciocchè tali offizj doveſſe eſercitare, non per opera di uomo mortale, ma per virtù del ſuo celeſte Padre, non con terreno unguento, ma con olio ſpirituale, poichè nella Santiſſima anima ſua ſi diffuſe la pienezza dello Spirito Santo, e la grazia, e più abbondante copia di tutti i beni, che alcuna altra natura creata poteſſe ricevere; il che moſtrò molto chiaramente il Profeta, quando par-
*Pſal.*44. lando all'iſteſſo Redentore, diſſe: Dilexiſti juſtitiam, & odiſti iniquitatem, propterea unxit te Deus, Deus tuus, oleo lætitiæ præ conſortibus tuis: Tu hai amata la giuſtizia, ed odiata la iniquità, onde ti ha unto quelli, che è tuo Dio, di olio di letizia ſopra tutti i tuoi uguali. Il medeſimo, e molto più apertamente ancora, dimo-
*Iſa.*61. ſtrò Iſaia con queſte parole: Spiritus Domini ſuper me, eo quod unxerit Dominus me, ad annunciandum manſuetis miſit me: Lo Spirito del Signore è ſopra di me: perchè il Signore mi ha unto, e mi ha mandato a predicare agli uomini manſueti. Fu adunque Gesù Criſto ſommo Profeta, e Maeſtro, il quale ci inſegnò la volontà di Dio, e dalla cui dottrina tutto il Mondo ha ricevuto cognizione del celeſte Padre; il qual nome a lui più propriamente, e nobilmente conviene; perchè tutti quelli, che ſono ſtati degni del nome di Profeta, furono ſuoi diſcepoli, e per quella cagione particolarmente mandati, acciocchè predicaſſero queſto Profeta, che doveva venire a ſalvar tutti. Fù ancor Criſto Sacerdote, non di quell'ordine, dal quale per l'antica legge i ſacerdoti ſi eleggevano della tribù Levi-
*Pſal.*109. ca, ma di quello, del quale cantò il Profeta Davidde: Tu es ſacerdos in æternum ſecundum ordinem Melchiſedech: Tu ſei ſacerdote
*Heb.*5. in eterno, ſecondo l'ordine di Melchiſedech. Della qual coſa l'A-
& 7. poſtolo Paolo ſcrivendo agli Ebrei trattò molto diligentemente. Ma noi conoſciamo Criſto per Re, non ſolo in quanto è Dio, ma ancora in quanto è uomo, e partecipe della noſtra natura, del quale l'An-
*Luc.*1. gelo diſſe: Regnabit in domo Jacob in æternum, & regni ejus non erit finis: Regnerà nella caſa di Giacobbe in eterno, e il ſuo regno non avrà fine. Il qual regno di Criſto però è ſpirituale, ed eterno, ed ha principio in terra, e in Cielo perfezione, ed eſercita con maravigliosa prudenza gli offizj di Re verſo la ſua Chieſa: perchè egli la regge; egli la difende dall'impeto, ed inſidie di tutti i ſuoi nemici: egli le dà, e preſcrive le leggi; egli non ſolo le dona la ſantità, e la giuſtizia, ma ancora le concede la facoltà, e le forze al perſeverare; e quantunque dentro a'confini, e termini di queſto regno,

ſia-

ſiano contenuti così i buoni, come i rei, e per tanto tutti gli uomini di ragione abbiano in queſto regno parte ; nondimeno quelli oltre tutti gli altri provano la ſomma bontà, e beneficenza del Re, i quali i ſuoi precetti ſeguendo, menano una buona ed innocente vita. Nè queſto tal regno gli perviene per ragione alcuna ereditaria, o umana, ſebben egli ha tratto origine da illuſtriſſimi, e chiariſſimi Re: ma fu fatto Re, perchè Dio in quell'uomo conferì, e raccolſe tutta quella poteſtà, maeſtà, dignità, e grandezza, di che la natura umana potea eſſer capace. A lui dunque diede il regno di tutto il Mondo, ed a lui tutte le coſe, come già ſi è cominciato a fare, pienamente, e perfettamente nell'eſtremo giorno del Giudizio ſaranno ſoggette.

FILIUM EJUS UNICUM.

FIGLIUOLO SUO UNICO.

Per queſte parole aſſai più alti, e profondi miſterj di Gesù ſi propongono ai Fedeli da doverſi credere, e contemplare; cioè, che Gesù è Figliuolo di Dio, e vero Dio, ſiccome è il Padre, che eternamente l'ha generato. Oltre di ciò, noi confeſſiamo lui eſſere la ſeconda Perſona della divina Trinità, in tutto alle altre due uguale; imperocchè niuna coſa diſuguale, o diſſimile nelle divine Perſone dee o eſſere, o imaginarſi da noi, poichè di tutte confeſſiamo un'iſteſſa Eſſenza, Volontà, e Poteſtà; il che eſſendo chiaro per molti luoghi della ſanta, e divina Scrittura, quel nobiliſſimo teſtimonio di S. Giovanni apertiſſimamente lo manifeſta: In principio erat Verbum, & Verbum erat apud Deum, & Deus erat Verbum: Nel principio era il Verbo, e il Verbo era preſſo Dio, e Dio era il Verbo. Ma quando noi aſcoltiamo, Gesù eſſer Figliuolo di Dio, niuna coſa terrena o mortale ci dobbiamo imaginare del ſuo naſcimento, ma ben dobbiamo, quel naſcimento, per cui eternamente il Padre generò il Figliuolo, (il quale non poſſiamo con ragione alcuna perfettamente comprendere,) adorare con una ſomma pietà, e con gran divozione di cuore, e quaſi ſtupefatti per la maraviglia di tanto miſterio eſclamare col Profeta: Generationem ejus quis enarrabit? Chi ſarà mai, che il ſuo naſcimento poſſa narrare? Si dee dunque credere, il Figliuolo eſſere della medeſima natura, della medeſima ſapienza, e potenza, della quale è il Padre, ſiccome nel Simbolo Niceno aſſai più chiaramente confeſſiamo, nel quale ſi dice: Et in Jeſum Chriſtum, filium ejus unigenitum, & ex Patre natum ante omnia ſæcula, Deum de Deo, lumen de lumine, Deum verum de Deo

Joan. 1.

Iſa. 53.

Deo vero ; genitum non factum, consubstantialem Patri, per quem omnia facta sunt : E in Gesù Cristo, Figliuolo suo Unigenito, e nato dal Padre innanzi a tutti i secoli &c. generato, non fatto, consustanziale al Padre, per il quale tutte le cose son fatte. Ora tra tutte quelle cose, le quali con qualche similitudine ci vengono a manifestare il modo, e l'ordine della eterna generazione, quella pare, che più si avvicini alla verità, la quale si prende dalla cogitazione dell'ani-
1. *Joan.* 1. mo nostro: e per questo l'Evangelista S. Giovanni chiamò il Figliuolo di Dio, Verbo; perchè, siccome la mente nostra se medesima in un certo modo intendendo, forma un'imagine di se stessa, la quale i teologi dissero il verbo della mente: così parimente Dio, (quanto però possono le cose umane alle divine paragonarsi) se stesso intendendo, genera il suo eterno Verbo. E' ben vero, che ancora è molto utile il contemplare quel, che la fede ci propone, e con sincera e pura mente credere, e confessare Gesù Cristo vero Dio, e vero uomo, generato come Dio, avanti a tutte l'età de' secoli dall'eterno Padre, ma come uomo nato in tempo dalla sua Madre Maria Vergine. E quantunque noi intendiamo in lui due nativitá, nondimeno un solo Figliuolo crediamo essere; imperocchè una sola persona è quella, nella quale conviene la natura divina, e l'umana. E rispetto alla divina generazione, non ha fratelli, o coeredi alcuni, essendo egli l'unico Figliuolo del celeste Padre, e noi uomini opera, e fattura delle sue mani: ma considerando poi la nativitá umana, non solo egli molti dimanda suoi fratelli, ma gli tiene ancora in luogo di fratelli, acciocchè insieme seco si acquistino la gloria della paterna eredità. Questi son quelli, che con fede hanno accettato Cristo per lor Signore, e quella fede, che col nome e con la voce confessano, dimostrano con le opere stesse, e con gli
Rom. 8. offizj di carità: talche dall'Apostolo fu detto primogenito in molti fratelli.

DOMINUM NOSTRUM.
SIGNOR NOSTRO.

Molte cose del Salvator nostro nelle sacre Lettere si dicono; delle quali, è cosa certa, che altre a lui si convengono in quanto Dio, altre in quanto uomo; perchè dalle due diverse nature ha ricevute le diverse loro proprietà. Diciamo adunque in verità, Cristo essere onnipotente, eterno, immenso: le quali cose ha dalla natura divina. Diciamo poi del medesimo, che egli ha patito, ch'egli è morto, ch' egli è risuscitato; le quali cose niuno dubita convenirsi alla natura uma-

umana. Ma oltre di queſte proprietà, ne ha alcune altre, che ſi appropriano ad ambedue le nature, come è quella di queſto luogo, dove diciamo: Dominum noſtrum: Se adunque queſto nome ſi riferiſce ad ambedue le nature, meritamente ſi dee dire Criſto, Signor noſtro; imperocchè ſiccome egli è Dio eterno, come è il Padre, così parimente è Signore di tutte le coſe, come il Padre. E come egli non è un Dio diverſo dal Padre, ma è al tutto il medeſimo Dio, così non è dal Padre un diverſo Signore, ma è un medeſimo. E non ſolo, in quanto egli è Dio, ma ancora molto convenientemente per molte ragioni, in quanto egli è uomo, è detto noſtro Signore. E primieramente, perchè egli fu il noſtro Redentore, ed egli ci liberò dai peccati, a ragione ſi preſe queſta poteſtà di eſſer detto ed eſſere in verità noſtro Signore, perchè così ci inſegna l'Apoſtolo, quando dice: Humiliavit ſemet ipſum, factus obediens uſque ad mortem, mortem autem crucis: propter quod & Deus exaltavit illum, & dedit illi nomen, quod eſt ſuper omne nomen, ut in nomine Jeſu omne genuflectatur cæleſtium, terreſtrium, & infernorum; & omnis lingua confiteatur, quia Dominus Jeſus Chriſtus in gloria eſt Dei Patris: Umiliò ſe ſteſſo, fatto ſino alla morte obediente, ed alla morte della Croce: per il che Dio lo eſaltò, e gli donò un nome, che è ſopra ogni altro nome, ſicchè nel nome di Gesù ogni ginocchio ſi pieghi delle creature celeſti, terreſtri, ed infernali, ed ogni lingua confeſſi, che il Signor Gesù Criſto è nella gloria di Dio Padre. Ed egli di ſe ſteſſo parlando dopo la ſua reſurrezione diſſe: Data eſt mihi omnis poteſtas in cælo, & in terra: A me è ſtata data ogni poteſtà così in Cielo, come in terra. E' detto ancora Signore per un'altra cagione: e queſta è, perchè in una ſola, ed iſteſſa perſona ſono congiunte due nature, la divina, e l'umana. E però per queſta maravigliosa congiunzione meritò (ſebbene per noi non foſſe morto) di eſſer coſtituito Signore comunemente non ſolo di tutte le coſe create, ma più particolarmente de' Fedeli, i quali a lui obediſcono, e con gran prontezza, e ſollecitudine di animo gli ſervono.

Phil.2.

Matt.28.

Reſta adunque ora, che il Paroco eſorti il popolo fedele, e gli faccia ſapere, come è coſa ragionevoliſſima, che noi, oltre tutti gli altri uomini, che da lui abbiamo ricevuto il nome, e da Criſto ſiamo detti Criſtiani, e non poſſiamo omai non conoſcere quanti ſiano ſtati i benefizj, che da lui abbiamo ricevuti, maſſime, che per ſuo dono ſingolare noi intendiamo per fede tutte le coſe ſopraddette; è coſa ragionevole, dico, che noi medeſimi, co-

me obligati ſervi, in perpetuo ci dedichiamo, e conſecriamo al noſtro Redentore, ed al noſtro Signore: il che promettemmo avanti alle porte della chieſa, quando prima nel ſanto Batteſimo fummo alla ſua milizia deſcritti; perchè allora dichiarammo, che noi al tutto renuziavamo al Mondo, ed a Satanaſſo, e che tutti ci donavamo a Gesù Criſto. Ora, ſe per eſſere nella criſtiana milizia ricevuti, ed accettati, allora con sì ſanta, e ſolenne profeſſione ci dedicammo al noſtro Signore; di che grave ſupplizio ſaremo degni, ſe poi che ſiamo entrati dentro alla chieſa, poi che abbiamo conoſciuta la volontà, e le leggi di Dio, poi che abbiamo ricevuta la grazia de'Sacramenti, noi viveremo ſecondo i comandamenti, e le leggi del Mondo, e del Diavolo, non altrimenti che ſe, poi che col Batteſimo fummo purgati, aveſſimo dato il nome al Mondo, ed al Diavolo, e non a Criſto noſtro Signore, e noſtro Redentore? Ma qual animo ſarà quello, che non avvampi, e non ſi accenda di fiamme d'amore, vedendo così benigna, e pronta volontà di tanto Signore verſo di noi? del quale, quantunque noi ci ritroviamo in ſua poteſtà, e ſignoria a guiſa di ſervi, redenti col ſuo ſangue, nondimeno tanta è la carità, con che ci ama, che non ci chiama ſervi, ma amici, ma fratelli? Queſta è per certo una giuſtiſſima cagione, (e non ſo, s'io mi dica la maggiore di tutte) per la quale noi dobbiamo in perpetuo per noſtro Signore riconoſcerlo, e per tale onorarlo, e adorarlo.

Joan.15.

ARTICOLO TERZO.

QUI CONCEPTUS EST DE SPIRITU SANCTO, NATUS EX MARIA VIRGINE.

IL QUALE E' STATO CONCETTO DI SPIRITO SANTO, NATO DI MARIA VERGINE.

Dalle coſe, che nel ſuperiore Articolo ſi ſono dichiarate, poſſono beniſſimo i Fedeli Criſtiani conoſcere, che il noſtro Signore Dio ha fatto all'umana natura un grandiſſimo, e ſingolariſſimo beneficio, avendoci liberati dalla ſervitù di un tiranno crudeliſſimo, e ridotti in libertà. Ma ſe ci proporremo ancora avanti agli occhi il conſiglio, e'l modo, per il quale ciò ha voluto fare, giudicheremo ſenza alcun dubbio, che la divina beneficenza, e bontà verſo di noi è ſtata grandiſſima, e chiariſſima. La grandez-

za adunque di queſto miſterio (il quale aſſai ſpeſſo le ſacre Lettere ci propongono da conſiderare, come principale capo di tutta la noſtra ſalute) il Paroco con la ſpiegazione di queſto terzo Articolo incomincierà a manifeſtare: del quale dimoſtrerà queſta eſſer l'intelligenza, che noi dobbiamo credere, e confeſſare prima Geſù Criſto, unico Signor noſtro, Figliuolo di Dio, quando per noi nel ventre della Vergine preſe l'umana carne, non per virtù di umano ſeme, come gli altri uomini, eſſere ſtato concetto, ma ſopra ogni ordine di natura per virtù dello Spirito Santo, talmente che la medeſima perſona eſſendo, e reſtando Dio, (il che era fin dalla ſua eternità) ſi fece uomo; il che non era ſtato prima; le quali parole così doverſi intendere, chiaramente ſi vede nella confeſſione del ſacro Concilio Coſtantinopolitano, dove ſi legge: Qui propter nos homines, & propter noſtram ſalutem deſcendit de cælis, & incarnatus eſt de Spiritu Sancto ex Maria virgine, & homo factus eſt: Il quale per cagione di noi uomini, e della noſtra ſalute diſceſe da'Cieli, e s'incarnò di Spirito Santo da Maria Vergine, e ſi fece uomo. Il medeſimo ſpiegò ancora S. Giovanni Evangeliſta, come quelli, che dal ſacrato petto dell'iſteſſo Signore, e Salvator noſtro, aveva tratta la cognizione di sì alto miſterio. Imperocchè, poichè la natura del divino Verbo, con quelle parole ebbe dichiarata, In principio erat Verbum, & Verbum erat apud Deum, & Deus erat Verbum: Nel principio era il Verbo, e'l Verbo era appreſſo Dio, e Dio era il Verbo; all'ultimo così conchiuſe: Et Verbum caro factum eſt, & habitavit in nobis; Il Verbo ſi fece carne, ed abitò fra noi. Imperocchè il Verbo, e l'ipoſtaſi, ovvero (per dirla più chiaramente) la perſona della divina natura, talmente aſſunſe l'umana natura, che era una ſteſſa la ipoſtaſi, o perſona della natura divina, e dell'umana: onde avvenne, che per sì maravigliosa congiunzione, quella perſona conſervaſſe le operazioni, e le propietà di ambedue le nature, e così (ſiccome ben diſſe quel gran Pontefice S. Leone) Nè la glorificazione conſumaſſe l'inferiore natura, nè dall'aſſunzione foſſe diminuita la ſuperiore. *Joan.* 1. *Leo papa.*

Ma, perchè non è da laſciare indietro la dichiarazione delle parole; però dee il Paroco inſegnare, che quando noi diciamo il Figliuol di Dio per virtù dello Spirito Santo eſſere ſtato concetto, queſta ſola Perſona della diviniſſima Trinità non ha operato il miſterio dell'Incarnazione; perchè quantunque il ſolo Figliuolo aſſumeſſe l'umana natura, nondimeno tutte le Perſone della

ſantiſſima Trinità, Padre, Figliuolo, e Spirito Santo, furono autori di queſto miſterio; perchè dee oſſervarſi e tenerſi quella regola della Criſtiana fede, che tutte le coſe, che Dio fuor di ſe opera nelle creature, ſono comuni a tutte tre le Perſone, e che una non opera ſenza l'altra, o una più che l'altra. Ma che una Perſona proceda dall'altra, queſto ſolo non può eſſer comune a tutte le Perſone; perchè il Figliuolo ſolo è generato dal Padre: lo Spirito Santo dal Padre, e dal Figliuolo procede: tutto quello poi, che fuor di loro da quelle eſce, operano le tre Perſone ſenza alcuna differenza; e di queſta ſorte di coſe dee tenerſi eſſere l'Incarnazione del Figliuolo di Dio. Ma, ſebbene la verità è queſta, ſogliono però le ſacre Lettere di quelle coſe, che ſono a tutte le Perſone comuni, attribuirne una a queſta particolar perſona, un'altra a quella, come la ſomma poteſtà ſopra tutte le coſe attribuiſcono al Padre, la ſapienza al Figliuolo, l'amore allo Spirito Santo. E perchè il miſterio della divina Incarnazione ci manifeſta, e dichiara una ſingolare, ed immenſa benignità di Dio verſo di noi, però per una certa particolare ragione ſi attribuiſce tale opera allo Spirito Santo.

In queſto miſterio ſi conſiderano alcune coſe fatte ſopra l'ordine della Natura, alcune per virtù naturale. E che ſia il vero, che noi crediamo del puriſſimo ſangue della Vergine Madre eſſer formato il corpo di Criſto, in quello noi confeſſiamo la virtù dell'umana natura, eſſendo coſa comune a tutti i corpi umani, l'eſſer formati del ſangue della Madre. Ma quello, che ſupera ogni ordine di Natura, ed ogni umana intelligenza, è, che ſubito che la Beata Vergine, acconſentendo alle parole dell'Angelo, diſſe, Ecce ancilla Domini, fiat mihi ſecundum verbum tuum: Ecco l'ancilla del Signore, ſia fatto a me come tu hai detto: ſubito il ſantiſſimo Corpo di Criſto foſſe formato, ed a lui l'anima razionale foſſe congiunta, ed in quello iſtante foſſe perfetto Dio, e perfetto uomo. E che queſta foſſe una nuova, e maraviglioſa opera dello Spirito Santo, niuno è che poſſa dubitare: concioſſiachè (ſervando l'ordine della Natura) niun corpo, ſe non dentro al termine, e ſpazio di tempo ordinato, e preſcritto dalla Natura poſſa dall'anima eſſere informato. A queſto ſi aggiunge un'altra maraviglia non piccola, che ſubito che l'anima fu infuſa nel corpo, inſieme alla divinità il corpo, e l'anima fu unita; per il che fu inſieme formato il corpo, ed animato, ed alla divinità congiunti il corpo, e l'anima. E di quì nacque, che nel medeſimo punto, ed iſtan-

Luc. 1.

istante di tempo fosse perfetto Dio, e perfetto uomo, e la santissima Vergine fosse detta veramente, e propriamente Madre di Dio, e dell'uomo, perchè nel medesimo momento avea concetto Dio, e l'uomo; il che fu dall'Angelo significato, quando le disse: Ecce concipies in utero, & paries filium, & vocabis nomen ejus Jesum: hic erit magnus, & Filius Altissimi vocabitur: Ecco, che concepirai nel tuo ventre, e partorirai un figliuolo, e lo chiamerai per nome Gesù; questi sarà grande, e chiamato Figliuolo dell'Altissimo. E così venne ad effetto quello, che Isaia avea predetto: Ecce virgo concipiet, & pariet filium: Ecco che una Vergine concepirà, e partorirà un figliuolo. Il medesimo manifestò Elisabetta, quando ripiena di Spirito Santo intese, e conobbe la concezione del Figliuolo di Dio, con queste parole: Unde hoc mihi, ut veniat Mater Domini mei ad me? Onde mi vien questo, che la Madre del mio Signore venga a me? Ma, siccome il corpo di Cristo fu formato da'purissimi sangui della intemerata Vergine, senza opera alcuna di uomo, (come di sopra si è detto) ma per sola virtù dello Spirito Santo: così parimente, come prima fu concetto, l'anima sua ricevette un'abbondantissima copia di Spirito Santo, ed una copiosissima abbondanza di grazie, e di doni. Perocchè, non come agli altri uomini, i quali sono stati ripieni di santità, e di grazia, così a lui diede Dio lo spirito a misura, come bene testificò l'Apostolo Giovanni, ma infuse nella sua anima così abbondantemente ogni grazia, che poi tutti noi della sua pienezza abbiamo pigliato. Nè ancora dee esser detto Figliuol di Dio adottivo, quantunque avesse quello spirito, per il quale i santi uomini conseguono l'adozione de'figliuoli di Dio, perchè, essendo Figliuol di Dio per natura, non bisogna in modo alcuno persuadersi, che a lui convenga la grazia, o il nome dell'adozione.

Luc.1.

Isa.7.

Luc.1.

Joan.3.

Joan.1.

Queste sono quelle cose, che intorno al maraviglioso misterio della concezione del Figliuolo di Dio, abbiamo giudicato doversi spiegare, per le quali, acciocchè a noi possa derivare un salutifero frutto, debbono i Fedeli principalmente ridursi alla memoria, e spesso ravvolgersi nell'animo, quello che l'umana carne ha assunta, essere Dio, e Dio essersi fatto uomo, in un modo sì inescogitabile, che a noi non è possibile con l'intelletto capirlo, non che con le parole spiegarlo: finalmente Dio essersi voluto fare uomo, acciocchè noi, che siamo uomini, avessimo a nascere figliuoli di Dio. Poichè queste cose con grande attenzione avran-

no considerate, allora tutti que' misterj, che sotto questo Articolo si contengono, con umile, e fedele animo credano, e adorino, nè vogliano quelli troppo curiosamente investigare, o di quelli ricercare la ragione: il che rade volte senza gran pericolo può dagli uomini esser fatto.

NATUS EX MARIA VIRGINE.

NATO DI MARIA VERGINE.

Questa è la seconda parte di questo Articolo: nello spiegar della quale il Paroco userà gran diligenza: conciossiachè i Fedeli debbano credere, che il Signor Gesù Cristo sia concetto non solo, per virtù dello Spirito Santo, ma ancora nato di Maria Vergine: la fede, e verità del qual misterio con quanta letizia, e giocondità d'animo dee esser considerata, e meditata, lo dichiara la voce dell'Angelo, il quale prima portò al Mondo questa felicissima novella, quando disse: Ecce evangelizo vobis gaudium magnum, quod erit omni populo: Ecco che io vi annunzio un gaudio grande, il quale avrà tutto l'uman genere. E non solo per questo, ma per quella gioconda canzone, che fu dalla celeste milizia cantata: Gloria in altissimis Deo, & in Terra pax hominibus bonæ voluntatis: Gloria sia in Cielo a Dio, e in Terra pace agli uomini di buona volontà. Di qui incominciò ancora ad adempirsi quella magnifica promessa, fatta da Dio ad Abramo, al quale fu detto, che verrebbe un tempo, nel quale sarebbono nel suo seme tutti gli uomini benedetti. Perchè Maria, la quale noi veramente confessiamo, ed onoriamo come Madre di Dio, (perchè ha partorito una persona, che fu insieme uomo e Dio) trasse origine dal Re Davidde. Ma, siccome la concezione vinse, e superò al tutto ogni ordine di natura, così parimente nel suo nascimento non si vede, nè si considera cosa, che non sia celeste e divina. Oltre di questo, (cosa veramente oltre ogn'altra maravigliosa) nasce dalla Madre sua senza nocumento, e violazione alcuna della materna verginità, e siccome poi uscì dal sepolcro, restando chiuso, e sigillato, ed entrò ai suoi discepoli, restando le porte serrate, ovvero (per non ci partire da quelle cose, che ogni giorno naturalmente veggiamo avvenire) come i raggi del Sole penetrano la solida sostanza del vetro, nè però lo spezzano, o in parte alcuna l'offendono, così in simile, e più alto modo Gesù Cristo dal materno ventre, senza alcun nocumento della ma-

Luc.2. *Luc.2.* *Gen.22.* *Joan.20.*

materna verginità, venne in luce, e uscì al Mondo, perchè noi non restiamo mai con perpetue e verissime lodi di celebrare l'incorrotta, e perpetua verginità della intemerata Madre di Cristo; il che fu fatto per virtù dello Spirito Santo, il quale nella concezione, e parto del Figliuolo, fu talmente presente, e favorevole alla Madre, che le diede la fecondità, e le conservò la perpetua verginità. Suole talora l'Apostolo chiamare Gesù Cristo l'ultimo Adamo, ed al primo Adamo paragonarlo, perchè siccome nel primo tutti gli uomini ricevono la sentenza della morte, così nel secondo a tutti è restituita la vita; e siccome Adamo, in quanto alla naturale condizione, fu padre di tutto l'uman genere, così Cristo è autore della grazia, e della gloria. Nel medesimo modo adunque a noi sarà lecito comparare la Vergine Madre all' antica Madre Eva: talmente che alla prima Eva corrisponda la seconda, che è Maria, siccome il secondo Adamo, che è Cristo, al primo Adamo esser corrispodente abbiamo dimostrato. E che ciò sia il vero, Eva perchè al Serpente diede fede, portò all'uman genere la maledizione, e la morte: Maria, poichè all'Angelo credette, per divina bontà fu fatto, che fosse agli uomini conceduta la benedizione, e la vita. Per cagione d'Eva nasciamo figliuoli dell'ira; da Maria abbiamo ricevuto Gesù Cristo, per il quale siamo regenerati figliuoli della grazia. Ad Eva fu detto: In dolore paries filios: Partorirai i figliuoli con dolore. Maria fu da questa legge liberata, come quella, che salva l'integrità della virginal pudicizia, senza sentir dolore alcuno, siccome di sopra si è detto, produsse al Mondo Gesù Cristo, Figliuol di Dio. 1. *Cor.* 15. *Gen.* 3.

Profezie, e figure della concezione e natività di Gesù Cristo.

Essendo adunque tanti, e tali i sacramenti di questa maravigliosa concezione, e natività; fu cosa conveniente alla divina providenza, che con molte figure, e profezie fossero innanzi significati: onde i santi Dottori hanno inteso, e dichiarato, che a questo proposito siano molti luoghi della santa, e divina Scrittura, e massime quella porta del Santuario, la quale Ezechiele vide chiusa: ancora quella pietra, che dal monte senza mani fu recisa, siccome si legge apresso Daniele, la qual poi diventò un monte grande, e riempì tutta la Terra; dipoi la verga di Aronne, la qual sola tra tutte le verghe de' principali d'Israele germogliò; ed il rovo, che Mosè vide ardere, e non consumarsi. Il Santo Evangelista Luca con molte parole descrisse l'istoria della natività di Cristo, e però noi non ne diremo altro, potendo il Paroco facilmente leggerla. Ma dee molto bene attendere, che quelli *Ezech.* 44. *Dan.* 2. *Num.* 17. *Exod.* 3. *Luc.* 2.

misterj, che sono scritti per nostra dottrina, ed istruzione, restino
Rom.15. impressi negli animi, e nelle menti de'Fedeli: prima, acciocchè, con la memoria di tanto benefizio, rendano qualche grazia a Dio autore, e donatore di quello: dipoi, acciocchè questo eccellente, e singolare esempio di umiltà si propongano avanti agli occhi per doverlo imitare. Perchè niuna cosa ci può essere più utile, e più accomodata a reprimere la superbia dell' animo nostro, che il pensare spesso, che Dio talmente si umilia, che con gli uomini la sua gloria comunica, e partecipa l'infermità, e fragilità degli uomini. Dio si fa uomo, e quella somma, e infinita maestà all'
Job.26. uomo serve, al cui cenno le colonne del Cielo tremano, e temono; e quelli nasce in Terra, che gli Angeli adorano in Cielo. Facendo adunque Dio per cagion nostra sì fatte cose, che dovremo fare noi per sodisfare, ed obedire a lui? con quanto lieto, e pronto animo dovremo tutti gli officj, ed opere di umiltà amare, ed abbracciare, ed eseguire? Considerino qui i fedeli Cristiani, con che salutifera dottrina Cristo nascendo ci istruisca, ed insegni, prima che voce alcuna possa mandar fuori. Nasce bisognoso, e povero: nasce pellegrino, e forestiero in un povero albergo: nasce in un vil presepio: nasce in mezzo al freddo verno: perchè così scrive
Luc.2. S. Luca: Factum est, cum essent ibi, impleti sunt dies, ut pareret, e peperit filium suum primogenitum, & pannis eum involvit, & reclinavit eum in præsepio, quia non erat ei locus in diversorio: Avvenne, che trovandosi in quel luogo, vennero i giorni del parto, e partorì il suo figliuolo primogenito, e l'involse ne' panni, e lo pose nel presepio; perchè non trovò luogo da stare nell'albergo. Potè l'Evangelista in più umili, e basse parole concludere tutta la maestà, e la gloria del Cielo, e della Terra? Nè disse, che non era luogo da stare nel diversorio, ma che quelli non
Psal.49. vi trovò luogo, il quale disse: Meus est orbis terræ, & plenitudo ejus: Mio è il circuito della Terra, e la sua pienezza. Il che
Joan.1. ancora testificò l'altro Evangelista, quando disse: In propria venit & sui eum non receperunt: Venne in casa sua propria, e i suoi nol vollero accettare.

Queste cose poichè i Fedeli si avranno proposte avanti agli occhi, allora pensino tra loro, come Dio ha voluto sottomettersi alla fragilità, e umiltà della carne nostra, solo per collocare il genere umano in un altissimo grado di dignità, perchè sol quello bastevolmente dichiara la sublime dignità, ed eccellenza dell'uomo, la quale per divin beneficio gli è stata donata, che quello stes-

Con quanto studio di pietà debba essere onorato, e rimembrato il mi-

ſteſſo, che è vero, e perfetto Dio, foſſe uomo: talchè omai noi poſſiamo gloriarci, che il Figliuolo di Dio ſia noſtra carne, noſtre oſſa, e noſtre viſcere; il che non è lecito fare a quei beatiſſimi ſpiriti Angelici; imperocchè, come ben diſſe il Santo Apoſtolo: Nuſquam Angelos apprehendit, ſed ſemen Abrahæ apprehendit: Non preſe per tempo alcuno la natura Angelica, ma bensì il ſeme d'Abramo. Dovremo ancora molto ben guardarci, che con grave noſtro danno non ci intervenga, che ſiccome a lui mancò il luogo, dove naſceſſe nell'albergo di Betlemme; così, quando non più naſce in carne, non poſſa ne'noſtri cuori trovar luogo, dove poſſa naſcere in iſpirito; perchè eſſendo della ſalute noſtra oltre modo avido, queſto veementemente deſidera. Imperocchè, ſiccome egli per virtù dello Spirito Santo, ſopra ogni ordine di Natura ſi fece uomo, e nacque tra noi, e fu talmente ſanto, che più tosto è l'iſteſſa ſantità; così parimente fa di biſogno, che noi non più naſciamo di peccati, nè di carnale volontà, e concupiſcenze, ma di Dio, e dipoi come nuova creatura camminiamo in novità di ſpirito, e che conſerviamo quella ſantità, ed integrità di mente, la quale agli uomini per iſpirito di Dio regenerati è maſſimamente richieſta; e però in tal maniera eſprimeremo in noi ſteſſi qualche imagine di queſta concezione, e natività del Figliuolo di Dio, la quale con animo fedele crediamo; e così credendo, la ſapienza di Dio, che nel miſterio ſi ſta aſcoſa, riguardiamo, ed adoriamo.

ſterio dell' Incarnazione del Figliuolo di Dio.

Heb.2.

Joan.1. Rom.6. & 7.

1.Cor.2.

ARTICOLO QUARTO.

PASSUS SUB PONTIO PILATO, CRUCIFIXUS, MORTUUS, ET SEPULTUS.

IL QUALE PATI' SOTTO PONZIO PILATO, FU CROCIFISSO, MORTO, E SEPOLTO.

Quanto ſia neceſſaria la congnizione di queſto Articolo, e quanto diligentemente il Paroco debba aver cura, che i Fedeli ſpeſſe volte ſi riducano alla mente la memoria della Paſſione del Signore, l'inſegna l'Apoſtolo, il quale niente altro teſtificò ſapere ſe non Gesù Criſto, e queſto crocifiſſo. Per il che in queſta materia dee metterſi ogni ſtudio, ed opera, per far sì, che ſia chiariſſimamente manifeſta: onde i Fedeli, dalla memoria di tanto

to benefizio eccitati, tutti ſi rivolgano a riſguardare l'amore, e la bontà di Dio verſo di noi. Nella prima parte di queſto Articolo adunque (perchè della ſeconda ſi dirà più di ſotto) la Fede ci propone da credere, che il Signor noſtro Gesù Criſto, mentre che Ponzio Pilato, per comandamento di Tiberio Ceſare governava la provincia della Giudea, fu confitto in Croce; imperocchè egli fu preſo, ſchernito, ed offeſo con varie ingiurie, e diverſe ſorti di tormenti, e finalmente levato in Croce. Nè dee alcuno dubitare, che la ſua benedetta anima non ſentiſſe, quanto alla parte inferiore, tali afflizioni, e dolori: perchè, avendo egli veramente aſſunta la natura umana, biſogna confeſsare, ch'egli nell'animo ſuo ſentiſſe un acerbiſſimo, e graviſſimo dolore: e però diſ-
Matt.26. ſe: Triſtis eſt anima mea uſque ad mortem: L'anima mia è ſi tri-
Mar.14. ſta, e dolente, che io ſento quaſi la morte. Imperocchè ſebbene alla divina perſona fu congiunta l'umana natura; nondimeno per queſta congiunzione non ſentì minor dolore; nè manco acerba fu la paſſione, che ſe tal congiunzione non foſse ſtata fatta: concioſſiachè in una ſteſsa perſona di Gesù Criſto ſi conſervaſsero le proprietà di ambedue le nature, cioè della divina, e dell'umana. Onde quello, che era paſſibile e mortale, così reſtò; e quello che era impaſſibile, ed immortale, quale noi ſappiamo eſsere la Divina natura, ritenne la ſua proprietà. E che in queſto luogo noi veggiamo con tanta diligenza eſsere oſservato, che Gesù Criſto patì in quel tempo, nel quale Ponzio Pilato governava la provincia della Giudea; il Paroco moſtrerà ciò eſsere ſtato fatto, perchè la cognizione di sì gran negozio, e tanto neceſsario, doveva a ciaſcuno eſser più chiara, quando di tal fatto ſi deſcriveſse un
1.Tim.6. determinato tempo, ſiccome leggiamo aver fatto l'Apoſtolo San Paolo: e ancora perchè per quelle parole ſi manifeſta, che tutto quello, che il Salvatore prediſse, è avvenuto, quando diſse:
Matt.20. Tradent eum Gentibus ad illudendum, & flagellandum, & crucifigendum: Lo daranno in mano de'Gentili ad eſsere ſchernito, flagellato, e crocifiſso.

Ma, perchè egli voleſse particolarmente patire morte ſopra il legno della Croce, queſto ancora ſi dee affermare eſsere avve-
Perchè Criſto patiſſe morte ſopra il legno. nuto per divin conſiglio; acciocchè, onde la morte era nata, quindi riſorgeſse la vita, perchè il ſerpente, che nel legno i primi noſtri Padri avea vinti, e ſuperati, da Criſto nel legno della Croce fu vinto; della qual coſa molte ragioni ſi poſsono addurre, le quali i noſtri ſanti antichi Padri hanno ampiamente trattate,

per

per moſtrare eſsere ſtato conveniente, che il Redentore noſtro, più che altra, patiſse la morte della Croce. Ma avverta il Paroco, che ſolo baſta credere, che il Salvatore volle eleggere quella ſorte di morte, la quale era più atta, ed accomodata alla redenzione del genere umano, ſiccome niuna potè ritrovarſi più vituperoſa, ed indegna; perchè non ſolo appreſso i Gentili il ſupplizio della Croce abbominevole, ed ignominioſo fu ſempre giudicato; ma ancora nella legge di Mosè è detto quell'uomo maledetto, che *Deut* 21. è appeſo al legno. Nè dee laſciare indietro in modo alcuno il Pa- *Gal.* 3. roco l'iſtoria di queſto fatto, la quale diligentiſſimamente da'ſanti Evangeliſti è ſtata narrata, acciocchè almeno i principali capi di queſto miſterio, i quali ſono più neceſsarj a confermare la verità della noſtra Fede, ſiano ai fedeli Criſtiani manifeſti, perchè in queſto Articolo, come in un fondamento, la Criſtiana religione, e fede ſi appoggia, e ſi ferma: il qual fondamento ſe è fermo, tutte l'altre coſe poi, ſi può dire, che ſiano ottimamente ſtabilite. Perocchè, ſe alcuna altra coſa è, che arrechi difficoltà all'umano intelletto, il miſterio della Croce certamente è di tutti più difficile; ed appena può da noi eſsere compreſo, come la noſtra ſalute dependa dalla Croce, e da uno, che alla Croce ſia ſtato appeſo. Ma in queſto appariſce maraviglioſa la divina providenza, come ne inſegnò l'Apoſtolo; imperocchè, eſsendo che nella ſapienza di *1. Cor.* 1. Dio il Mondo con la ſua ſapienza non conobbe Dio, piacque a Dio con la ſtoltizia della predicazione far ſalvi i credenti. Onde non è da maravigliarſi, ſe i Profeti avanti all'avvenimento di Criſto, e gli Apoſtoli dopo la ſua morte, e reſurrezione tanto ſi affaticarono per far credere agli uomini queſto eſsere il vero Redentore del Mondo, e così gli riduſsero ſotto la vera poteſtà ed obedienza di Criſto crocifiſso. Onde il Signore, eſsendo il miſterio della Croce remotiſſimo da ogni umana ragione, ſubito dopo il peccato non reſtò mai e con le figure, e con le profezie di ſignificare, e predire la morte del ſuo Figliuolo. E per dire alcune poche coſe intorno alle figure; primieramente Abele, ucciſo per l'invidia del fra- *Gen.* 4. tello, dipoi il ſacrifizio d'Iſacco, in oltre l'agnello, il quale i Giu- *Gen.* 22. dei all'uſcir della Terra dell'Egitto immolarono, il ſerpente di *Exod.* 12. bronzo, il quale Mosè elevò nel diſerto, moſtravano la figura *Num.* 21. della paſſione, e morte di Criſto noſtro Signore. Quanto a'Pro- *Joan.* 3. feti, che molti ſi ritrovaſsero, che di quella profetaſsero, è coſa sì nota, e chiara, che non fa biſogno in queſto luogo manifeſtarla altrimenti. Ma ſopra tutti gli altri, (per laſciare di dire di Davidde

il qua-

il quale ha trattato ne'ſuoi Salmi tutti i principali miſterj dell'umana redenzione) gli oracoli , e le profezie d'Iſaia ſon così chiare , ed aperte , che ſi può ragionevolmente affermare , lui aver più toſto narrata una coſa già fatta , che aver predetto una da doverſi fare .

MORTUUS ET SEPULTUS.

MORTO, E SEPOLTO.

Per queſte parole il Paroco ſpiegherà doverſi credere , che Gesù Criſto, poichè fu crocifiſſo , veramente morì, e veramente fu ſeppellito . Nè ſenza gran cagione tal coſa ſi propone da crederſi ai Fedeli , perchè non ſono mancati di quelli , che hanno negato , Criſto eſſer morto in Croce ; e però meritamente i ſanti Apoſtoli con queſta dottrina giudicarono doverſi opporre a quell' errore ; della verità del quale Articolo non poſſiamo in modo al-
Matt.27. cuno dubitare . Imperocchè tutti gli Evangeliſti s'accordano a di-
Mar.15. re , che Gesù Criſto mandò fuori lo ſpirito . Oltre di ciò , eſſen-
Luc.23. *Joan.19.* do ſtato Criſto vero , e perfetto uomo potè ancora veramente morire , ed allora muore l'uomo , quando l'anima è ſeparata dal corpo: onde , quando noi diciamo Gesù eſſer morto , ſignifichiamo la ſua anima eſſerſi diviſa dal corpo : nè però concediamo la divinità eſſerſi mai ſeparata dal corpo : anzi coſtantemente crediamo , e confeſſiamo , che poichè l'anima ſua fu diviſa dal corpo , la divinità ſempre reſtò congiunta ed al corpo nel ſepolcro , ed all'anima nel Limbo . E fu conveniente , che il Figliuol di Dio
Heb.2. moriſſe , acciocchè , mediante la ſua morte , diſtruggeſſe colui , che avea l'imperio della morte , cioè il Diavolo , e liberaſſe quelli , i quali per timore della morte , in tutta la vita loro erano obbligati alla ſervitù . Ma quello fu ſingolare in Criſto noſtro Signore , che allora morì , quando egli volle morire , e patì una morte non tanto datagli per forza da altri , quanto dalla ſua propria volontà . Nè ſolo la morte, ma ancora il luogo, ed il tempo,dove, e quando morir doveſſe , egli ſteſso ſi coſtituì , ed ordinò ; per-
Iſa.53. chè così ſcriſſe Iſaia : Oblatus eſt , quia ipſe voluit : Fu offerto , perchè così egli volle . Ed il medeſimo Signore diſſe di ſe ſteſſo
Joan.10. avanti alla ſua Paſſione : Ego pono animam meam , & iterum ſumam eam : nemo tollit eam a me , ſed ego pono eam a me ipſo : poteſtatem habeo ponendi eam , & poteſtatem habeo iterum ſumendi eam : Io ſon quelli , che eſpongo la vita mia, ed io di nuovo la ripiglierò : niuno è che me la poſsa torre , ma io da me ſteſ-

ſteſso la eſpongo : ho poteſtà di eſporre la vita mia , ed ho poteſtà di ripigliarla di nuovo . Quanto appartiene al tempo , ed al luogo : quando Erode cercava con inſidie di ucciderlo , egli gli mandò a dire : Dicite vulpi illi , Ecce ejicio dæmonia , & ſanitates perficio : hodie , & cras , & tertia die conſumor : Andate a dire a quella volpe , Ecco , ch'io diſcaccio i demonj , e reſtituiſco le ſanità : oggi , e domane , e'l terzo giorno proſſimo finirò la vita mia . Segue poi , Verumtamen oportet me hodie , & cras , & ſequenti die ambulare : quia non capit Prophetam perire extra Hieruſalem : Nondimeno mi biſogna camminare oggi , e domane, e'l giorno ſeguente ; perchè non conviene morire il Profeta fuor di Geruſalemme . Non fece adunque coſa alcuna contra ſua voglia , o forzato , ma volontariamente offerſe ſe ſteſso . Ed andando incontro a'ſuoi nimici , diſſe : Ego ſum : Io ſon quelli , che voi cercate ; e ſpontaneamente ſofferſe tutti quei ſupplizj , co'quali ingiuſtamente , e crudelmente fu da' ſuoi nemici offeſo , ed afflitto ; della qual coſa niuna ha maggior forza a movere gli animi noſtri a dolore , e compaſſione , ripenſando noi , e conſiderando bene alle ſue pene , ed a'ſuoi tormenti . Imperocchè ſe foſſe uno , che per cagion noſtra patiſſe ogni ſorte di graviſſimi dolori , i quali non prendeſſe volontariamente , ma non gli poteſſe ſchifare , non ſarebbe da noi tal coſa ſtimata per un gran benefizio : ma , ſe ſolo per amor noſtro ſi metteſſe volentieri alla morte , la quale però poteſſe fuggire ; queſto è certamente un benefizio sì grande , che toglie ogni facoltà a qualunque, ancorchè gratiſſimo , non ſolo di rendere le grazie debite , ma ancora di riconoſcere , e ritenere in ſe l'obbligo . Dalla qual coſa ſi può agevolmente conſiderare , quanto ſia grande , ed eccellente la carità di Gesù Criſto , e il ſuo divino , ed immenſo merito verſo di noi .

Luc.13.

Joan.18.

Perchè ſi faccia menzione della ſepoltura di Criſto, e quello che della ſua Paſſione ſi dee meditare .

Quando poi noi confeſſiamo eſſere ſtato ſepolto , queſta non s'ha da dire , che ſia un'altra parte dell'Articolo , la quale contenga in ſe qualche nuova difficoltà , oltre quelle , che già ſono ſtate addotte della morte . Imperocchè , ſe noi crediamo Criſto eſſer morto , agevolmente ancora crederemo lui eſſere ſtato ſepolto ; ma queſto ci è ſtato aggiunto , prima , acciocchè per queſto manco abbiamo a dubitare della morte , concioſſiachè ſia un grande argomento , che uno ſia morto , ſe ſi prova , che il ſuo corpo ſia ſtato ſepolto . Dipoi , acciocchè il miracolo della reſurrezione più ſi manifeſti , e riluca . Nè ſolo crediamo , che il corpo di Criſto ſia ſtato ſepolto , ma per queſte parole ci è ſpezialmente propoſto a cre-

a credere, che Dio è ſtato ſepolto; ſiccome per la regola della Cattolica Fede ancora diciamo veriſſimamente, Dio eſser morto, e nato della Vergine; Imperocchè, non ſi eſsendo mai diviſa la divinità dal corpo, il quale fu rinchiuſo nel ſepolcro, ragionevolmente confeſſiamo Dio eſsere ſtato ſepolto. Quanto alla ſorte, ed al luogo della ſepoltura, al Paroco baſterà ſapere quelle coſe, *Matt.27.* che ſono ſtate narrate dai ſanti Evangeliſti. Ma due coſe debbono *Mar.15.* eſsere oſservate principalmente: una è, che il corpo di Criſto nel *Luc.23.* ſepolcro non fu corrotto in niuna ſua parte, del quale così predi- *Joan.19.* ſe il Profeta: Non dabis ſanctum tuum videre corruptionem: Tu *Pſal.15.* non permetterai, che il Santo tuo ſi corrompa. L'altra è, che *Act.2.* appartiene a tutte le parti di queſto Articolo, cioè, che la ſepoltura, la paſſione, e la morte conviene a Criſto Gesù come ad uomo, non come a Dio: avvengachè il patire, e'l morire ſolo convengano, e ſian proprj della natura umana; quantunque tutte queſte coſe ſi attribuiſcano ancora a Dio; perchè è coſa chiara, che rettamente poſsono attribuirſi a quella perſona, che fu inſieme perfetto Dio, e perfetto Uomo. Conoſciuto queſto, il Paroco ſpiegherà intorno alla paſſione, e morte di Criſto quelle coſe, per le quali l'immenſità di tanto miſterio ſe non comprendere, almeno poſsano i Fedeli contemplare. E prima è da conſiderare, chi ſia quelli, che patiſce tutte queſte pene. Certamente, che egli è tale, che non ſi trovano parole, che poſsano eſplicare la ſua dignità, nè mente alcuna la può comprendere. L'Apoſtolo S. Giovan- *Joan.1.* ni dice, che è quel Verbo, che era appreſso Dio. L'Apoſtolo San Paolo con alte, e magnifiche parole lo deſcrive in queſto mo- *Heb.1.* do: Quem Deus conſtituit hæredem univerſorum, per quem fecit, & ſæcula, qui eſt ſplendor gloriæ, & figura ſubſtantiæ ejus, qui portat omnia verbo virtutis ſuæ. Hic igitur purgationem peccatorum faciens, ſedet ad dexteram majeſtatis in excelſis. Queſti è quelli, il quale Dio ha coſtituito erede dell'univerſità delle creature, per il quale fece ancora i ſecoli, il quale è ſplendore della gloria, e figura della ſoſtanza, che porta e ſoſtiene ogni coſa col verbo della ſua virtù. Queſti adunque, poichè ha purgati i noſtri peccati, ſiede alla deſtra della divina Maeſtà in Cielo. E per dire il tutto in una parola, quel che patiſce è Gesù Criſto, Dio, ed uomo. Patiſce il Creatore per le creature: patiſce il Signore per li ſervi: patiſce quelli, per il quale gli Angeli, gli uomini, i cieli, e gli elementi ſono ſtati fatti: quelli patiſce, nel quale, per il quale, e dal quale ſono tutte le coſe. Non è adunque da maravi-

gliar-

gliarsi, se, essendo egli commosso da tanti tormenti di così dolorose passioni, tutta la macchina del Mondo si scosse, perchè (siccome dice la Scrittura) Terra mota est, & petræ scissæ sunt, & tenebræ factæ sunt per universam terram, & Sol obscuratus est: Tremò la Terra, si spezzarono le pietre, si coperse di tenebre tutta la Terra, e si oscurò il Sole. Onde se le cose mute, ed insensate piansero la Passione del loro Creatore, pensino bene i Cristiani con che lagrime essi, come vive pietre di questo edifizio, debbano manifestare il loro dolore. *Matt.27. Luc.23.*

Causa della Passione di Cristo, e della gravità di chi ritorna al peccato.

Debbono ora esporsi le cause della Passione di Cristo, acciocchè così maggiormente appariscа la grandezza, e forza della divina carità verso di noi. Se alcuno adunque domandasse per qual cagione il Figliuol di Dio volle patire sì acerba morte, ritroverà questa essere stata la principale, oltre l'ereditaria macchia dei primi nostri Padri, i vizj, e i peccati, i quali gli uomini hanno commessi dall'origine del Mondo fino a questo tempo, e fino alla consumazione del secolo hanno a commettere; perchè a questo ebbe l'occhio, ed a questo risguardò il Figliuol di Dio Salvator nostro nella sua morte di ricomprare, e scancellare i peccati, che gli uomini avessero commessi in tutte l'età, ed in tutti i secoli dovessero commettere, e per quelli sodisfare al Padre suo abbondantemente, e perfettamente. A questo si aggiunge, che per accrescere la dignità di questo fatto, Cristo non solo ha patito per li peccatori, ma ancora di tutte le pene, ch'ei sofferse, ne furono autori, e ministri i peccatori; della qual cosa ci avvertì l'Apostolo, scrivendo agli Ebrei, con queste parole: Recogitate eum, qui talem sustinuit a peccatoribus adversus semetipsum contradictionem, ut ne fatigemini animis vestris deficientes: Ripensate bene a colui, che dai peccatori contra di se stesso sostenne sì fatta contraddizione, acciocchè non manchiate di animo nelle vostre fatiche. E si dee pensare, che quei siano più obbligati a tal colpa, che più spesso ricascano ne'peccati. Imperocchè, avendo i nostri errori condotto il nostro Signore Gesù Cristo, e quasi sforzato a sopportare il supplizio della Croce; certa cosa è, che quei, che nelle scelleratezze, ed iniquità si ravvolgono di nuovo, quanto è in loro stessi, crocifiggono, e disprezzano il Figliuol di Dio; la quale scelleratezza in noi appariscе più grave, che non fu nei Giudei; perchè quei, per testimonio del medesimo Apostolo, se l'avessero conosciuto, non avrebbono mai crocifisso il Signore della gloria; ma noi e confessiamo di conoscerlo, e nondimeno con i *Heb.12.* *Heb.6.* *1.Cor.2.*

fatti

fatti negandolo, moſtriamo di volerlo, in un certo modo, offendere. Teſtificano ancora le ſacre Lettere, che il Signor noſtro Gesù Criſto dal Padre, e da ſe ſteſso è ſtato eſpoſto alla morte. Per-
Iſa.53. chè appreſso Iſaia dice Dio: Propter ſcelus populi mei perſcuſſi eum: Per le ſcelleratezze del mio popolo l'ho percoſso. E poco avanti il medeſimo Profeta, vedendo in iſpirito il ſuo Signore tutto piagato, e ferito, diſse: Omnes nos quaſi oves erravimus, unuſquiſque in viam ſuam declinavit: & poſuit in eo Dominus iniquitates omnium noſtrum: Tutti noi come pecorelle abbiamo errato: ciaſcuno è uſcito della dritta ſtrada, ed ha poſto il Signore in lui tutte le noſtre iniquità: e del Figliuolo è ſcritto: Si poſuerit pro peccato animam ſuam, videbit ſemen longævum. S'egli eſporrà la vita ſua per l'altrui peccato, vedrà, che il ſuo ſeme perſevererà per molti ſecoli. La medeſima coſa con più gravi parole eſpreſſe l'Apoſtolo S. Paolo, volendo però dall'altra parte dimoſtrare, quanto noi dobbiamo ſperare nell'immenſa miſeri-
Rom.8. cordia, e bontà di Dio; perche dice: Qui etiam proprio filio ſuo non pepercit, ſed pro nobis omnibus tradidit illum, quo modo non etiam cum illo omnia nobis donavit? Il quale ancora non ha perdonato al proprio Figliuolo, ma per tutti noi l'ha dato alla morte, come ancora con quello non ci ha donate tutte le coſe? Segue ora, che il Paroco inſegni, quanta ſia ſtata l'acerbità della Paſſione di Criſto. Benchè, ſe noi ci ricorderemo, che il ſudo-
Luc.22. re, che il Signor noſtro ſparſe, fu a guiſa di gocce di ſangue, in tanta abbondanza, che ſcorreva per terra, quando egli conſiderava nell'animo ſuo i dolori, ed i tormenti, che doveva patire: di quì agevolmente potrà intendere ciaſcuno, che quel dolore fu sì grande, che non potè eſſer maggiore. Perchè ſe la cogitazione degli imminenti mali, fu sì acerba, e doloroſa, come bene dimoſtrò il ſudore ſanguigno; che dobbiamo noi penſare, che foſſe, quando poi in verità li ſofferſe? E'per certo coſa chiara, che il Signor noſtro patì nel tempo della ſua morte eſtremi dolori, e di animo, e di corpo. E prima non fu parte alcuna del ſuo corpo, che non ſentiſſe graviſſime pene: perchè i piedi, e le mani furono confitte ſulla Croce: il capo fu traffitto di ſpine, e con la canna percoſso: la faccia fu macchiata di ſputi, percoſſa con guanciate; e tutto il corpo lacerato con aſpri flagelli. Appreſſo, uomini di tutte le ſorti, ed ordini convennero in uno contra il Signore, e contra il ſuo Criſto; imperocchè i Gentili, ed i Giudei furono perſuaſori, autori, e miniſtri della ſua Paſſione. Giu-

da

da lo tradì, Pietro lo negò, e gli altri lo abbandonarono. Ma quando poi fu in Croce, di che ci dorremo noi, o dell'acerbità del dolore, o della ignominia, o pure di ambedue insieme? Certamente che niuna sorte di morte si può pensare più vituperosa, e disonorata, o più acerba, della quale solevano solamente esser gastigati uomini iniquissimi, e sceleratissimi: nella quale la prolungata, e ritardata morte, facea più veemente, ed atroce il dolore e'l tormento, che si sentiva. Accrescева la grandezza delle pene, la complessione, ed abitudine del corpo di Gesù Cristo, il quale essendo stato formato per virtù dello Spirito Santo, era molto più perfetto, e più proporzionato, e temperato, che non possono essere i corpi degli altri uomini; e però per la sua tenerezza era più sensitivo; onde tutti quei tormenti gli arrecarono più grave dolore. Ma quanto al dolore interiore dell'animo, niuno può dubitare, che in Cristo non fosse grandissimo; perchè a tutti quegli uomini santi, che hanno mai patiti supplizj, e dolori, non mancò la consolazione dell'animo, che per divina virtù era loro conceduta: dalla quale recreati, potevano più agevolmente sopportare la forza de'tormenti, anzi molti si son trovati, che nel mezzo de'cruciati si sentivano ripieni di una interior letizia: e però disse l'Apostolo: Gaudeo in passionibus pro vobis, & adimpleo ea, quæ desunt passionum Christi in carne mea pro corpore ejus, quod est Ecclesia: Io mi rallegro nelle passioni per voi, ed adempio nella mia carne quelle cose, che mancarono alla passione di Cristo, per il suo corpo, che è la Chiesa; ed altrove: Repletus sum consolatione: superabundo gaudio in omni tribulatione nostra: Io son ripieno di consolazione, e soprabbondo di gaudio in ogni nostra tribolazione. Ma Cristo nostro Signore, quel calice, che bevè della sua amarissima passione, non temperò con mescolamento di alcuna soavità; perchè permesse, e volle, che l'umana natura, che avea assunta, sentisse tutti i tormenti, non altrimenti, che se fosse stato puro uomo, e non anche Dio.

Col.1.

2.Cor.7.

Quali commodità vengano dalla Passione di Cristo.

Resta ora, che dal Paroco siano diligentemente spiegati quei beni, e comodi, che dalla Passione del Signore abbiamo ricevuti. La Passione di Cristo adunque prima fu cagione della liberazione dal peccato; perchè siccome si legge appresso S. Giovanni: Dilexit nos, & lavit nos a peccatis nostris in sanguine suo: Ci ha amati, e lavati dai peccati nostri nel suo sangue: e l'Apostolo disse: Convivificavit vos, donas vobis omnia delicta, delens quod adversus nos erat chirographum decreti, quod erat contrarium

Apoc.1.

Col.2.

nobis , & ipſum tulit de medio , affigens illud cruci . V' ha vivificati , rilaſciandovi tutti i voſtri peccati , ſcancellando quell'obbligo del decreto , che era contra di noi , e lo levò via conficcandolo alla Croce . Ci ha ancora liberati dalla tirannide del Diavolo;
2. *Joan* 12. perchè l'iſteſso Signor noſtro diſse : Nunc judicium eſt mundi : nunc princeps mundi hujus ejicietur foras : & ego ſi exaltatus fuero a terra , omnia traham ad me ipſum : Ora ſi fa giudizio del mondo : ora il principe di queſto mondo ſarà cacciato fuora : e ſe io ſarò eſaltato da terra , trarrò tutte le coſe a me ſteſso . Oltre di queſto , egli pagò la pena , che ſi doveva ai peccati noſtri . Dipoi, perchè niuno ſacrifizio più grato , ed accetto a Dio potea offerirſi, ci riconciliò al Padre, e ce lo rendè placato, e propizio . Finalmente , perchè egli al tutto tolſe i peccati noſtri , ed inſieme ci aprì l'entrata del Cielo , la quale già da molto tempo era ſtata ſerrata per il comune peccato dell'uman genere, il che ſignificò l'A-
Heb. 10. poſtolo con quelle parole : Habemus fiduciam in introitu ſanctorum in ſanguine Chriſti : Abbiamo fiducia di entrare , dove entrano i Santi , nel ſangue di Criſto .

Nè mancò nella vecchia legge l'imagine , e la figura di que-
Num. 35. ſto miſterio ; perchè quelli , a'quali era proibito di ritornare alla patria loro , prima che moriſse il ſommo Pontefice , ſignificavano , che a niuno , quantunque giuſto , e buono , era aperta l'entrata del Cielo , prima che quel ſommo , ed eterno Sacerdote Criſto Gesù non ſoſteneſse la morte , la quale ſofferta , ſubito ſi aprirono le porte del Cielo a quelli , che dai Sacramenti purgati , e dotati di fede , ſperanza , e carità , ſono fatti partecipi della ſua Paſſione . Quelli grandiſſimi , e diviniſſimi beni adunque inſegnerà il Paroco eſſer pervenuti a noi per mezzo della Paſſione del Signore . Prima una intiera , e perfettiſſima ſatisfazione , la quale in un maraviglioſo modo Criſto Gesù offerſe per li peccati noſtri a Dio Padre , pagando con quella il debito noſtro ; perchè il prezzo , che egli diede per li peccati noſtri , non ſolo fu pari , ed uguale ; ma fu aſsai maggiore . Di poi un ſacrifizio a Dio accettiſſimo ; il quale quando il Figliuolo gli offerſe ſopra l'altare della Croce , al tutto mitigò ogni ſdegno dell'irato Padre . Queſto mo-
Eph. 5. do di parlare usò l'Apoſtolo , quando diſse : Chriſtus dilexit nos , & tradidit ſemet ipſum pro nobis oblationem & hoſtiam Deo in odorem ſuavitatis : Criſto ci ha amati , ed ha dato ſe ſteſso per noi in oblazione ed oſtia a Dio in un odore ſuaviſſimo . In oltre una ſufficientiſſima redenzione , della quale diſse il Principe degli

Apo-

Apoſtoli : Non corruptibilibus auro, vel argento redempti eſtis de vana veſtra converſatione paternæ traditionis, ſed pretioſo ſanguine, quaſi agni immaculati Chriſti, & incontaminati : Non ſiete ſtati redenti da quella vana converſazione, che dai voſtri Padri riceveſte, con oro, o argento, coſe corruttibili ; ma col prezioſo ſangue di Criſto, come di agnello immacolato, ed incontaminato. *1.Pet.1.*
E l'Apoſtolo c'inſegna, che Criſto ci ha redenti dalla maledizione della legge, fatto per noi l'iſteſsa maledizione. Ma oltre queſti immenſi benefizj, ne abbiamo ricevuto uno maggior di tutti, ed è, che in queſta ſola paſſione ci ſono propoſti eſempj chiariſſimi di tutte le virtù. E che ſia il vero, e la pazienza, e l'umiltà, ed una eccesſiva carità, e la manſuetudine, e l'obbedienza, ed una invitta coſtanza d'animo, non ſolo nel ſopportare i tormenti, e i dolori per la giuſtizia, ma ancora nel metterſi alla morte, ha in quella sì fattamente manifeſtato, che veramente poſſiamo dire, che il Salvator noſtro in ſe ſteſso eſpreſse nel giorno della ſua Paſſione tutti quei precetti di buona, e ſanta vita, che ci aveva inſegnato in tutto il tempo della ſua predicazione con parole. Queſte coſe in brevità abbiamo voluto diſcorrere intorno alla utiliſſima paſſione e morte di Criſto. Piaccia alla bontà di Dio, che queſti miſterj continuamente ci ſtiano nell'animo, e così impariamo a patire, morire, e ſeppellirci inſieme col noſtro Signore, e Salvatore, acciocchè poi, tolta da noi ogni macchia di peccato, riſuſcitando con lui ad una nuova vita, quando che ſia, finalmente per ſua grazia, e miſericordia ſiamo fatti degni di partecipare del celeſte regno, e dell' eterna gloria. *Gal.3.*

ARTICOLO QUINTO.

DESCENDIT AD INFEROS, TERTIA DIE RESURREXIT A MORTUIS.

DISCESE AI LUOGHI INFERNALI, IL TERZO GIORNO RISUSCITÒ DA MORTE.

Grandiſſima utilità ci arreca, ed è di non piccola importanza, il conoſcere la gloria della ſepoltura del noſtro Signore Gesù Criſto, della quale abbiamo ragionato poco avanti. Ma aſſai più importa, e giova ai popoli fedeli il conoſcere gl' illuſtri, e chiari trionfi, i quali, poichè ebbe vinto il Diavolo, e ſpogliato il regno infernale, ſeco vittorioſo conduſſe, dei quali ci reſta a trat-

tare al preſente, e della reſurrezione inſieme. Il qual luogo quantunque poteſſe eſſer trattato da ſe ſteſſo ſeparatamente, noi però ſeguendo l'autorità de' noſtri Padri antichi abbiamo giudicato eſſer da congiungerſi col fatto della diſcenſione all'Inferno. Nella prima parte adunque di queſto Articolo ci ſi propone primieramente da crederſi, che, poichè Criſto fu morto, l'anima ſua ſe ne diſcendeſſe alle inferiori parti della terra, e che quivi tanto tempo dimoraſſe, quanto tempo il ſuo corpo ſi ſtette nel ſepolcro. Con queſte parole ancora inſieme confeſſiamo, che la medeſima perſona di Criſto nel medeſimo tempo foſſe nelle parti infernali, e giaceſſe nel ſepolcro: il che dicendo noi, niuno dee di ciò prendere maraviglia; perchè (ſiccome altre volte di ſopra ſi è dimoſtrato) quantunque l'anima di Criſto dal corpo ſi ſeparaſſe, non però mai la divinità ſi diviſe, o dall'anima, o dal corpo.

Delle molte ſignificazioni di queſta voce Inferno, dove ſi tratta ancora del purgatorio delle anime.

Ma, perchè alla dichiarazione di queſto Articolo potrà arrecare non poca chiarezza, ſe il Paroco prima inſegnerà quel che in queſto luogo ſi debba intendere per queſta voce Inferno, fa di meſtieri molto bene avvertire, che quì l'Inferno non ſi piglia per il ſepolcro, come alcuni penſarono, non manco empiamente, che ignorantemente. Perchè nell'Articolo di ſopra abbiamo inteſo, che Criſto noſtro Signore fu ſepolto: nè cagione alcuna avevano i Santi Apoſtoli nel publicarci la fede, di replicare un modo di parlare più difficile del primo. Ma queſto nome d'Inferno ſignifica quegli aſcoſi ricettacoli, nei quali ſono ritenute quelle anime, che non hanno conſeguita la celeſte beatitudine. Ed in queſto modo le ſacre Lettere in molti luoghi hanno uſata queſta voce.

Phil.2. Onde appreſſo il ſanto Apoſtolo leggiamo, che nel nome del Signore, ogni ginocchio ſi piega delle creature, che ſono in Cielo, in Terra, e nell'Inferno. E negli Atti Apoſtolici il beato Apoſtolo

Act.2. Pietro teſtifica, che Criſto noſtro Signore è riſuſcitato, avendo ſciolti i dolori dell'Inferno. Nè però quei ricettacoli ſono tutti di una medeſima ſorte; perchè prima vi è un orribiliſſimo, ed oſcuriſſimo carcere, dove con perpetuo, ed ineſtinguibil fuoco ſon tormentate le anime de' dannati, inſieme con gli immondi ſpiriti infernali, il quale ancora è detto Geenna, Abiſſo, e con la ſua propria ſignificazione Inferno. In oltre, vi è il fuoco purgativo, col quale tormentate le anime de' giuſti ſi purgano per un determinato tempo; acciocchè così alla eterna patria ſia loro aperta la

Apoc.21 porta, nella quale niente può entrare che macchiato ſia. E della dottrina di queſta verità, (la quale, e con teſtimonj delle Scrittu-

re),

re; e con tradizione Apoſtolica, i ſacri Concilj apertamente dichiarano, eſſere ſtata confermata) con più diligenza, e più ſpeſſo dovrà il Paroco diſputare, e trattare; perchè noi ſiamo venuti in quei tempi, ne' quali gli uomini non accettano le dottrine ſane, e Cattoliche. Finalmente ſi ritrova una terza ſorte di ricettacolo, nel quale erano ritenute le anime de' Santi, avanti all'avvenimento di Criſto; e quivi, ſenza ſentimento di dolore alcuno, confortate da una beata ſperanza della loro redenzione, liete ſi godeano in quella quieta abitazione. Di queſti uomini giuſti adunque, i quali nel ſeno di Abramo aſpettavano il Salvatore loro, il Signor noſtro Gesù Criſto all'Inferno diſcendendo liberò le anime. Nè ſi dee penſare, che Criſto diſcendeſſe all'Inferno in tal modo, che ſolo quivi perveniſſe la ſua virtù, e potenza, e non l'anima ancora; ma ſi dee al tutto credere, che l'anima ſteſſa diſcendeſſe in verità, e con la ſua preſenza all'Inferno; della qual coſa ſi legge quel veriſſimo teſtimonio di Davidde; Non derelinques animam meam in Inferno; Non laſcierai l'anima mia nell'Inferno. Ma ſebbene Criſto diſceſe all'Inferno, non però a lui è ſtata diminuita parte alcuna della ſua ſomma poteſtà; nè è macchiato lo ſplendore della ſua ſantità in parte alcuna. Concioſſiachè piuttoſto con queſto ſuo fatto ſi ſia provato apertiſſimamente, che quelle coſe, che della ſua ſantità erano ſtate celebrate, ſono ſtate vere, e che egli è Figliuolo di Dio, ſiccome avanti con tanti miracoli avea dichiarato; il che agevolmente intenderemo, ſe faremo comparazione delle cagioni tra di loro, per le quali Criſto, e gli altri uomini ſiano pervenuti a quei luoghi; perchè tutti gli altri come ſervi, e prigioni erano diſceſi in quelle parti, ma egli vi venne tra tanti morti libero, e vincitore, e per ſuperare i Demonj, da' quali gli altri erano per il peccato tenuti rinchiuſi e legati. In oltre tutti gli altri, che mai per tempo alcuno là giù erano pervenuti, parte erano da pene acerbiſſime tormentati, parte (ſebbene dolore di ſenſo alcuno non ſentivano) nondimeno della viſione di Dio privati, e ſoſpeſi della ſperanza di quella beata gloria, la quale con gran deſiderio aſpettavano, erano pure perciò gravemente afflitti. Ma Criſto Signor noſtro vi diſceſe non per patire coſa alcuna, ma acciocchè liberaſſe quei ſanti, e giuſti uomini dalla moleſtia della miſera cuſtodia, dalla quale erano ritenuti, ed inſieme loro applicaſſe il ſoaviſſimo frutto della ſua paſſione. Avvengachè adunque Criſto ſia diſceſo all'Inferno, non perciò la ſua ſomma dignità, e poteſtà ſi è punto ſcemata.

Pſal. 15.

Pſal. 87.

Avendo per tanto già dichiarate, ed eſpoſte le ſopraddette difficultà, ſi dee ora inſegnare, che Criſto Signor noſtro diſceſe all'Inferno, acciocchè tolte le ſpoglie dei Demonj infernali, liberati tutti quei ſanti Padri, e gli altri giuſti uomini da sì oſcuro carcere, ſeco in Cielo li conduceſſe; il che fu finalmente operato con gran maraviglia, e con ſomma ſua gloria. Imperocchè ſubito il ſuo divino aſpetto apportò una luce chiariſſima a quelli, che ſtavano in prigione, e riempì gli animi loro di letizia, e di giocondità incredibile, a'quali inſieme comunicò, e donò la tanto deſiderata beatitudine, che ſolo conſiſte nel vedere la faccia di Dio. Il che avendo fatto, ſi provò eſſere ſtato vero quello, che al felice ladrone avea promeſſo con quelle parole; Hodie mecum eris in Paradiſo; Oggi meco ſarai in Paradiſo. E queſta tal liberazione di quegli uomini giuſti molto tempo avanti avea predetto il Profeta Oſea con queſte parole; Ero mors tua, o mors: morſus tuus ero, Inferne: O morte, io ſarò la tua morte: ò Inferno, io ti morderò. Queſto medeſimo ſignificò Zaccaria Profeta, quando diſſe: Tu quoque in ſanguine teſtamenti tui emiſiſti vinctos tuos de lacu, in quo non eſt aqua: Tu ancora nel ſangue del tuo teſtamento tiraſti fuori i tuoi prigioni del lago, nel quale non è acqua. Il medeſimo finalmente eſpreſſe l'Apoſtolo con quelle parole: Expolians principatus, & poteſtates traduxit confidenter, palam triumphans illos in ſemetipſo: Spogliando i principati, e le poteſtà, con gran fiducia le anime conduſſe ſeco, apertamente de'ſuoi nimici trionfando in ſe ſteſſo. Ma, acciocchè intendiamo meglio la forza di queſto miſterio, ſpeſſo dobbiamo ridurci a memoria, che tutti quei giuſti, che non ſolo erano nati dopo l'avvenimento di Criſto, ma che dopo Adamo a quelli erano preceduti, o che ſino al fine del mondo avranno a naſcere, hanno acquiſtata la lor ſalute per benefizio della ſua paſſione. Il perchè prima, che egli moriſſe, e poi riſuſcitaſſe, le porte del Cielo non erano mai ad alcuno ſtate aperte, ma le anime degli uomini giuſti, dopo che erano partite di vita, o erano traſportate nel ſeno di Abramo, o erano purgate col fuoco del Purgatorio; il che ancora oggi a quelli avviene, a'quali dopo morte reſta qualche coſa da ſodisfare, e patire. Per un'altra cagione ancora diſceſe all'Inferno Criſto Signor noſtro, e queſta fu acciocchè, ſiccome in Cielo, ed in terra avea fatto, così parimente quivi dimoſtraſſe la ſua virtù, ed acciocchè nel ſuo nome ogni ginocchio ſi piegaſſe delle creature celeſti, terreſtri, ed infernali. Dove

Per qual cagione Criſto diſcendeſſe all'Inferno

Luc.23.

Oſe.13.

Zach.9.

Col.2.

Phil.2.

cia-

ciaſcuno può marauigliarſi, e ſtupirſi della ſomma benignità di Dio verſo l'umana generazione: il quale non ſolo per noi volle patire una acerbiſſima morte, ma ancora penetrare le baſſiſſime parti della terra, acciocchè le anime a lui care quindi traendo, le traſportaſſe alla beatitudine.

Del glorioſo miſterio della reſurrezione di Criſto.

Segue ora la ſeconda parte dell'Articolo, nello ſpiegar della quale, quanto debba il Paroco affaticarſi, lo dichiarono quelle parole dell'Apoſtolo: Memorare Dominum Jeſum reſurrexiſſe a mortuis: Ricordati, che il Signore Gesù Criſto è riſuſcitato da morte. Perchè quello, che a Timoteo comanda, non ſi dee dubitare, che non ſia comandato a tutti quelli, che debbono curare l'altrui anime. La ſentenza dunque, ed intelligenza di queſto Articolo è tale: Poichè il Signor noſtro Gesù Criſto nella ſeſta feria, nell'ora nona del giorno, in Croce mandò fuora lo ſpirito, e nel medeſimo giorno verſo la ſera fu ſeppellito da'ſuoi Diſcepoli, i quali per permiſſione del Preſidente Pilato, depoſto il corpo di Criſto di Croce, lo ripoſero in un ſepolcro nuovo di un orto vicino; il terzo giorno dopo la ſua morte, che fu il giorno della Domenica, la mattina per tempo, la ſua anima fu di nuovo congiunta al ſuo corpo: E così quelli, che già per tre giorni era ſtato morto, ritornò a quella vita, dalla quale morendo s'era partito; ed in tal modo riſuſcitò. Ma notate, che per queſta voce, Reſurrezione, non ſi dee ſolamente intendere, che Criſto ſia ſtato da altri revocato dalla morte alla vita, il che a molti altri fu comune, ma che riſuſcitaſſe per ſua virtù, e forza, il che a lui ſolo fu proprio, e ſingolare. Perchè la Natura non può fare, nè ad alcuno uomo fu mai conceduto, che uno poſſa per ſua propria virtù richiamare ſe ſteſſo alla vita, eſſendo queſto ſolo riſervato alla ſomma potenza di Dio, ſiccome ſi manifeſta per quelle parole dell'Apoſtolo: Et ſi crucifixus eſt ex infirmitate, ſed vivit ex virtute Dei: Quantunque ſia ſtato crocifiſſo per cagione dell'infirmità ſua, vive però per virtù di Dio; la qual perciocchè non ſi ſeparò mai dal corpo di Criſto nel ſepolcro, e dall'anima, quando diſceſe al Limbo, la divina virtù era così nel corpo, la quale poteva di nuovo congiungerlo all'anima, come nell'anima, la quale di nuovo poteva riunirſi al ſuo corpo, per la quale potè per ſua propria virtù ritornar in vita, e riſuſcitare dalla morte; il che prediſſe il Profeta Davidde, pieno di ſpirito, con queſte parole: Salvavit ſibi dextera ejus, & brachium ſanctum ejus: La ſua deſtra, e'l ſuo ſanto braccio l'ha fatto ſalvo. Dipoi l'iſteſso Signore

2. Cor. 13.

Pſal. 97.

lo confermò col divino teſtimonio della ſua ſanta bocca, quando
*Joan.*10. diſse: Ego pono animam meam, ut iterum ſumam eam: & poteſtatem habeo ponendi eam, & poteſtatem habeo iterum ſumendi eam. Io depongo la vita mia, e di nuovo la ripiglierò: ed ho poteſtà di deporla, ed ho poteſtà di nuovo di ripigliarla. Diſse ancora ai Giudei, per confermare la verità della ſua dottrina:
*Joan.*2. Solvite templum hoc, & in tribus diebus excitabo illud: Disfate queſto tempio, ed io in tre giorni lo rifarò. Il che quantunque eſſi intendeſsero di quel tempio fabbricato sì magnificamente di pietre, egli nondimeno (ſiccome in quel luogo ci dichiara la Scrittura) intendeva e diceva del tempio del ſuo corpo. E benchè alle volte nelle Scritture ſi legga, che Criſto noſtro Signore è ſtato riſuſcitato dal Padre, queſto ſi dee riferire a lui, in quanto è uomo, ſiccome ſi riferiſce a lúi in quanto è Dio, quando s'afferma eſser riſuſcitato per ſua propria virtù.

Ma fu queſto ancora proprio di Criſto, che egli foſſe il primo, al quale foſſe conceduto queſto divino benefizio della reſur-
*Col.*1. rezione: perchè nelle Scritture è chiamato primogenito tra i mor-
*Apoc.*1. ti, e primogenito dei morti. E ſiccome ſi legge appreſſo l'Apoſto-
1.*Cor.*15. lo S. Paolo; Chriſtus reſurrexit a mortuis, primitiæ dormientium, quoniam quidem per hominem mors, & per hominem reſurrectio mortuorum. Et ſicut in Adam omnes moriuntur, ita & in Chriſto omnes viviſicabuntur, unuſquiſque autem in ſuo ordine, primitiæ Chriſtus, deinde ii, qui ſunt Chriſti: Criſto riſuſcitò da morte, come primizie de'morti; imperocchè per un'uomo s'era introdotta la morte, e per un uomo la reſurrezione de'morti. E ſiccome in Adamo tutti mojono, così in Criſto tutti ſaranno viviſicati; ma ciaſcuno nell'ordine ſuo. Criſto fu le primizie di queſta reſurrezione, dipoi quelli, che ſono di Criſto. Le quali parole ſi debbono intendere della perfetta reſurrezione, per la quale ſiamo rivocati ad una vita immortale, e ci è al tutto tolta ogni neceſſità di più morire. E così tra queſti tali, e in queſta ſorte di reſurrezione, Criſto noſtro Signore tiene il primo luogo. Perchè, ſe noi vogliamo parlare della reſurrezione, cioè del ritorno alla vita, dopo il quale ſia neceſſario morir di nuovo: avanti a Criſto molti altri furono riſuſcitati da morte, i quali tutti però riſuſcitarono con queſta condizione, che di nuovo doveſſero morire. Ma Criſto, ſuperata ed oppreſſa la morte, riſuſcitò in tal modo, che più non potè morire. Il che ſi conferma con quello
*Rom.*6. chiariſſimo teſtimonio dell'Apoſtolo Paolo: Chriſtus reſurgens ex mor-

mortuis, jam non moritur: mors illi ultra non dominabitur: Criſto riſuſcitando da morte, omai non muore più: e la morte da quì innanzi non lo ſignoreggierà.

Quello, che poi all'Articolo ſi aggiunge, TERTIA DIE, il Paroco lo doverà eſporre in modo, che i Fedeli non penſino, che Criſto quei tre giorni intieri ſteſſe nel ſepolcro. Imperocchè, concioſſiachè un giorno naturale intiero, e una parte del giorno avanti, ed un'altra del giorno ſeguente Criſto ſi ripoſaſſe nel ſepolcro, per queſto con verità ſi dice, che tre giorni ſi giacque nel ſepolcro, e che il terzo giorno riſuſcitò da morte. Perchè per manifeſtare la ſua divinità, non volle prolungare, nè differire la ſua reſurrezione fino all'ultimo del ſecolo, ed ancora non volle ſubito riſuſcitare dopo la morte, ma il terzo giorno, acciocchè noi credeſſimo, lui eſſer veramente uomo, e veramente morto; il quale ſpazio di tempo pareva che foſſe baſtevole a provare, la morte di Criſto eſſere ſtata vera morte.

Li Padri del primo Concilio Coſtantinopolitano aggiunſero a queſto luogo quelle parole, SECUNDUM SCRIPTURAS: Le quali preſe dall'Apoſtolo, traſportarono nel Simbolo della fede, ſolo perchè la fede del miſterio della reſurrezione è maſſimamente neceſsaria, come il medeſimo Apoſtolo ne inſegna con quelle parole: Si Chriſtus non reſurrexit, inanis eſt prædicatio noſtra, inanis eſt fides veſtra: & ſi Chriſtus non reſurrexit, vana eſt fides veſtra, adhuc enim eſtis in peccatis veſtris: Se Criſto non è riſuſcitato, vana è adunque la noſtra predicazione, vana la voſtra fede: e ſe Criſto non è riſuſcitato, vana è la fede voſtra: perchè ancora ſiete ne'voſtri peccati. Onde S. Agoſtino, maravigliandoſi della fede di queſto Articolo, diſſe queſte parole: Non è coſa grande il credere, che Criſto ſia morto: queſto lo credono i Giudei, i Pagani, e tutti i rei ed ingiuſti uomini: ma la fede de'Criſtiani è la reſurrezione di Criſto: queſto abbiamo noi per gran coſa, il credere Criſto eſſer riſuſcitato. E di quì avvenne, che il Signore sì ſpeſſo parlò della ſua reſurrezione, e con li ſuoi diſcepoli non quaſi mai parlò della ſua paſſione, che inſieme non ragionaſſe ancora della ſua reſurrezione. E però avendo detto: Il Figliuolo dell'uomo ſarà dato in mano de'Gentili ad eſſere ſchernito, e flagellato, e ad eſſergli ſputato in faccia: e poichè l'avranno flagellato, lo uccideranno: all'ultimo ſoggiunſe, il terzo giorno riſuſciterà. Ed un'altra volta domandandogli i Giudei, che con qualche ſegno e miracolo confermaſſe la ſua dottrina, riſpo-

1. Cor. 15.

S. Agoſt.

Luc. 13.

ſpoſe, che altro ſegno non ſarebbe loro dato, ſe non il ſegno di
Luc.11. Giona profeta, perchè ſiccome Giona dimorò nel ventre della
Matt.12. Balena tre giorni, e tre notti, così il Figliuolo dell'uomo dovea ſtare nel cuore della terra tre giorni, e tre notti.

Ma acciocchè più chiaramente intendiamo la forza, e'l ſenſo di queſto Articolo, tre coſe dovremo inveſtigare, ed intendere: prima, perchè fu neceſſario, che Criſto riſuſcitaſſe: dipoi, qual ſia ſtato il fine, e lo ſcopo della reſurrezione: terzo, quale utilità e comodi da quella ci ſiano venuti. Quanto al primo adunque, fu coſa neceſſaria, che egli riſuſcitaſſe, acciocchè così ſi manifeſtaſſe la divina giuſtizia; dalla quale era molto conveniente, che Criſto foſſe eſaltato; il quale per eſſergli obediente, era ſtato sì umiliato, e diſonorato. Queſta cagione addusſe l'Apoſtolo
Phil.2. ſcrivendo ai Filippenſi, quando diſſe: Humiliavit ſemet ipſum, factus obediens uſque ad mortem, mortem autem crucis; propter, quod & Deus exaltavit illum: Umiliò ſe ſteſſo, fatto obediente fino alla morte, ed alla morte della Croce; però Dio l'eſaltò. Ancora, acciocchè la fede noſtra ſi confermaſſe, ſenza la quale l'uomo non può eſſere giuſtificato; perchè quello dee eſſere un grande, e chiaro argomento, che Criſto foſſe Figliuolo di Dio, che per ſua propria virtù riſuſcitaſſe da morte. Dipoi, acciocchè la noſtra ſperanza in tal modo foſſe nutrita, e ſoſtentata. Imperocchè, eſſendo riſuſcitato Criſto, abbiamo certa ſperanza di dovere riſuſcitare ancor noi: perchè egli è neceſſario, che le membra partecipino le condizioni del lor capo. Onde così conchiude
1.Cor.15. l'Apoſtolo la ſua ragione, ſcrivendo ai Corintj, ed ai Teſſalo-
1.Theſ.4. niceſi, e Pietro Apoſtolo diſſe: Benedictus Deus, & Pater Domini
1.Pet.1. noſtri Jeſu Chriſti, qui ſecundum miſericordiam ſuam magnam regeneravit nos in ſpem vivam per reſurrectionem Jeſu Chriſti ex mortuis in hæreditatem incorruptibilem: Benedetto ſia Dio, e Padre del noſtro Signor Gesù Criſto: il quale ſecondo la ſua grande miſericordia ci ha regenerati in una viva ſperanza, per mezzo della reſurrezione di Gesù Criſto da morte, a dover poſſedere una eredità incorruttibile. Finalmente ſi dee inſegnare, la reſurrezione di Criſto eſſere ſtata ancora neceſſaria, acciocchè così il miſterio della redenzione, e ſalute noſtra ſi faceſſe perfetto, perchè Criſto con la ſua morte ci liberò dai peccati; riſuſcitando poi, ci rendè quei beni eccellenti, che peccando avevamo per-
Rom.4. duti. E però ben diſſe l'Apoſtolo: Chriſtus traditus eſt propter delicta noſtra, & reſurrexit propter juſtificationem noſtram: Criſto

Della neceſſità, fine ed utilità della reſurrezione di Criſto.

ſto fu dato alla morte per li noſtri peccati, e riſuſcitò per la noſtra giuſtificazione. Acciocchè adunque niuna coſa mancaſſe alla ſalute dell'uman genere, ſiccome fu neceſſario, che egli moriſſe, così parimente biſognò, che egli riſuſcitaſſe. Delle coſe, che fin quì abbiamo dette, poſſiamo conſiderare, quanta utilità abbia arrecata ai Fedeli la reſurrezione di Criſto noſtro Signore: imperocchè nella ſua reſurrezione chiaramente conoſciamo, che Criſto è Dio immortale, pieno di gloria, vincitore del Diavolo, e della morte. E tutto queſto ſi dee credere di Gesù Criſto, ſenza alcuna dubitazione. Dipoi la reſurrezione di Criſto ha ancora a noi cagionata la reſurrezion de'noſtri corpi, sì perchè fu cauſa efficiente di quel miſterio, sì ancora perchè tutti ad eſempio del noſtro Signore dobbiamo riſuſcitare; perchè, quanto appartiene alla reſurrezione del corpo, l'Apoſtolo ne fa teſtimonio con queſte parole: Per hominem mors, & per hominem reſurrectio mortuorum: Per un'uomo ci venne la morte, e per un'uomo la reſurrezione de'morti. Imperocchè a tutte quelle coſe, che Dio operò nel miſterio della noſtra redenzione, volle uſare l'umanità di Criſto, come iſtrumento attiſſimo; onde la ſua reſurrezione fu come uno iſtrumento all'operare la noſtra reſurrezione. Può ancora Criſto eſſer detto un'eſemplare della reſurrezione noſtra; perchè la reſurrezione di Criſto noſtro Signore, è tra tutte l'altre perfettiſſima. E ſiccome il corpo di Criſto riſuſcitando fu traſportato ad una gloria immortale, così parimente i corpi noſtri, che prima erano ſtati deboli, e mortali, ſaranno reſtituiti in vita, ornati di gloria, e d'immortalità; perchè (ſiccome ne inſegna l'Apoſtolo) Salvatorem expectamus Dominum noſtrum Jeſum Chriſtum, qui reformabit corpus humilitatis noſtræ, configuratum corpori claritatis ſuæ: Noi aſpettiamo il noſtro Salvatore Signor Gesù Criſto, il quale riformerà queſto noſtro corpo umile, e vile, configurandolo, e rendendolo ſimile al ſuo corpo glorioſo. E queſto ſi può ancora dire dell'anima morta in peccato, alla quale il medeſimo Apoſtolo pur manifeſtò con queſte parole, in che modo la reſurrezione di Criſto ſi proponga per eſemplare: Quo modo Chriſtus ſurrexit a mortuis per gloriam Patris, ita & nos in novitate vitæ ambulemus; ſi enim complantati facti ſumus ſimilitudini mortis ejus, ſimul & reſurrectionis erimus: Siccome Criſto è riſuſcitato da morte a vita, così noi camminiamo in novità di vita; perchè ſe noi ſiamo come rami inſerti nella pianta, fatti ſimili alla ſua morte, ſaremo ancora alla ſua reſurrezione. E po-

1.Cor.15.

Phil.3.

Rom.6.

co

co dopo ſoggiunſe : Scientes , quod Chriſtus reſurgens ex mortuis jam non moritur : mors illi ultra non dominabitur ; quod enim mortuus eſt peccato , mortuus eſt ſemel : quod autem vivit , vivit Deo , ita & vos exiſtimate vos mortuos quidem eſſe peccato , viventes autem Deo in Chriſto Jeſu : Sapendo che Criſto, eſſendo una volta riſuſcitato da morte , non dee più morire , nè più la morte lo ſupererà , perchè in quanto egli è morto per il peccato , è morto una volta : ma in quanto egli vive , vive a Dio, così voi ſtimate eſſer morti al peccato , e vivere a Dio in Criſto Gesù .

Quali esempj dalla resurrezione di Criſto ſi debbono prendere .

Due eſempj adunque della reſurrezione di Criſto dobbiamo prendere ; l'uno è , che , poichè noi abbiamo purgate le macchie de'noſtri peccati , incominciamo , e ci proponiamo una nuova ſorte di vita , nella quale riſplendono l'integrità de'coſtumi , l'innocenza , la ſantità , la modeſtia , la giuſtizia , la beneficenza , e l'umiltà : l'altro , che in tal proponimento noi perſeveriamo in tal modo , che con l'ajuto del Signore più non ci partiamo da quella via della giuſtizia , nella quale già ſiamo entrati una volta . Perchè le parole dell'Apoſtolo non ſolo ci dimoſtrano , la reſurrezione di Criſto eſſerci propoſta per eſempio della noſtra reſurrezione , ma ancora ci dichiarano , che quella ci concede la virtù di riſuſcitare , e donaci le forze , e lo ſpirito , per il quale poſſiamo perſeverare in ſantità , e giuſtizia , ed oſſervare i precetti di Dio . Imperocchè , ſiccome per la ſua morte non ſolo prendiamo eſempio di morire a'peccati , ma ancora ne caviamo la virtù , con la quale poſſiamo morire a quelli ; così parimente la ſua reſurrezione ci dona le forze per poter diventar giuſti , acciocchè dipoi ſantamente , e piamente onorando Dio camminiamo in quella novità di vita , alla quale riſuſcitiamo . Perocchè queſto principalmente nella ſua reſurrezione fece il Signor noſtro , che noi, che prima inſieme con lui eravamo morti ai peccati , ed a queſto Mondo, con quello ancora riſuſcitiamo ad una nuova vita,e ad una nuova diſciplina . E per farci conoſcere i ſegni di queſta reſurrezione l'Apoſtolo dice : Si conſurrexiſtis cum Chriſto , quæ ſurſum ſunt quærite , ubi Chriſtus eſt in dextera Dei ſedens : Se voi ſete reſuſcitati con Criſto , cercate le coſe alte , e celeſti , dove ſta Criſto ſedendo alla deſtra di Dio ; nelle quali parole chiaramente dimoſtra , che quei veramente ſon riſuſcitati con Criſto , che deſiderano là dove Criſto ſi trova , avere a trovare la vita , gli onori , l'ozio , e le ricchezze . Quando poi ſoggiunſe : Quæ ſurſum ſunt , ſapite , non quæ ſuper terram : Cercare di ſapere le

Col 3.

coſe

cose celesti,non le terrene ; ci diede in quelle parole come un'altro segno , per il quale noi potessimo ben conoscere , se veramente siamo risuscitati con Cristo ; perchè , siccome suole il gusto significare , e manifestare la disposizione , e sanità del corpo , così parimente , se uno gusta , ed intende quelle cose , che son vere , pudiche , giuste, e sante , e solo si rallegra con l'intimo senso della sua mente delle cose celesti , questo può esser un grandissimo argomento , che colui , che in tal modo è disposto , sia insieme con Cristo risuscitato ad una nuova spiritual vita .

ARTICOLO SESTO.

ASCENDIT AD CAELOS, SEDET AD DEXTERAM DEI PATRIS OMNIPOTENTIS.

ASCESE AI CIELI, SIEDE ALLA DESTRA DI DIO PADRE ONNIPOTENTE.

Il profeta Davidde, contemplando in ispirito la beata, e gloriosa Ascensione di Cristo, esortava tutti gli uomini a celebrare sì glorioso trionfo con gran letizia , e tripudio , dicendo : Omnes gentes plaudite manibus , jubilate Deo in voce exultationis : ascendit Deus in jubilo : Rallegratevi o genti tutte , e con le mani fate segno di allegrezza : giubbilate ad onor di Dio con voci di letizia ; perchè Dio è ascesо in Cielo con gran festa ; per le quali parole potrà molto bene comprendere il Paroco , che tal mistero dee essere spiegato ai popoli con gran diligenza , e che dee molto bene avvertire , che i Fedeli non solo lo credano , ed intendano , ma che con l'ajuto del Signore , quanto per lui si potrà, s'ingegnino , e studino imitarlo con li fatti , ed esprimerlo con l'opere . Quanto adunque fa ora al proposito della dichiarazione del sesto Articolo , nel quale principalmente si tratta di questo alto , e divino mistero , dee incominciarsi la sua dichiarazione dalla prima parte , e così aprire , e manifestare quel , che significhi , ed importi ; imperocchè di Cristo Gesù debbono i Fedeli senza dubitazione alcuna ancora credere , come Cristo , poichè ebbe condotto a fine , e perfezione il mistero della nostra redenzione , in quanto egli era uomo , e con l'anima , e col corpo ascese in Cielo . Perchè , in quanto egli è Dio , non ne fu mai lontano , come quelli , che con la sua Divinità riempie tutti i luoghi . Insegni *Psal.46.*

gni ancora eſſer aſceſo per ſua propria virtù, e non inalzato da
4.*Reg*.2. altra potenza, come avvenne ad Elia, il quale da un carro di fuo-
Dan.14. co fu traſportato in Cielo, o come ſi legge di Abacuco profeta,
Act.8. o di Filippo diacono, i quali per divina virtù portati per l'aere, trapaſſarono in tal modo lontaniſſimi paeſi. Nè ſolo aſceſe in Cielo in quanto era Dio, e con la ſua onnipotente virtù, ma ancora in quanto era uomo; perchè, ſebbene per potenza naturale ciò non ſi può fare, nondimeno quella virtù, della quale l'anima beata di Criſto era dotata, potè muovere quel corpo nel modo, che a lei parve; ed il corpo, che già avea ricevuto la gloria, agevolmente obbediva ad ogni comandamento dell'anima. Ed in queſto modo e quanto Dio, e quanto uomo, Criſto per ſua propria virtù crediamo eſſer aſceſo in Cielo. Nell'altra parte dell'Articolo ſi contiene,

SEDET AD DEXTERAM PATRIS.

SIEDE ALLA DESTRA DEL PADRE.

Nel qual luogo biſogna avvertire a quel modo di parlare, o ſimilitudine di voci, che nelle divine Lettere ſpeſſo troviamo uſate, quando ſi attribuiſce a Dio o qualche umana paſſione, o qualche membro, per accomodarſi alla noſtra baſſa intelligenza; perchè, eſſendo ſpirito, non ſi può di lui pur penſare coſa alcuna corporea. Ma, perchè tra gli uomini quaggiù, noi ſtimiamo, che a colui ſia dato maggior onore, che è collocato alla deſtra d'un altro, il medeſimo poi trasferendo alle coſe divine, per iſpiegare la gloria di Criſto, la quale in quanto uomo ſopra tutti gli altri ſi ha acquiſtata, lui confeſſiamo eſſere alla deſtra del Padre. E queſta parola, Sedere, in queſto luogo non ſignifica o ſito, o figura alcuna di corpo, ma ſolo quella ferma, e ſtabile poſſeſſione della ſua regia, e ſomma poteſtà, e gloria, della quale
Eph.1. parlando l'Apoſtolo diſſe: Suſcitans illum a mortuis, & conſtituens ad dexteram ſuam in cæleſtibus ſupra omnem Principatum, & Poteſtatem, & Virtutem, & Dominationem, & omne nomen, quod nominatur non ſolum in hoc ſæculo, ſed etiam in futuro, & omnia ſubjecit ſub pedibus ejus: Riſuſcitandolo da morte a vita, e collocandolo alla ſua deſtra in Cielo ſopra tutti i Principati, e le Poteſtà, e le Virtù, e le Dominazioni, e ſopra ogni nome, che ſi nomina non ſolo in queſto ſecolo, ma ancora nel futuro: e tutte le coſe gli miſe ſotto i piedi. Dalle quali parole apparisce, che

che queſta gloria è talmente propria, e ſingolare del Signore, che non può convenire ad alcuna altra natura creata. E però in un'altro luogo teſtifica: Ad quem autem Angelorum dixit aliquando, ſede a dextris meis? A qual Angelo diſſe mai: Siedi alla deſtra mia? Ma dichiarerà il Paroco il ſenſo di queſto Articolo più apertamente, narrando l'iſtoria dell' Aſcenſione, la quale il ſanto Evangeliſta Luca negli Atti Apoſtolici deſcriſſe con ordine maraviglioſo. Nella cui ſpiegazione biſognerà principalmente oſſervare, che tutti gli altri miſterj ſi riferiſcono a queſto miſterio dell'Aſcenſione, come a fine, e che in quello ſi contiene la perfezione, e l'aſſoluzione di tutti gli altri. Imperocchè, ſiccome dall'Incarnazione del Signore hanno principio tutti i miſterj della noſtra religione, così tutta la ſua peregrinazione ſi conchiude nell'Aſcenſione. In oltre tutti gli altri capi del Simbolo, i quali appartengono, e riſguardono a Criſto noſtro Signore, altro non ci dimoſtrano, che la ſua ſomma umiltà, e diſpregio; perchè non ſi può penſare coſa alcuna più abietta, ed umile, che il Figliuolo di Dio per noi prendere la umana natura, e la umana imbecillità, e debolezza, ed aver per noi voluto patire, e morire. Ma, che noi confeſſiamo, e nell'Articolo ſuperiore eſſere riſuſcitato da morte, e nel preſente eſſere aſceſo in Cielo, e ſedere alla deſtra del Padre, niente ſi può addurre per dichiarare la ſua ſomma gloria, e la ſua divina maeſtà, più magnifico, e degno di maggior maraviglia.

Hebr. 1.

Act. 1.

Eſpoſte, e dichiarate le coſe ſopraddette, ſi dee diligentemente inſegnare poi, per qual cagione Criſto Signor noſtro voleſſe aſcendere in Cielo. Prima adunque vi aſceſe, perchè al ſuo diviniſſimo corpo, il quale era ſtato dotato nella ſua reſurrezione della gloria della immortalità non conveniva il luogo di queſta terrena, e oſcura abitazione, ma l'altiſſimo, e lucidiſſimo abitacolo del Cielo: nè ſolo, acciocchè così godeſſe il poſſeſſo della ſua gloria, e del celeſte Regno, la quale col ſuo proprio ſangue ſi avea meritata, ma ancora acciocchè quivi procuraſſe tutte le coſe appartenenti alla ſalute noſtra. Dipoi, acciocchè manifeſtaſſe con l'effetto il regno ſuo non eſſer di queſto Mondo. Imperocchè i regni del Mondo ſono terreni, e tranſitorj, e ſolo ſi fidano, e appoggiano nelle grandi ricchezze, e nella potenza della carne: dove il Regno di Criſto non era terreno, come quello, che i Giudei aſpettavano, ma ſpirituale, ed eterno. Ed ancora egli ſteſſo dimoſtrò le ſue ricchezze, e facoltà eſſere ſpirituali, quando

Cauſa dell' Aſcenſione di Criſto in Cielo, e quali benefizj da quella ci vengano.

Joan. 18.

do nel Cielo collocò la ſua Sede . Nel qual Regno , certa coſa è , che quei ſono da eſſere ſtimati più alti , più degni , e più ricchi, ed abbondanti di tutti i beni , che cercano le coſe divine con maggiore diligenza ; perchè l'Apoſtolo S. Giacomo ci teſtifica ,
Jac.2. Dio avere eletti i poveri in queſto Mondo ricchi in fede , ed eredi di quel regno , il quale Dio promiſe a tutti quelli , che lo amano . Ma aſcendendo in Cielo il Signor noſtro , volle fare ancora un'altra coſa : e queſta fu , che noi con la mente , e col deſiderio laſsù lo ſeguitaſſimo ; perchè , ſiccome con la ſua morte , e reſurrezione ci avea laſciato l'eſempio di morire, e riſuſcitare in iſpirito , così con la ſua Aſcenſione c'inſegna , ed iſtruiſce , che , mentre che col corpo ſtiamo in Terra , col penſiero ce ne paſſia-
Hebr.11. mo in Cielo , confeſſando noi eſſere foreſtieri , e come paſſeggieri ſopra la terra ; e che , mentre che ricerchiamo la noſtra patria ,
Eph.2. ſiamo cittadini del Cielo , ed inſieme con i Santi ſiamo domeſtici
Phil.3. di Dio ; perchè (ſiccome diſſe l'Apoſtolo) Noſtra converſatio in Cælis eſt : La noſtra converſazione è in Cielo . L'efficacia , e grandezza degl' ineſplicabili beni , i quali ha mandati ſopra di noi la benignità di Dio , il ſanto profeta Davidde , ſecondo che interpetrò l'Apoſtolo , aſſai avanti avea predetto con queſte parole :
Pſal.67. Aſcendens in altum captivam duxit captivitatem , dedit dona ho-
Eph. 4. minibus : Aſcendendo in alto , conduſſe ſeco la moltitudine de'prigioni , e diede agli uomini molti doni ; e queſto , perchè dieci
Act.1. giorni dopo mandò lo Spirito Santo, della cui virtù, ed abbondanza riempì quella moltitudine de'Fedeli , che allora ſi ritrovava preſente . E veramente allora ſatisfece a quelle liberali promeſſe,
Joan.16. che avea fatte , quando diſſe : Expedit vobis , ut ego vadam : ſi enim non abiero , Paraclitus non veniet ad vos : ſi autem abiero , mittam eum ad vos : A voi è molto utile, ch'io me ne vada : perchè s'io non mi partirò , non verrà a voi lo Spirito Santo conſolatore: ma s'io mi partirò , ve lo manderò . Ancora aſceſe in Cielo ſecondo l'opinione dell'Apoſtolo S . Paolo , acciocchè ora ſia pre-
Hebr.9. ſente, e ſi moſtri avanti la faccia di Dio per noi, ed appreſſo il Padre eſerciti l'officio di buon Avvocato ; onde S. Giovanni diſſe :
1.Joan.2. Filioli mei, hæc ſcribo vobis, ut non peccetis : ſed & ſi quis peccaverit , advocatum habemus apud Patrem Jeſum Chriſtum juſtum : & ipſe eſt propitiatio pro peccatis noſtris : Figliuolini miei , io vi ſcrivo queſte coſe, acciocchè voi non pecchiate più ; E ſe pure ſarà alcuno , che caſchi in peccato , noi abbiamo per Avvocato appreſſo del Padre Gesù Criſto giuſto : ed egli è quelli , che è la pro-

propiziazione per li peccati noſtri. Nè coſa alcuna può eſſere, onde più i Criſtiani ſi debbano rallegrare, e prendere contento di animo, che il ſapere, che Gesù Criſto è ſtato coſtituito Avvocato, ed Oratore per la cauſa noſtra, il quale ha appreſſo l'eterno Padre una ſomma grazia, ed autorità. Finalmente, ſalendo in Cielo, ci ha preparato il luogo; il che avea ancor promeſſo di dover fare: ed in nome di tutti noi Gesù Criſto, come capo, è entrato in poſſeſſione della celeſte gloria. Imperocchè andandoſene in Cielo aprì le porte, che per il peccato di Adamo erano ſtate lungamente ſerrate, ed inſieme ci preparò la ſtrada, per la quale poteſſimo pervenire alla celeſte beatitudine, ſiccome egli ſteſſo nell'ultima cena a' ſuoi diſcepoli avea predetto dovere avvenire. Il che, acciocchè con l'effetto metteſſe in eſecuzione, tutte l'anime di quei giuſti, che dal Limbo avea tratte, ſeco introduſſe nella celeſte ſtanza dell'eterna beatitudine. Dopo sì maravigliosa copia di celeſti doni, ſeguì un'altra ſalutifera moltitudine di comodi e di utilità, che ci vennero dalla ſua ſtupenda Aſcenſione. E prima accrebbe non poco il merito della fede noſtra; perocchè la fede è di quelle coſe, che non ſi veggono, e che ſon lontane da ogni intelletto, e ragione umana; il perchè, ſe il Signor noſtro non ſi foſſe partito da noi, il merito della noſtra fede ſi ſarebbe non poco ſcemato. Perchè Criſto noſtro Signore quelli dice eſſer beati, che non hanno veduto, ed hanno creduto. Appreſſo, l'Aſcenſione di Criſto in Cielo ha gran forza, e momento a confermare ne' cuori noſtri la ſperanza; perchè credendo noi, che Criſto, in quanto uomo, è aſceſo in Cielo, ed ha collocata alla deſtra del Padre la natura umana, prendiamo di ciò grande ſperanza di dover ancor noi, come ſue membra, pervenire laſsù, e quivi col capo noſtro congiungerci: il che già il Signore teſtificò con queſte parole: Pater quos dediſti mihi, volo ut, ubi ſum ego, & illi ſint mecum: Padre, quelli, che tu mi hai dati, voglio che ſiano meco, ove io ſono. Abbiamo dipoi ricevuto queſto non piccolo benefizio, che in queſto modo ha rivoltato, e rapito l'amor noſtro verſo il Cielo, e ci ha infiammati di un divino ſpirito; imperocchè egli è veriſſimo quel che ſi dice, che dove è il noſtro teſoro, quivi ſi ritrova il cuor noſtro. E non è dubbio alcuno, ſe Criſto Signor noſtro al preſente ſi trovaſſe in terra, che ogni noſtro penſiero ſempre ſarebbe rivolto a riſguardare lui, ed a converſare ſeco: e ſolo quell'uomo divino, e non altri, vorremmo vedere, dal quale ricevemmo continuamente tanti beneficj: e lui ſolo

Joan.14.

Joan.20.

Joan.17.

Matt.6.

ameremmo con una certa terrena benevolenza: ma essendo ora salito in Cielo, ha fatto sì, che il nostro amore è diventato spirituale, e ha operato, che noi veneriamo, ed amiamo come Dio, colui, al quale ora ripensiamo, essendo egli da noi lontano: il che s'intende e conosce, parte con l'esempio degli Apostoli; i quali mentre che ebbero il Signore presente, pare che quasi di lui più alto giudizio non facessero, che quello, che il senso umano loro porgeva: parte è stato ancora confermato col testimonio del
Joan.16. Signore stesso, quando disse: Expedit vobis, ut ego vadam: Fa per voi, che io me ne vada; imperciocchè quel loro imperfetto amore, col quale amavano Cristo Gesù presente, doveva farsi perfetto con l'amore divino; e ciò bisognava, che avvenisse per l'avvenimento dello Spirito Santo; onde dopo le sopraddette parole subito aggiunse: Si enim non abiero, Paraclitus non veniet ad vos: Perchè, se io non mi partirò, lo Spirito Santo non verrà a voi. A questo si aggiunge ancora, che egli in terra amplificò la sua casa, che è la Chiesa, e volle che per virtù, e guida dello Spirito Santo fosse governata, ed a tutta quella istituì un Sommo Pontefice, Pietro, Principe, e capo di tutti gli Apostoli; e lasciò alcuni Apostoli, alcuni Profeti, altri Evangelisti, altri Pastori, e Dottori: e così sedendo alla destra del Padre, non resta mai di compartire a diverse persone varj e diversi doni. Per il
Eph.4. che testificò l'Apostolo, che a ciascuno di noi è data la grazia secondo la misura, con la quale Cristo l'ha voluta donare. Finalmente, come di sopra insegnammo del misterio della morte, e resurrezione di Cristo, il medesimo debbono i Cristiani considerare, e pensare del misterio dell'Ascensione; perchè sebbene noi siamo obbligati alla passione di Cristo, e da lei confessiamo aver ricevuta la nostra salute, e redenzione, perchè Cristo col merito di quella ci ha aperta la porta del Cielo: nondimeno la sua Ascensione non solo ci è proposta come esemplare, acciocchè così impariamo a risguardare verso il Cielo, e con lo spirito ascendere in alto, ma ancora ci ha conceduta la divina virtù, con la quale potessimo fare tal cosa.

ARTICOLO SETTIMO.

INDE VENTURUS EST JUDICARE VIVOS ET MORTUOS.

INDI HA DA VENIRE A GIUDICARE I VIVI, ED I MORTI.

Tre ſono gli officj nobiliſſimi, con li quali il noſtro Signor Gesù Criſto illuſtra e adorna la ſua Chieſa. Uno è della redenzione, l'altro del patrocinio, e difeſa, che ha di lei; il terzo del Giudizio. Ora eſſendo per gli Articoli ſuperiori già manifeſto, che il genere umano è ſtato da lui redento con la ſua morte, e paſſione, e con l'Aſcenſione in Cielo, ha preſo in perpetuo il patrocinio della noſtra cauſa; ſegue ora, che in queſto Articolo ſi dichiari il ſuo giudizio; del quale Articolo queſta è la forza, e la natura, che in quell'ultimo giorno Criſto noſtro Signore ha da dare giudizio, e ſentenza di tutto il genere umano; perchè le ſacre Lettere manifeſtano due eſſere gli avvenimenti del Figliuolo di Dio: uno de'quali fu, quando per cagione della noſtra ſalute preſe la noſtra carne, e nel ventre della Vergine Madre ſi fece uomo: l'altro, quando al fine del ſecolo verrà a giudicare tutti gli uomini. Queſto ſecondo avvenimento nelle ſacre Lettere è detto giorno del Signore, del quale diſſe l'Apoſtolo: Dies Domini, ſicut fur in nocte, ita veniet: Il giorno del Signore verrà come il ladro va di notte. E l'iſteſſo noſtro Salvatore: De die autem illa, & hora nemo ſcit: Di quel giorno, e di quell'ora niuno è che ſappia coſa alcuna: e dell'ultimo Giudizio ſia baſtevole quella ſola autorità dell'Apoſtolo: Omnes nos manifeſtari oportet ante tribunal Chriſti, ut referat unuſquiſque propria corporis prout geſſit, ſive bonum, ſive malum: Tutti noi biſogna, che ſiamo preſentati avanti al tribunale di Criſto; acciocchè ciaſcuno quivi paleſi tutto quello, che ha operato nel corpo, o bene, o male; perchè è piena la ſacra Scrittura di teſtimonj; i quali ognora in grande abbondanza occorreranno al Paroco: co' quali non ſolo potrà confermare, e provare queſta verità, ma ancora la potrà proporre avanti agli occhi de' Fedeli; acciocchè, ſiccome fin dal principio del Mondo quel giorno del Signore ſempre fu a ciaſcuno deſideratiſſimo, nel quale ſi veſtì la carne umana, perchè in quel miſte-

1. *Theſ.* 5.

Matt. 24. *Mar.* 13.

2. *Cor.* 5.

rio era riposta ogni speranza della loro redenzione, così dopo la morte del Figliuolo di Dio, e dopo la sua Ascensione al Cielo, desideriamo un'altro giorno del Signore con ardentissimo studio aspettando quella beata speranza, e l'avvenimento della gloria del nostro grande Dio.

Di due avvenimenti del Signore a noi se della necessità del Giudizio generale.

Ma per ispiegare bene questa materia, due tempi dee osservare, e bene avvertire il Paroco, ne'quali a ciascuno è necessario comparire avanti al cospetto del Signore, e render ragione di tutte le cogitazioni, ed operazioni, e finalmente di ogni parola, ed avere dal Giudice la subita sentenza. Il primo tempo è quando ciascuno di noi si parte dalla presente vita, perchè allora subito è costituito avanti al tribunale di Dio, e quivi si fa una giustissima inquisizione, ed esame di tutte quelle cose, che mai per alcun tempo ha o fatte, o dette, o pensate. E questo è detto il Giudizio particolare, o privato. L'altro tempo è, quando in un giorno, ed in un luogo tutti gli uomini si ritroveranno avanti al tribunale del Giudice, acciocchè quivi (ciò vedendo, ed ascoltando tutti gli uomini, che mai sono stati, che sono, e che saranno in tutti i secoli) ciascuno conosca quello, che di qualunque di loro sarà giudicato, e determinato; il pronunziare della qual sentenza agli ingiusti, e scelerati uomini sarà non piccola parte del lor supplizio, e pena. Dall'altra parte i buoni, e giusti ascoltandola ne riporteranno non piccolo premio, e soavissimo frutto, quando apparirà a tutto il Mondo, quale ciascuno sia stato in questa vita. E questo è detto Giudizio generale. E quì bisogna necessariamente dimostrare, per qual cagione, oltre il particolar giudizio di ciascuno, ancora l'universale di tutti gli uomini si debba eseguire: la cagione dunque è questa. Conciossiachè dopo la morte de'genitori rimangono i figliuoli, de' padri loro imitatori: dopo i quali ancora ci restano i libri da loro composti, ed i loro discepoli, ed altri, che sono, e degli esempj loro, e delle operazioni, e delle parole imitatori, e defensori; per le quali cose è necessario, che si accrescano i premj, ovvero le pene di quelli, che sono morti; conciossiachè questa utilità, o calamità, a molti pertinente, non prima debba aver fine, che venga l'estremo giorno del Mondo; era cosa molto giusta, e conveniente, che di tutta questa sorte di opere, o di parole, o bene, o mal fatte, o dette, si facesse un comune esame; il che non poteva avvenire, se prima non si faceva un comune giudizio di tutti gli uomini. A questa ragione se ne aggiugne un'altra, che, essendo spesso la fama degli uomini giu-

giusti offesa, e macchiata, e gli empj, e scelerati bene spesso essendo d'innocenza laudati, e commendati, di quì è, che la ragione della divina giustizia ricerca, che i giusti racquistino quella estimazione, e buona fama, che appresso agli uomini per ingiuria de'tristi hanno perduta. Dipoi, perchè così i buoni, come i tristi le cose, che hanno fatte in questa vita, non le hanno operate senza i corpi; di quì segue, che le opere buone, e le triste ancora appartengono ai corpi, i quali sono stati istrumenti di tali operazioni. Era adunque massimamente conveniente, che così ai corpi, come alle anime loro, fossero distribuiti i dovuti premj di gloria, o i dovuti supplizj: il che senza la resurrezione di tutti gli uomini, e senza il generale Giudizio non si poteva fare. Finalmente, perchè nelle avversità, e nelle prosperità, che indifferentemente avvengono agli uomini così buoni, come tristi, bisognava, che si manifestasse, niente senza un'infinita sapienza, e giustizia esser fatto, e governato; e però fu cosa ragionevole, che non solo si ordinassero ai buoni i premj, ed ai rei i supplizj nel futuro secolo, ma che ancora si determinassero per un publico, e general Giudizio; acciocchè in tal modo a tutti fossero più chiari, e più noti; e così da ciascheduno fosse Dio lodato di giustizia, e di providenza, per sodisfare a quella ingiusta querela, con la quale alle volte ancora gli uomini Santi, come uomini, solevano lamentarsi, vedendo gli scelerati abbondanti di ricchezze, ed ornati di onori. E però disse il santo Profeta: Mei pene moti sunt pedes, pene effusi sunt gressus mei, quia zelavi super iniquos pacem peccatorum videns: Poco mancò che i miei piedi non inciampassero, e i miei passi non isdrucciolassero, perchè io zelava sopra gli uomini iniqui, vedendo la pace, che avevano i peccatori. E poco dopo; Ecce ipsi peccatores, & abundantes in sæculo obtinuerunt divitias: & dixi: Ergo sine causa justificavi cor meum, & lavi inter innocentes manus meas, & fui flagellatus tota die, & castigatio mea in matutinis: Ecco che i peccatori, e quelli, che nel secolo sono abbondanti, hanno ottenute molte ricchezze; onde io dissi; invano ho giustificato il mio cuore, ed invano tra gli innocenti ho lavato le mie mani; ed invano sono stato tutto il giorno flagellato, e castigato la mattina per tempo. E questa querela è non solo di Davidde, ma fu fatta assai spesso da molti altri. Era adunque necessario di eseguire un generale giudizio, acciocchè forse gli uomini non dicessero, che Dio passeggiando intorno ai cardini del Cielo, non curasse le cose terrene. E questa breve

Psal. 72.

Job. 22.

formola della verità a ragione è ſtata collocata nel Simbolo, per uno dei dodici Articoli della Criſtiana fede; acciocchè, ſe alcuni foſſero, che dubitaſſero della giuſtizia, e providenza di Dio, da queſta dottrina ne veniſſero confermati. Oltre di queſto, col proporre queſto Giudizio, faceva di biſogno conſolare, e recreare i giuſti, ed agli ingiuſti dare ſpavento, e timore; acciocchè, così conoſciuta la giuſtizia di Dio, quelli non reſtaſſero dal beneoperare, queſti per timore ed aſpettazione dell'eterno ſupplizio, ſi guardaſſero dai mali. Perchè il Signore, e Salvator noſtro, quando parlò dell'eſtremo Giudizio, dichiarò, e manifeſtò, dovere a qualche tempo farſi queſto general Giudizio, e ci deſcriſſe tutti i ſegni, che poco avanti a quel tempo apparire doveano; acciocchè, vedendoli noi intendeſſimo allora eſſere vicino il fine del ſecolo. E poi aſcendendo in Cielo, mandò due ſuoi Angeli, i quali conſolaſſero gli Apoſtoli, dolenti per la ſua lontananza, con queſte parole: Hic Jeſus, qui aſſumptus eſt a vobis in Cælum, ſic veniet, quemadmodum vidiſtis eum euntem in Cælum: Queſto iſteſſo Gesù, che è ſtato dagli occhi voſtri aſſunto in Cielo, così verrà a giudicare, come l'avete veduto ſalire al Cielo. *Act. 1.*

Per qual cagione Criſto abbia ad'eſſere Giudice di tutti, e de' ſegni precedenti al Giudizio e della forma della ſentenza, e del modo.

E qui avvertite, che le ſacre Lettere manifeſtano, che a Criſto è ſtato commeſſo, e conceduto queſto Giudizio, non ſolo in quanto Dio, ma in quanto uomo. Perchè quantunque la poteſtà di giudicare ſia comune a tutte le divine perſone della Santiſſima Trinità, nondimeno ſpecialmente ſi attribuiſce al Figliuolo; perchè a lui ancora diciamo convenire la ſapienza. E che egli come uomo debba giudicare il Mondo, ſi conferma col teſtimonio del Signore, il quale diſſe: Sicut Pater habet vitam in ſemet ipſo, ſic dedit & filio vitam habere in ſemet ipſo, & poteſtatem dedit ei judicium facere, quia filius hominis eſt: Siccome il Padre ha la vita in ſe ſteſſo, così al Figliuolo ha conceduto aver la vita in ſe ſteſſo, ed a lui ha dato la poteſtà di fare il Giudizio, perchè è Figliuolo dell'uomo. Ed era coſa molto conveniente, che queſto giudizio foſſe principalmente eſercitato dal Signor noſtro Gesù Criſto; acciocchè dovendoſi giudicare, e determinare circa gli uomini, quei medeſimi con gli occhi corporei poteſſero vedere il lor Giudice, e con gli orecchi udiſſero la ſentenza, che doveva proferirſi, ed al tutto comprendeſſero quel giudizio con li ſenſi. Era ancora coſa giuſtiſſima, che quell'uomo, il qual'era ſtato condannato dalle iniquiſſime ſentenze degli uomini, foſſe finalmente veduto ſedere da tutti come Giudice. Per la qual coſa *Joan. 5.*

Pie-

Pietro Apoſtolo, poichè in caſa di Cornelio ebbe eſpoſti i principali capi della noſtra fede, e della Criſtiana Religione, e poichè ebbe moſtrato Criſto eſſere ſtato ſoſpeſo dai Giudei in Croce, ed ucciſo, e che il terzo giorno era riſuſcitato alla vita, ſoggiunſe: Et præcepit nobis, prædicare populo, & teſtificari, quia ipſe eſt, *Act.10.* qui conſtitutus eſt a Deo judex vivorum, & mortuorum: E ci comandò, che noi predicaſſimo al popolo, e teſtificaſſimo, come egli è quelli, che è ſtato da Dio coſtituito Giudice de'vivi, e de' morti. Dichiarano ancora le ſacre Lettere, che queſti tre ſpeziali ſegni debbono venire avanti al Giudizio: la predicazione dell'Evangelio per tutto il Mondo, il partirſi molti dalla fede, e la venuta dell'Anticriſto; perchè diſſe il Signore: Prædicabitur hoc *Matt.24.* Euangelium regni in univerſo orbe, in teſtimonium omnibus gentibus: & tunc veniet conſummatio: Sarà predicato queſto Evangelio del regno di Dio in tutto il Mondo in teſtimonio a tutte le generazioni d'uomini: ed allora verrà il fine. E l'Apoſtolo ci am- *2.Theſ.2.* moniſce, che non ci laſciamo ingannare da perſona, che ci dica, che il giorno del Signore ſia vicino; perchè ſe prima non ſi partiranno molti uomini dalla fede, e ſe non ſi manifeſterà l'uomo del peccato, cioè l'Anticriſto, non ſi farà il Giudizio.

Quale debba ora eſſere il modo, e la forma di queſto Giudizio, agevolmente il Paroco potrà conoſcere e dalla Profezia di Daniele, e dalla dottrina del ſacro Evangelio, e degli Apoſtoli. In oltre, con gran diligenza dee in queſto luogo eſſer conſiderata, e ponderata la ſentenza, che dal Giudice ſarà pronunziata; perocchè Criſto Gesù, Salvator noſtro, tutto lieto riſguardando i giuſti, che ſaranno collocati alla deſtra, in tal modo con ſomma benignità pronunziarà la loro ſentenza, e tale ſarà il giudizio: Venite benedicti Patris mei, poſſidete regnum, quod paratum eſt vobis a conſtitutione mundi: Venite benedetti dal Padre mio, poſſe- *Matt.25.* dete quel regno, che a voi è ſtato preparato dall'origine, e coſtituzione del Mondo. Le quali parole eſſi aſcolteranno con infinita allegrezza, e giocondità. E mettendole noi all'incontro di quelle, che dirà ai rei, così intenderemo, con quanto gaudio ſaranno udite, maſſime conſiderando, che con queſte parole i giuſti ſaranno chiamati dalle fatiche alla quiete, da queſta valle di lacrime ad un ſommo gaudio, dalle miſerie alla perpetua beatitudine, la quale eſſi con l'opere di carità avranno meritata. Dipoi rivolto a quelli, che alla ſiniſtra ſi ſtaranno, eſeguirà in quelli tutta la ſua giuſtizia con queſte parole: Diſcedite a me maledicti in ignem

æternum , qui paratus eſt Diabolo , & Angelis ejus : Partitevi da me maladetti , ed andatevene nel fuoco eterno , che è ſtato preparato al Diavolo , ed a'ſuoi Angeli . Per le prime parole di queſta ſentenza , Diſcedite a me , ſi ſignifica una pena grandiſſima con la quale ſaranno caſtigati i rei , quando ſaranno diſcacciati dal coſpetto di Dio in luogo lontaniſſimo , nè potranno per alcuna ſperanza conſolarſi , che mai per tempo alcuno abbiano a goder tanto bene ; e queſta è ſtata dai Teologi nominata pena del danno, detta così , perchè gl'ingiuſti nell'Inferno in perpetuo debbono eſſer privi della divina viſione . Quella parola , che ſegue . Maledicti , accreſce maravigliosamente la loro miſeria , e calamità . Perchè , poichè dalla divina preſenza dovevano eſſere diſcacciati , ſe almeno di qualche benedizione foſſero ſtati giudicati degni, tal coſa avrebbe loro potuto arrecare non piccolo refrigerio ; ma non poſſono in verun modo aſpettare,o ſperare rimedio, che la lor calamità renda più lieve,o agevole a comportare.Ragionevolmente adunque, quando ſaranno in tal modo diſcacciati dalla divina faccia , ſaranno per divina giuſtizia ancora accompagnati da tutte le maledizioni . Segue dipoi : In ignem æternum : È queſta ſeconda ſorte di pena è ſtata dai Teologi detta pena di ſenſo ; perchè col ſenſo del corpo ſarà ſentita , come avviene ne'flagelli , o nelle battiture , o in altro più grave ſupplizio , tra i quali , non ſi dee dubitare , che i tormenti del fuoco non apportino al ſenſo intenſiſſimo dolore . Al qual male , e tormento aggiungendoſi l'avere a durar ſempre,di quì ſi manifeſta , la pena de'dannati dover eſſer piena di tutti i tormenti , e ſupplizj . Il che manifeſtamente dichiarano quelle parole , che ſon poſte nell'ultima parte della ſentenza : Qui paratus eſt Diabolo , & Angelis ejus . Imperocchè, concioſſiachè noi più leggermente ſopportiamo ogni grave moleſtia , ſe nella noſtra calamità abbiamo qualche compagno , dalla cui prudenza, ed umanità in qualche parte poſſiamo eſſer confortati , ed alleggeriti : qual ſarà la miſeria de'dannati, i quali in tante le loro calamità , e miſerie non potranno mai eſſer diviſi dalla orribil compagnia dei Demonj ? E certamente , che queſta ſentenza ſarà dal Signor noſtro pronunziata giuſtiſsimamente contra gli empj , ed ingiuſti uomini , come quelli , che ſempre , ſpregiate tutte le opere di carità , non abbiano mai agli affamati , ed aſſetati miniſtrato il cibo , e il beveraggio , non abbiano alloggiati i poveri foreſtieri , non abbiano ricoperti gli ignudi , non abbiano viſitati gli incarcerati , nè gli infermi . Queſte coſe debbono

i buo-

i buoni. Paſtori ſpeſſo inculcare, e replicare agli orecchi de'loro popoli; perchè ſe ſi crede la verità di queſto Articolo, ha una grandiſsima forza a raffrenare le prave cupidità dell'animo noſtro, e ritrarre gli uomini da' peccati; onde nell' Eccleſiaſtico ci fu detto: In omnibus operibus tuis memorare noviſsima tua, & in æternum non peccabis: In tutte le tue opere ricordati di quelle çoſe, che al fine ti hanno da avvenire, e così non peccherai mai. *Eccl.7.* E certamente che non è alcuno così rilaſciato ai peccati, il quale da tal cogitazione non ſia talora ritirato dal mal fare, al bene, e virtuoſamente operare, penſando che gli ha pure a venir quel tempo, nel quale non ſolo di tutte le ſue opere, e parole, ma ancora de'ſuoi più ſegreti, ed occulti penſieri dovrà rendere ragione eſattiſsima avanti ad un ſeveriſsimo, e giuſtiſsimo Giudice, e ſecondo i ſuoi demeriti ricevere la pena. E dall'altra parte il giuſto più, e più s'eccita all'eſercizio dell'opere virtuoſe, e ſi riempie di una ſomma letizia, quantunque viva nella povertà, nella infamia, ed in tormenti, ogni volta che a quel giorno rivolge l'animo, nel quale, dopo tanti travagli, e combattimenti di queſta miſera vita, ſarà alla preſenza di tutti gli uomini dichiarato vincitore, ed ornato di onori divini, ed eterni ſarà ricevuto nella celeſte patria. Fa adunque di biſogno eſortare i Criſtiani, che trovino, ed ordinino un modo di vivere virtuoſamente, e Criſtianamente, e ſi eſercitino nelle opere di carità, e di pietà, acciocchè così quel gran giorno del Signore poſſano aſpettare con maggior ſicurtà di animo, anzi (ſiccome ai figliuoli conviene) con ſomma avidità deſiderarlo.

ARTICOLO OTTAVO.

CREDO IN SPIRITUM SANCTUM.

CREDO NELLO SPIRITO SANTO.

Fin quì ſi ſono eſpoſte tutte quelle verità, che s'appartenevano alla prima, ed alla ſeconda perſona della ſantiſsima Trinità, quanto pareva, che richiedeſſe la natura della propoſta materia. Segue ora, che ſi trattino quelle coſe, che nel Simbolo della terza perſona, cioè dello Spirito Santo ſono ſtate propoſte ai Criſtiani. Nel dichiarare adunque queſta parte, i Paſtori metteranno ogni loro ſtudio, e diligenza: acciocchè al Criſtiano non ſia più lecito eſſere di queſto ignorante, o manco rettamente di queſto cre-

credere, e ſentire, che degli altri Articoli detti di ſopra. Onde
Act.19. l'Apoſtolo, ritrovandoſi alcuni degli Efesj, i quali non conoſcevano la perſona dello Spirito Santo, non permiſe, che viveſſero in tal ignoranza: ai quali dimandando, ſe avevano ricevuto lo Spirito Santo, avendogli quelli riſpoſto, che eſsi non ſapevano pure, ſe lo Spirito Santo foſſe, o nò, ſubito domandò loro: In nome di chi adunque ſiete voi battezzati? per le quali parole ſignificò, che la diſtinta notizia di queſto Articolo è ai Fedeli maſsimamente neceſſaria, dalla quale ſi trae queſto ſpecial frutto, che, conſiderando attentamente, che ciò, che hanno di buono, hanno ricevuto per dono, e benefizio dello Spirito Santo, allora e giudicano di ſeſteſsi più umilmente, e modeſtamente, e ripongono nel divino ajuto ogni loro ſperanza. E queſto dee eſſere il primo grado, per il quale l'uomo Criſtiano alla ſomma felicità, e ſapienza dee aſcendere.

Della propria ſignificazione dello Spirito Santo.

La dichiarazione dunque di queſto Articolo biſogna prenderla, ed incominciarla dalla forza, e ſignificazione di queſto vocabolo Spirito Santo; Imperocchè potendoſi ugualmente tal nome attribuire al Padre, ed al Figliuolo, (perchè l'uno, e l'altro è ſpirito, ed è ſanto, e noi confeſſiamo Dio eſſere ſpirito) ancora con queſta voce ſpirito ſignificandoſi gli Angeli, e le beate anime, ſi dee molto bene avvertire, che per l'ambiguità di queſta voce il popolo non caſchi in qualche errore. E però in queſto Articolo ſi dee inſegnare, che per il nome di Spirito Santo s'intende la terza perſona della Trinità; nel qual ſignificato ſi prende nelle ſacre Lettere e del vecchio alle volte, ed aſſai ſpeſſo del nuovo Teſtamento. E che ſia il vero, il Profeta Davidde prega
Pſal.50. Dio con queſte parole: Et Spiritum Sanctum tuum ne auferas a me: E non torre da me il tuo Spirito Santo; e nel libro della Sapienza
Sap.9. leggiamo: Senſum tuum quis ſciet, niſi tu dederis ſapientiam & miſeris Spiritum Sanctum tuum de altiſſimis? Chi ſarà mai quelli, che ſappia il tuo ſenſo, ſe tu non gli darai la ſapienza, e ſe
Eccl.1. non manderai il tuo ſanto Spirito dal Cielo? Ed altrove: Ipſe creavit illam in Spiritu Sancto: Egli è, che l'ha creata in Spirito Santo. E nel nuovo Teſtamento ci è comandato, che ci battezziamo
Matt.28. nel nome del Padre, del Figliuolo, e dello Spirito Santo.
Matt.1. E leggiamo la Vergine Santiſſima aver concetto di Spirito Santo.
Luc.1. Ed ancora ſiamo da S. Giovanni mandati a Criſto, il quale con lo
Joan.1. Spirito Santo ci battezza. Ed in molti altri luoghi chi leggerà, troverà nelle ſacre Scritture queſta voce.

Nè

Nè qui dee alcuno maravigliarsi, se alla terza persona, come alla prima, ed alla seconda, non è stato dato il suo proprio nome: conciossiachè la seconda persona abbia il suo nome proprio, e sia detta Figliuolo; perchè il suo eterno nascimento dal Padre è propriamente nominata Generazione, come negli Articoli di sopra detti è stato dichiarato. Siccome adunque quel nascimento è significato con il nome di Generazione, così la persona, che ne deriva, propriamente nominiamo Figliuolo con il proprio suo nome: e quella, dalla quale ha origine, diciamo Padre. Ora, non essendo alla produzione della terza persona imposto il proprio nome, ma dicendosi ora spirazione, ora processione, di qui segue, che la persona, che è prodotta, ancora non abbia espresso il suo proprio nome. E non ha la sua produzione, o emanazione propio nome alcuno; perchè i nomi, che a Dio si attribuiscono, dalle cose create siamo sforzati a quasi torre in presto: nelle quali perchè noi non conosciamo, ne intendiamo altro modo di comunicare la natura, e l'essenza, che per virtù e mezzo della generazione; di qui nasce, che quel modo, per il quale Dio per virtù, e forza dell' amor suo tutto si comunica, non possiamo con un proprio vocabolo esprimere. Onde con un comune nome di Spirito Santo è stata nominata la terza persona: il qual nome a lei esser molto conveniente di qui si manifesta, perchè quella è, che in noi infonde, e cagiona la vita spirituale, e senza l'ispirazione di questo santissimo Spirito niuna cosa possiamo operare, che sia degna dell' eterna vita.

Che lo Spirito Santo è uguale in ogni cosa al Padre, ed al Figliuolo.

Essendo per tanto già spiegata la significazione del vocabolo, dee il popolo essere primieramente istrutto, che lo Spirito Santo è Dio, siccome è il Padre, ed il Figliuolo, ed è a loro uguale, e come quelli onnipotente, eterno, e d'infinita perfezione, sommo bene, e sapientissimo, e della medesima natura col Padre, e col Figliuolo; la qual cosa ci manifesta la proprietà di quella particella, IN, quando diciamo: IN SPIRITUM SANCTUM; la quale, per esprimere la forza, ed efficacia della fede nostra, è stata preposta a tutte le persone della Trinità. E questo medesimo confermano molti apertissimi testimonj delle sacre Lettere. Imperocchè si legge negli Atti Apostolici, che poichè Pietro ebbe detto; Ananias, cur tentavit Satanas cor tuum mentiri Spiritui Sancto? Anania, perchè tentò Satanasso il tuo cuore, che dovesse mentire allo Spirito Santo? subito soggiunse: Non es mentitus hominibus, sed Deo: Non hai mentito agli uomini, ma a Dio, *Act. 5.*

Dio . Quello , che prima aveva detto Spirito Santo , ora chiama Dio . L'Apoſtolo Paolo ancora ſcrivendo ai Corintj , quello , che prima aveva detto Dio , poi interpreta eſſer lo Spirito Santo , di-
1.*Cor.*12. cendo ; Diviſiones operationum ſunt , idem vero Deus , qui operatur omnia in omnibus : Sono le operazioni noſtre diverſe tra loro , ma un medeſimo Dio le compartiſce, il quale opera in tutti tutte le coſe . Dipoi ſoggiunſe : Hæc autem omnia operatur unus atque idem Spiritus , dividens ſingulis prout vult : E tutte queſte coſe opera un iſteſſo , e medeſimo Spirito , dividendo , e compartendo la ſua virtù a ciaſcuno , come a lui piace . Oltre di ciò , negli Atti Apoſtolici quello , che i Profeti hanno attribuito ad uno Dio , l'Apoſtolo l'appropria allo Spirito Santo : perchè già Iſaia
Iſa.6. aveva detto : Audivi vocem Domini dicentis , Quem mittam ? & dixit mihi : Vade , & dices populo huic : Excæca cor populi hujus , & aures ejus aggrava , & oculos ejus claude , ne forte videat oculis ſuis, & auribus ſuis audiat : Io ho udita la voce del Signore, che mi ha detto : Chi manderò io ? E poi diſſe a me : Vanne tu , e dirai a queſto popolo : Accieca il cuore di queſto popolo , ed aggravagli le orecchie , e chiudigli gli occhi , acciocchè per caſo con gli occhi ſuoi non vegga , e con le orecchie ſue non oda ; le
*Act.*28. quali parole citando l'Apoſtolo , diſſe : Bene Spiritus Sanctus locutus eſt per Iſaiam Prophetam : Bene parlò lo Spirito Santo per la bocca d'Iſaia Profeta . Dipoi quando la Scrittura congiugne la perſona dello Spirito Santo con il Padre , e col Figliuolo , come quando comanda, che nel Batteſimo ſi uſi il nome del Padre, e del Figliuolo , e dello Spirito Santo , non ci laſcia luogo alcuno da dubitare della verità di queſto miſterio . Perchè ſe il Padre è Dio, e ſe il Figliuolo è Dio , ſiamo in ogni modo forzati a confeſſare , che lo Spirito Santo ancora , il quale con loro è congiunto in pari grado d'onore , ſia ſimilmente Dio . A queſto ſi aggiugne , che colui , che ſi battezza nel nome di qualſivoglia coſa creata , da quel batteſimo non ne può trarre frutto alcuno , ed è tal batteſimo inu-
1.*Cor.*1. tile , e vano : e però diſſe l'Apoſtolo : Numquid in nomine Pauli baptizati eſtis ? Sete voi forſe battezzati nel nome di Paolo ? E ciò diſſe per moſtrar loro , che queſto nome non poteva lor dare utilità alcuna per fargli acquiſtare l'eterna ſalute . Battezzandoci adunque noi nel nome dello Spirito Santo , biſogna , che confeſſiamo , quello eſſere Dio . Ma queſto medeſimo ordine delle tre Perſone , per il quale ſi viene a provare la divinità dello Spirito Santo , ſi può chiaro conſiderare e nell' Epiſtola di S. Giovanni ;

dove

dove dice: Tres ſunt, qui teſtimonium dant in cælo, Pater, Verbum, & Spiritus Sanctus: & hi tres unum ſunt: Tre ſono quelli, che in Cielo danno teſtimonianza il Padre, il Verbo, e lo Spirito Santo: e queſti tre ſono una medeſima coſa. Ed ancora ſi vede per quella glorioſa loda, che la Chieſa ſuol dare alla ſantiſſima Trinità, con la quale ſi conchiudono tutti i Salmi, Gloria Patri, & Filio, & Spiritui Sancto. Finalmente tutte quelle coſe, che noi crediamo eſſer propietà di Dio, le ſacre Lettere teſtificano, e manifeſtano convenire ancora allo Spirito Santo; il che è molto a propoſito per confermare quella verità: e però a quello attribuiſcono gli onori de'tempj. Onde diſſe l'Apoſtolo: An neſcitis, quoniam membra veſtra templum ſunt Spiritus Sancti? Or non ſapete voi, che le voſtre membra ſon tempio dello Spirito Santo? Attribuiſcono parimente allo Spirito Santo la ſantificazione, la vivificazione, l'inveſtigare, ed intendere le coſe profonde di Dio, il parlare per li Profeti, l'eſſere in ogni luogo: le quali coſe ſolamente convengono a Dio. Oltre di ciò con gran diligenza, e cura biſognerà dichiarare ai Fedeli: che lo Spirito Santo è in tal modo Dio, che biſogna confeſſare lui eſſere la terza perſona nella divina natura, diſtinta dal Padre, e dal Figliuolo, e prodotta per modo di volontà; perocchè (per laſciare di dire molti altri teſtimonj delle Scritture) quella forma del batteſimo, la quale nè inſegnò il noſtro Salvatore, dimoſtra apertiſsimamente, che lo Spirito Santo ſia la terza perſona, la quale conſiſte per ſe ſteſſa nella divina natura, e dall'altre due ſia diſtinta. Il che dichiarano ancora le parole dell'Apoſtolo, quando diſſe: Gratia Domini noſtri Jeſu Chriſti, & charitas Dei, & communicatio ſancti Spiritus ſit ſemper cum omnibus vobis. Amen. La grazia del noſtro Signore Gesù Criſto, e la carità di Dio, e la comunicazione dello Spirito Santo ſia ſempre con tutti voi. Amen. Ma aſſai più chiaramente ciò dimoſtrano quelle parole, che i Padri nel primo Concilio Coſtantinopolitano, per confutare l'empia ſtoltizia di Macedonio, in queſto luogo aggiunſero, dicendo:

1 Joan. 5.

1. Cor. 6.

2. Theſ. 2.
1. Pet. 1.
Joan. 6.
2. Cor. 3.
1. Cor. 2.

Matt. 28.

2. Cor. 13.

ET IN SPIRITUM SANCTUM DOMINUM, ET VIVIFICANTEM, QUI EX PATRE FILIOQUE PROCEDIT, QUI CUM PATRE ET FILIO SIMUL ADORATUR ET CONGLO-

GLORIFICATUR, QUI LOCUTUS EST PER PROPHETAS.

E NELLO SPIRITO SANTO, SIGNORE, E VIVIFICANTE, IL QUALE PROCEDE DAL PADRE, E DAL FIGLIUOLO, IL QUALE CON IL PADRE, CON IL FIGLIUOLO E' INSIEME ADORATO, ED INSIEME GLORIFICATO, IL QUALE HA PARLATO PER BOCCA DEI PROFETI.

Confeſſando adunque lo Spirito Santo Signore, dichiarano quanto ſia ſuperiore agli Angeli, i quali però ſono ſtati creati da
Heb 1. Dio ſpiriti nobiliſſimi; perchè tutti quelli S. Paolo afferma eſſere ſpiriti amminiſtratori, mandati per il miniſterio di coloro, i quali ricevono l'eredità dell'eterna ſalute. Lo dicono poi Vivificante, perchè l'anima più vive congiunta a Dio, che il corpo non è ſoſtentato e nutrito per la congiunzione dell'anima. E perchè le ſacre Lettere attribuiſcono allo Spirito Santo queſta congiunzione dell'anima con Dio, ragionevolmente è ſtato chiamato Spirito vivificante. Per quello, che poi ſegue: Qui ex Patre Filioque procedit; Debbono i Fedeli eſſere iſtruiti, che lo Spirito Santo deriva, e procede dal Padre e dal Figliuolo, come da un principio per una eterna proceſsione. Perchè queſto ci propone da credere la regola eccleſiaſtica, (dalla quale non è lecito al Criſtiano partirſi) ed è confermato dall'autorità delle divine Lettere, e de'ſacri Concilj. Imperocchè Criſto noſtro Signore, quando par-
Joan. 16. lava dello Spirito Santo diſſe: Ille me clarificabit, quia de meo accipiet: Quelli mi clarificherà, perchè del mio piglierà. Il medeſimo ſi conclude ancora, perchè nelle Scritture ſante alle
Joan. 14. volte lo Spirito Santo è nominato ſpirito di Criſto, alle volte ſpirito
& 15. del Padre. Ora ſi dice eſſer mandato dal Padre, ora dal Figliuolo; acciocchè così chiaramente ſia ſignificato, come egli ugualmente
Rom. 8. procede e dal Padre, e dal Figliuolo. Diſſe S. Paolo: Qui Spiritum Chriſti non habet, hic non eſt ejus: Chi non ha lo ſpirito di Criſto, coſtui non è di lui. Il medeſimo lo chiama pure ſpirito di
Gal. 4. Criſto, quando diſſe ai Galati: Miſit Deus ſpiritum filii ſui in corda veſtra, clamantem Abba Pater: Ha mandato Dio lo ſpirito del ſuo Figliuolo ne' cuori voſtri, che grida Abba Padre. Ed appreſ-

ſo

ſo S. Matteo è detto ſpirito del Padre. E'l Signore nell'ultima ſua cena diſſe: Paraclitus, quem ego mittam vobis ſpiritum veritatis, qui a Padre procedit, ille teſtimonium perhibebit de me: Lo ſpirito conſolatore, che io manderò a voi, ſpirito di verità, il quale dal Padre procede, quello darà teſtimonio di me. Ed altrove il medeſimo afferma lo Spirito Santo dover eſſer mandato dal Padre, con tali parole: Quem mittet Pater in nomine meo: Il quale manderà il Padre in nome mio: per le quali parole intendendo noi la proceſſione dello Spirito Santo, di quì viene ad eſſer manifeſto, che il medeſimo Spirito Santo procede dal Padre, e dal Figliuolo. Queſte coſe ſi dovranno inſegnare intorno alla perſona dello Spirito Santo. *Matt.* 10. *Joan.* 15. *Joan.* 14.

Sarà oltre di ciò biſogno inſegnare, che alcuni maravigliosi effetti ſi ritrovano dello Spirito Santo, ed alcuni nobiliſſimi doni, i quali da lui derivano, come da un perpetuo fonte di bontà. Perchè quantunque le opere della Santiſſima Trinità, che fuor di quella ſi fanno, ſiano alle tre perſone comuni, nondimeno molte di queſte ſi attribuiſcono allo Spirito Santo come ſue propie, acciocchè noi intendiamo, che pervengono a noi dall'immenſa carità di Dio. Perocchè, procedendo lo Spirito Santo dalla divina volontà, come infiammata di amore, di quì ſi può comprendere che quegli effetti, i quali ſi referiſcono propiamente allo Spirito Santo, hanno principio dal ſommo amore di Dio verſo di noi. E di quì ſegue, che lo Spirito Santo è detto, DONO; perchè per queſto vocabolo, Dono, ſi ſignifica quello, che benignamente, e gratuitamente ſi dona ſenza ſperanza alcuna di remunerazione. E però tutti i doni, e benefizj, che ſono da Dio a noi ſtati conferiti, (e che abbiamo noi, come diſſe l'Apoſtolo, che da Dio non abbiamo ricevuto?) con pio, e grato animo dobbiamo riconoſcere, eſſerci ſtati conceduti per liberalità, e dono dello Spirito Santo. Sono adunque molti i ſuoi mirabili effetti. Perchè (per laſciare indietro la creazione del Mondo, e l'accreſcimento, e la propagazione di tutte le coſe create, e'l governo continuo dell'Univerſo: delle quali coſe ſi fece memoria nel primo Articolo,) noi poco avanti dimoſtrammo, che la vivificazione ſi attribuiſce allo Spirito Santo; il che ſi conferma col teſtimonio di Ezechiele, il quale dice: Dabo vobis ſpiritum, & vivetis: Io vi darò lo ſpirito, e vivrete. Nondimeno i più nobili, e più propj effetti dello Spirito Santo ſono narrati dal Profeta Iſaia, e ſono queſti; lo ſpirito della ſapienza, e dell'intelletto, lo ſpirito del conſiglio, e della fortez- *Dei maravigliosi effetti, e doni dello Spirito Santo.* *1. Cor. 4.* *Ezech. 37.* *Iſa. 11.*

za,

za, lo ſpirito della ſcienza, e della pietà, e lo ſpirito del timore del Signore, i quali tutti ſono detti doni dello Spirito Santo, ed alle volte a quelli ſi attribuiſce il nome dello Spirito Santo. Per il
S Agſt. che molto ſaviamente ci ammoniſce S. Agoſtino, che dobbiamo bene avvertire, ogni volta che nelle ſacre Lettere ſi fa menzione di queſta voce Spirito Santo, ſe per quella ci è ſignificata la Terza perſona della Trinità, ovvero i ſuoi effetti ed operazioni; perchè queſte due coſe hanno tra loro tanta differenza, quanta è tra'l Creatore, e la creatura. E però con tanto maggior diligenza ſi debbono ſpiegare, quanto da queſti doni dello Spirito Santo noi apprendiamo i precetti della Criſtiana vita, e poſſiamo aver qualche ſaggio, ſe in noi è lo Spirito Santo. Ma ſopra tutti gli altri ſuoi degniſſimi doni, quella grazia dee eſſer da noi lodata, e com-
Eph. 1. mendata, la quale ci fa giuſti, e ci ſegna con lo Spirito Santo della ſua promiſſione, il quale è il pegno della noſtra eredità; perchè queſta è, che la mente noſtra congiugne a Dio con legame ſtrettiſſimo di amore, onde naſce, che noi di una ardente carità acceſi incominciamo una nuova vita, e fatti della divina natura parte-
1. *Joan.* 3. cipi, ſiamo nominati, e ſiamo veramente figliuoli di Dio.

ARTICOLO NONO.

CREDO SANCTAM ECCLESIAM CATHOLICAM.

CREDO LA SANTA CHIESA CATTOLICA.

Con quanta diligenza debbano i Paſtori avvertire di ſpiegare ai Fedeli la verità di queſto nono Articolo, ſi potrà agevolmente conoſcere, poichè avremo principalmente conſiderate due coſe.
S. Agoſt. Imperocchè primieramente ſecondo che afferma S. Agoſtino, i Profeti aſſai più chiaramente, ed apertamente hanno parlato della Chieſa, che di Criſto, e queſto, perchè prevedevano, che in queſto Articolo molti più potevano errare, ed eſſere ingannati, che nel ſacramento dell'Incarnazione di Criſto. Perchè non avevano a mancare gli uomini empj, che a ſimilitudine, ed imitazione della ſcimia, la qual finge eſſer uomo, ſuperbamente ed iniquamente dovevano affermare ſoli loro eſſer Cattolici, e la Cattolica Chieſa ſolo eſſere appreſſo di loro. Dipoi, ſe uno avrà nell' animo queſta verità fermamente, e vivamente impreſſa, agevol-
men-

mente potrà fuggire l'orrendo pericolo dell' eresia. Perchè non subito, che uno ha peccato in fede, dee esser detto eretico, ma chi, sprezzata l'autorità della Chiesa, con pertinace animo difende le sue empie opinioni. Conciossia adunque che niuno possa esser infetto della peste dell'eresia, se darà fede a quelle cose, che in questo Articolo si propongono da crederssi, però debbono con ogni studio aver cura i Pastori, che i Fedeli, conosciuto questo misterio, e così fortificati contra le arti del nostro antico avversario, perseverino nella verità della fede. E depende questo Articolo da quello, che si è detto di sopra a questo; Perchè essendo già dimostrato lo Spirito Santo esser fonte, e donatore di ogni santità, ora confessiamo dal medesimo essere stata santificata la Chiesa.

Quello che propriamente per il nome di Chiesa debbono i Cristiani intendere, e quali misterj contenga in se.

Ma, perchè il nome di Chiesa i Latini presero da'Greci, e poichè l'Evangelio fu divulgato, si trasferì alla significazione di cose sacre, si dee ora manifestare, che significazione, e forza abbia questo vocabolo Chiesa. Significa adunque questa voce Ecclesia, una vocazione di molti in un luogo: il qual nome poi i Scrittori hanno usato in luogo di consiglio, ovvero audienza di molti insieme, che i Latini dicono Concione. Nè qui importa, se quel popolo così ragunato sia cultore del vero Dio, o pure osservatore di una falsa religione. Imperocchè negli Atti Apostolici del popolo Efesino si legge, che poichè il pubblico ministro quietò le commosse turbe, disse: Si quid autem alterius rei quæritis, in legitima Ecclesia poterit absolvi: Se voi cercate qualche altra cosa da questa diversa, si potrà a tal cosa dar fine nella legittima Chiesa. Dove voi vedete che chiama la Chiesa legittima il popolo Efesino, il quale era tutto dato al culto di Diana. Nè solo quelle nazioni, che non hanno conosciuto Dio, ma ancora i consigli degli uomini tristi, e scelerati sono alle volte detti Chiesa; onde disse il Profeta: Odivi Ecclesiam malignantium, & cum impiis non sedebo: Io ho avuto in odio la chiesa de'maligni, e non sederò con gli uomini empj. Nondimeno per comune uso delle sacre Scritture, questa voce si è usata solo per significare la Cristiana Repubblica, e le congregazioni de' Fedeli, cioè di quelli, i quali sono stati per fede chiamati alla luce della verità, ed alla notizia di Dio, acciocchè, così scacciate da loro le tenebre dell'ignoranza, e degli errori, adorino piamente, e santamente il vero, e vivo Dio, ed a lui servano con tutto il cuore. E per conchiudere tutta questa cosa in una parola, la Chiesa, siccome disse S. Agostino, è il popolo fedele, sparso, e diviso per tutto il Mondo. Nè pensiate, che in questo

Act. 19.

Psal. 25.

S. Agost.

vocabolo ſiano aſcoſi miſteri di poco momento ; perchè in quella vocazione di molte gentì, la qual coſa ſignifica queſta voce, Chieſa, ſubito riluce la benignità, e lo ſplendore della divina grazia, ed intendiamo la Chieſa Criſtiana eſſer dall'altre Repubbliche molto differente. Perchè quelle s'appoggiano alla umana ragione, e prudenza, e queſta è ſtata coſtituita, ed ordinata dalla ſapienza, e conſiglio di Dio. Imperocchè Dio ci chiamò con una interiore ſpirazione dello Spirito Santo: il quale è quello, che apre i cuori degli uomini, e per opera, e miniſterio de' ſuoi Paſtori e Predicatori ci chiamò eſteriormente. In oltre per queſta vocazione eſſerci propoſto per fine la cognizione, e la poſſeſſione delle coſe eterne, e divine, ottimamente conoſcer potrà colui, il quale bene avrà conſiderato, per qual cagione già il popolo fedele, poſto ſotto la legge, era detto Sinagoga, cioè congregazione. Imperocchè, *S Agoſt.* ſiccome ne inſegna il Padre S. Agoſtino, queſto nome gli fu poſto, perchè a guiſa di animali irrazionali, a' quali più toſto conviene il congregarſi, ſolo riſguardava a coſe terrene, e caduche. Per il che meritamente il popolo Criſtiano è nominato Chieſa, e non Sinagoga; perchè ſpregiate le coſe terrene, e mortali, ſolo ricerca le eterne, e celeſti. Oltre di queſto ſono ſtati uſati molti altri nomi pieni di miſterj, per ſignificare la Criſtiana Repubblica. Perchè dall'Apoſtolo fu detta caſa, ed edifizio di Dio: il quale *1. Tim. 3.* ſcrivendo a Timoteo, diſſe: Si tardavero, ut ſcias quomodo oporteat te in domo Dei converſari, quæ eſt Eccleſia Dei vivi, columna, & firmamentum veritatis. Se io tarderò a venire, acciocchè tu ſappi come ti biſogni converſare nella caſa di Dio, che è la Chieſa di Dio vivo, colonna, e ſtabilimento di verità. Ed è detta la Chieſa di Dio, Caſa; perchè ella è come una famiglia governata, e moderata, e nella quale gli abitatori comunemente partecipano di tutti i beni ſpirituali. E' detta ancora il gregge delle pecorelle di Criſto, delle quali egli è porta, e paſtore. E' detta *2 Cor. 11.* ſpoſa di Criſto; onde diſſe l'Apoſtolo: Deſpondi vos uni viro virginem caſtam exhibere Chriſto. Io vi ho ſpoſati a uno ſpoſo Criſto, al quale come una caſta vergine dovete donarvi. Il medeſimo agli *Eph. 5.* Efesj: Viri diligite uxores veſtras, ſicut Chriſtus dilexit Eccleſiam: O mariti, amate le voſtre conſorti, come Criſto ha amata la Chieſa. E del Matrimonio parlando il medeſimo Apoſtolo diſſe: Sacramentum hoc magnum eſt: Ego autem dico in Chriſto, & in Eccleſia: Queſto è un gran Sacramento: Ed io vi dichiaro, che ſignifica l'unione fra Criſto, e la Chieſa. Finalmente è detta la Chie-

Chiesa il corpo di Cristo, siccome si può vedere l'Apostolo agli Efesj ed ai Colossensi. E tutte queste significazioni assai vagliono ad eccitare i Fedeli a far sì, che si mostrino degni della immensa clemenza, e bontà di Dio, il quale, perchè fossero popolo di Dio gli volle elegere in questa Chiesa. *Eph.* 1. *Col.* 1.

Saputo queste cose, sarà necessario spiegare tutte le parti della Chiesa, ed insegnare tutte le loro differenze, acciocchè così il popolo possa meglio capire, ed intendere la natura, le proprietà, i doni, e le grazie della Chiesa tanto cara a Dio, e per tali cagioni non resti mai di lodare Dio. Sono adunque due le principali parti della Chiesa: delle quali una è detta Trionfante, l'altra Militante. La Trionfante è quella nobilissima, gloriosissima, e felicissima schiera, e moltitudine degli spiriti beati, e delle anime di quelli, che di questo Mondo, della Carne, e dell'inimichissimo Demonio hanno valorosamente trionfato, e dalle molestie di questa vita liberi, e sicuri ora si godono l'eterna beatitudine. La Chiesa Militante è la moltitudine di tutti i Fedeli, i quali ancora vivono in terra: Ed è detta Militante, perchè con il Mondo, con la Carne, e con Satanasso, nimici suoi crudelissimi, ha una perpetua guerra. Nè però si dee pensare, che queste sieno due Chiese: ma di una medesima Chiesa (come dianzi dicemmo) sono due parti: delle quali una già è andata avanti, e già possiede la celeste patria: l'altra di giorno in giorno segue il suo faticoso viaggio, finchè, quando che sia, con il nostro Salvatore congiunta si riposi in quella sempiterna felicità. E nella Chiesa Militante si ritrovano due sorti di uomini, cioè buoni, e rei. E sono i tristi partecipi de' medesimi Sacramenti, e confessano la medesima fede, che fanno i buoni, ma sono poi di vita, e di costumi assai diversi. Buoni sono detti nella Chiesa coloro, i quali non solo per professione di fede, e per comunione de' Sacramenti, ma per ispirito di grazia, e per vincolo di carità tra loro si ritrovano congiunti, e legati, de' quali è scritto: Cognovit Dominus, qui sunt ejus: Il Signore conosce quelli, che sono suoi. Possono ancora gli uomini con alcune congetture considerare, quali siano quelli, i quali possono esser descritti nel numero de' giusti, ma non possono averne una certa, ed indubitata cognizione. Per il che non si dee pensare, che Cristo Salvatore di questa parte della Chiesa parlasse, quando ci rimesse alla Chiesa, e ci comandò, che a lei obedissimo. Imperocchè, essendo quella incognita, chi potrà esser certo, a qual giudizio dee ricorrere, o aver rifugio, ed all' auto-

Perchè cosa la Chiesa sia detta Militante e Trionfante, e chi siano quelli, che in essa si contengono.

2. *Tim.* 2.

Matt. 18.

autorità di chi dee obedire? E però la Chiesa contiene in se i buoni ed i rei, siccome testificano le sacre Lettere, e le Scritture, e i libri de'Santi. E questo volle intendere l'Apostolo, quando dis-
Epb.4. se: Unum corpus, & unus spiritus &c. Un corpo, ed uno spirito ec.

Questa Chiesa è nota, e manifesta, ed è assomigliata ad una Città posta sopra un monte, la quale d'ogni intorno è riguardata, e veduta; perchè dovendo a quella obedire tutti gli uomini, è necessario che sia conosciuta. Nè solo i buoni, ma ancora i tristi contiene dentro di se, come il santo Evangelio ne insegna con molte parabole: come quando il regno del Cielo, cioè la Chiesa Militante, dice esser simile ad una rete messa in mare; o a quel campo, nel quale sia stata sopra seminata Zizania; o a quell'aja, nella quale ancora sia mescolato il grano con la paglia; o a quelle dieci Vergini, delle quali parte siano stolte, parte prudenti. Ma molto tempo avanti si può la figura, e la similitudine di questa Chiesa riguardare nell'arca di Noè, nella quale non solo si contenevano gli animali mondi, ma gl'immondi. E quantunque la fede Cattolica veramente, e costantemente affermi, così i buoni, come i cattivi appartenere alla Chiesa; nondimeno per le medesime regole della fede, si dee dichiarare ai Fedeli, che fra ambedue queste parti è grandissima diferenza, e molto diversa è la sorte loro. Perchè, siccome nell'aja le paglie sono mescolate, e confuse col grano, ovvero siccome alle volte avviene, che le membra in diversi modi corrotte, sono però congiunte al corpo sano: così gli uomini ingiusti, e scelerati son contenuti nella Chiesa. E di qui nasce, che solo tre sorti d'uomini da quella siano esclusi, o recisi, prima gli infedeli, dipoi gli eretici, e gli scismatici. Finalmente ne sono divisi gli scomunicati. Gli Etnici, ò Gentili che vogliamo dire, perchè non sono mai stati nella Chiesa, nè mai l'hanno conosciuta, nè mai sono stati nella comunicanza del popolo Cristiano partecipi di Sacramento alcuno. Gli eretici poi, e gli scismatici, perchè si son partiti dalla Chiesa: onde non più essi appartengono alla Chiesa, che apparterrebbe un fuggitivo all'esercito, dove prima aveva dato il nome, dal quale poi si fosse partito. Non si dee però negare, che questi tali non siano in potestà della Chiesa, poichè da quella son citati, e chiamati in giudizio, son puniti, e con scomuniche dannati, e maladetti. Finalmente gli scomunicati essendo per giudizio della Chiesa da quella esclusi, alla comunione della Chiesa non appartengono, finchè

Con quali figure e similitudini sia stata descritta la Chiesa, e chi siano di quella esclusi.
Matt.13.
Matt.3.
Matt 25.
Gen.7.

de'

de'loro errori non ſi ravveggono. Quanto poi a tutti gli altri, quanto ſi voglia peccatori, e ſcelerati, certa coſa è, che eſſi però ancora perſeverano di eſſere nella Chieſa. E queſto ſi dee ſpeſſo ricordare ai Fedeli Criſtiani: acciocchè, ſe forſe la vita di qualche Prelato della Chieſa foſſe vizioſa, nondimeno ſiano pur certi, che eſſi ſono nella Chieſa, nè per queſto la loro poteſtà in parte alcuna reſta diminuita.

Ma ſi dee ancora ſapere, che le parti della Chieſa univerſale ſogliono eſſere ſignificate con queſto nome di Chieſa, come quando l'Apoſtolo nomina la Chieſa di Corinto, di Galazia, de'Laodicenſi, de'Teſſalonicenſi, e non ſolo queſte ma ancora le private famiglie de'Criſtiani, nomina Chieſe: perchè comanda, che ſia ſalutata la domeſtica Chieſa di Priſca, e di Aquila: ed altrove: Salutant vos in Domino multum Aquila, & Priſcilla, cum domeſtica ſua Eccleſia: Vi ſalutano nel Signore molto Aquila, e Priſcilla, con tutta la loro domeſtica Chieſa, cioè, con tutta la loro famiglia. Scrivendo ancora a Filemone, usò la medeſima voce. Alle volte col nome di Chieſa ſon ſignificati i Paſtori, e Prelati di quella: onde diſſe Criſto: Si te non audierit, dic Eccleſiæ: Se non ti aſcolta, dillo alla Chieſa; nel qual luogo per il nome di Chieſa ſi ſignificano i Prelati di quella. E'ancora detto Chieſa quel luogo, nel quale conviene il popolo per udire le prediche, o per eſercitare qualche altro offizio ſacro, o per udire gli offizi divini, e le Meſſe. Ma in queſto Articolo, principalmente Chieſa ci ſignifica la moltitudine de' buoni, e de'triſti, e non ſolo i ſuperiori, ma ancora quelli, che debbono obbedire.

1. *Cor.* 1. *Gal.* 1. *Col.* 4. 1. *Theſ.* 1. *Rom.* 16. 1. *Cor.* 16. *Phil.* 1. *Matt.* 18.

Proprietà della Chieſa cattolica, e prerogative, e del Pontefice Romano, ſuo viſibile, e ſupremo capo.

Debbono eſſere ai Fedeli dichiarate le propietà di queſta Chieſa, per le quali ſi potrà conoſcere, quanto gran benefizio abbiano ricevuto da Dio coloro, i quali ſono in quella nati, ed allevati; la prima proprietà adunque, che ſi deſcrive nel Simbolo dei Padri, è queſta, che ſia una: onde è ſcritto: Una eſt columba mea, una eſt ſpecioſa mea: Una è la mia colomba, una è la mia bella ſpoſa. Ed è detta una, sì gran moltitudine d'uomini, la quale è ſparſa in tanti luoghi, ed in sì lontani paeſi, per quelle cagioni, che ſono addotte dall'Apoſtolo, ſcrivendo agli Efesj, dove afferma, eſſere un ſolo Signore di tutti, una fede, un batteſimo. Uno è ancora il ſuo rettore, e governatore; e ſe intendiamo di quello, che ſia inviſibile, queſto è Criſto, il quale il Padre eterno ha coſtituito, e dato per capo ſopra tutta la ſua Chieſa, che è il ſuo corpo. Quello poi, che è viſibile, non è altri, che

Cant. 6. *Eph.* 4. *Eph.* 1.

quelli, che tiene la Cattedra, e la ſede Romana, legittimo ſucceſſore di Pietro, Capo e Principe degli Apoſtoli: del quale tutti i Padri antichi hanno avuto quello uniforme parere, e tutti ſono ſtati di quella medeſima ſentenza, che queſto capo viſibile foſſe neceſſario a coſtituire, e conſervare l'unità della Chieſa: la
S.Gir. qual coſa molto ingegnoſamente conobbe, e ſcriſſe S. Girolamo contra Gioviniano con queſte parole: Uno ſi elegge, acciocchè in tal modo coſtituito il capo, ſi tolga ogni occaſione di ſciſma, e diviſione. E ſcrivendo a Damaſo Papa, diſſe: Allontaniſi omai da noi l'invidia, partaſi l'ambizione della Romana dignità; ora io ragiono col ſucceſſore del peſcatore Pietro, e col diſcepolo della Croce; io, che altri, che Criſto, come primo, non ſeguo mi accompagno in comunione con tua Beatitudine, cioè, con la Cattedra di Pietro: e ſopra quella pietra ſo beniſſimo eſſere ſtata edificata la Chieſa: e qualunque fuor di queſta caſa mangerà l'agnello, è profano: e chi non ſarà nell'arca di Noè, perirà nell'acque del diluvio. Il medeſimo aſſai avanti fu dimoſtrato da Ireneo, e da Cipriano, il quale parlando dell'unità della Chieſa,
S.Cypr. così dice: Parla il Signore a Pietro: Io, o Pietro, ti dico, che tu ſei Pietro, e ſopra queſta pietra edificherò la mia Chieſa. Sopra un ſolo edifica la Chieſa. E, quantunque a tutti gli Apoſtoli dopo la ſua reſurrezione concedeſſe ugual poteſtà, e diceſſe loro: Io vi mando in quel modo, che il Padre ha mandato me, ricevete lo Spirito Santo; nondimeno, per manifeſtare l'unità, diſpoſe con la ſua autorità l'origine di queſta unità, la quale incomincia
Ottat. da uno. Ottato Milevitano ancora diſſe queſte parole: Non ti può eſſere imputato ad ignoranza, ſapendo tu, che nella Città di Roma a Pietro principalmente la Cattedra epiſcopale è ſtata conferita, nella quale riſedette Pietro, capo di tutti gli Apoſtoli; in cui ſolo l'unità di queſta Cattedra da tutti foſſe oſſervata, e conoſciuta; acciocchè gli altri Apoſtoli non voleſſero tenere, ed affermare, ciaſcuna delle loro eſſer la prima, e così foſſe ſciſmatico, e prevaricatore quelli, che contra l'unica, e ſingolar Cattedra di Pietro, ne aveſſe collocata un'altra. Dipoi il gran Baſi-
S.Baſil. lio così laſciò ſcritto: Pietro fu poſto nel fondamento, perchè diſſe: Tu ſei Criſto, Figliuolo di Dio vivo; e dall'altra parte udì da Criſto dire, lui eſſer pietra. E ſebbene era pietra, nondimeno non era pietra come Criſto; perchè Criſto fu veramente pietra immobile, e Pietro fu pietra, per la pietra; perche Dio ſuol donare le ſue dignità agli altri: egli è Sacerdote, e fa Sacerdoti, è pie-

è pietra, e fa pietra. E così le cose, che son sue proprie, dona ai suoi servi. Finalmente disse S. Ambrogio: Se alcuno si contrapponesse, dicendo che la Chiesa si contenta di un solo capo, e di un solo sposo Gesù Cristo, e non ricerca altri, che questo: a ciò si può agevolmente rispondere. Imperocchè, siccome noi diciamo, che Cristo Signor nostro non solo è autore di tutti i Sacramenti, ma ancora quelli, che interiormente loro dona l'effetto; perchè esso è che battezza, e che assolve; e nondimeno volle istituire gli uomini esteriori ministri di tali Sacramenti: così parimente a quella Chiesa, la quale egli con l'interior suo spirito regge e governa, volle preporre un'uomo Vicario e ministro della sua potestà. Imperocchè, avendo la visibil Chiesa bisogno di capo visibile, il nostro Salvatore per tal modo sostituì Pietro Capo e Pastore di tutti i Fedeli, quando a lui commise la cura delle sue pecorelle, ed ordinò che le pascesse, e quelli, che a lui succedesse, volle, che di reggere, e governare tutta la Chiesa avesse la medesima potestà. Oltre di questo, dice l'Apostolo, scrivendo a'Corintj, che è un solo, ed il medesimo quello spirito, il quale dà ai Fedeli la grazia, non altrimenti, che l'anima alle membra del corpo concede la vita. Al serbare questa unità esortava gli Efesj, quando diceva: Solliciti servare unitatem spiritus in vinculo pacis, unum corpus, & unus spiritus: Siate solleciti a mantenere l'unità dello spirito nel legame della pace. Un corpo, ed uno spirito siamo tutti. Perchè siccome il corpo umano è composto di molte membra, e tutte sono da una medesima anima nutrite, e mantenute, la quale compartisce agli occhi il vedere, agli orecchi l'udire, ed agli altri sentimenti altre diverse virtù: così parimente il mistico corpo di Cristo, che è la Chiesa, è composto di molti fedeli. Ancora è una medesima speranza: (come nel medesimo luogo l'istesso Apostolo testifica) alla quale tutti siamo stati chiamati: perchè tutti speriamo la medesima cosa, che è l'eterna, e beata vita. Finalmente una medesima è la fede, la quale da tutti dee esser tenuta, e confessata: onde disse l'Apostolo: Non sint in vobis schismata: Non siano tra voi divisioni. Ancora è un solo Battesimo, il quale è il Sacramento della Cristiana fede.

S. Amb.

1. Cor. 12.

Eph. 4.

Eph. 4.

1. Cor. 1.

La seconda propietà della santa Chiesa è, che la sia santa, il che imparammo dal principe degli Apostoli in quel luogo, dove dice: Vos autem genus electum, gens sancta: Voi sete genere eletto, e gente santa. Ed è detta santa, perchè a Dio è consecra-

1. Pet. 2.

ta, e dedicata: avvengachè così tutte l'altre cose, quantunque siano corporali, sogliamo dir sante, quando sono ordinate, e dedicate al culto divino, come sono nell'antica legge i vasi, le vesti, gli altari: nella quale ancora son detti santi i primogeniti, i quali si dedicavano a Dio altissimo. Nè dee ad alcuno arrecare maraviglia, che la Chiesa sia detta santa, nella quale si contengono molti uomini peccatori, e scelerati; perchè i Fedeli sono detti santi, i quali sono diventati popolo di Dio, e con la fede, e col battesimo hanno consecrato loro istessi a Cristo, sebbene poi in molte cose peccano, e non osservano le promesse fatte; come ancora quelli, che di un'arte fanno professione, sebbene non osservano tutti i precetti, e regole dell' arte, nondimeno si ritengono
1. *Cor.* 1. il nome di Artefice. Per il che S. Paolo chiamò i Corintj santificati, e santi, tra i quali è cosa chiara, che erano alcuni, che come uomini carnali, ed ancora per gravissimi peccati severamente riprende, e corregge. Dee ancora esser detta santa, perchè, a guisa di un corpo, si congiunge col suo santo capo, Cristo nostro Signore, fonte di ogni santità, dal qual sopra di lei abbondantemente si diffondono le grazie dello Spirito Santo, e tutte le ricchezze della divina bontà. S. Agostino, molto dottamente di-
S. Agost. chiarando quelle parole del Profeta: Custodi animam meam, quoniam sanctus sum; disse: Ardisca ancora il corpo di Cristo, ardisca il solo uomo dagli estremi confini della terra gridando col capo suo, e sotto il capo suo, dire, io son santo; perchè ha ricevuta la grazia della santità, la grazia del battesimo, e della remissione de' peccati; e poco dopo soggiunse: Se tutti i Cristiani, e fedeli in Cristo battezzati, si son vestiti di Cristo, siccome disse
Gal. 3. l'Apostolo: Quotquot in Christo baptizati estis, Christum induistis: Tutti voi, che in Cristo vi sete battezzati, di Cristo vi sete vestiti: se son fatti membra del suo corpo, e dicono non esser santi, fanno ingiuria al lor capo, di cui le membra son sante. A questo si aggiunge, che la Chiesa sola ritiene il legittimo culto del Sacrifizio, ed ha in se il salutifero uso de' Sacramenti, per li quali, come per efficaci istrumenti della divina grazia, Dio cagiona in noi la vera santità: talmente che tutti quelli, che sono veramente santi, non si possono ritrovare fuori di questa Chiesa. E'adunque omai chiaro, la Chiesa esser santa, ed è santa per certo, perchè è corpo di Cristo, dal quale è santificata, e dal cui sangue è lavata.

La terza propietà della Chiesa è, che è detta Cattolica, cioè

cioè univerſale : il qual nome a lei è veramente ſtato appropiato ; perchè , ſiccome ben teſtifica S. Agoſtino ; Dall' Oriente fino all' Occidente con lo ſplendore di una ſola fede ſi diffonde ; perchè la Chieſa non è determinata , e riſtretta dentro ai confini di un ſolo regno , o contenuta da una ſola nazione di uomini , come avviene alle Repubbliche profane , ed alle Sette degli Eretici ; ma tutti gli uomini , o ſiano barbari , o Sciti , o ſervi , o liberi , o maſchi, o femmine raccoglie dentro al grembo della ſua carità : onde è ſcritto : Redemiſti nos Deo in ſanguine tuo ex omni tribu , & lingua , & populo , & natione : & feciſti nos Deo noſtro regnum: Tu ci hai riſcattati a Dio nel tuo ſangue da ogni tribù , e lingua , e popolo , e nazione : e ci hai fatti al noſtro Dio un regno . Della Chieſa diſſe Davidde : Poſtula a me , & dabo tibi gentes hereditatem tuam , & poſſeſſionem tuam terminos terræ : Dimanda a me, Ed io ti darò per tua eredità le genti , e per tua poſſeſſione i termini della terra . Ed altrove : Memor ero Raab , & Babylonis , ſcientium me : Io mi ricorderò di Raab , e di Babilonia , che mi hanno conoſciuto . E più di ſotto : Homo natus eſt in ea : In quella è nato l'uomo . Ancora tutti i Fedeli , che ſono ſtati da Adamo fino a queſto giorno , o che hanno da eſſere finchè il Mondo durerà , confeſſando la vera fede appartengono alla medeſima Chieſa , la quale è fondata ſopra il fondamento degli Apoſtoli , e de' Profeti : e queſti tutti ſono ſtati fondati , e fermi ſopra quella pietra angolare Criſto , che di due fece una coſa ſola , ed annunziò la pace a quelli , che erano lontani , ed a quelli , che erano appreſſo . E' detta ancora Univerſale , perchè tutti quelli , che deſiderano conſeguire l'eterna ſalute , debbono quella tenere , a quella credere , ed a quella obbedire , non altrimenti , che fecero quegli uomini , che , per non perire nell'acque del diluvio , ſe ne entrarono nell' Arca .

S. Agoſt.

Apoc. 5.

Pſal. 2.

Pſal. 86.

Eph. 2.

Queſta adunque ſi dee dare come regola certiſſima , per la quale ſi può conoſcere qual ſia la vera , e quale la falſa Chieſa , cioè vedere , ſe è univerſale , o nò . Ancora poſſiamo conoſcere la verità della Chieſa , conſiderando la ſua origine , la quale traſſe dagli Apoſtoli , dopo che fu revelata la grazia . Imperocchè la ſua dottrina non è verità di freſco , ne pur ora nata , ma fin dal principio le è ſtata inſegnata dagli Apoſtoli , e poi è ſtata ſeminata per tutto il Mondo . Onde naſce , che niuno poſſa dubitare , che l'empie voci degli eretici ſiano lontane da ogni fede della vera Chieſa , poichè ſon contrarie a quella dottrina della Chieſa , che dagli

Apo-

Apoſtoli fino a queſti noſtri tempi è ſtata ſempre predicata. E però, acciocchè tutti intendeſſero, qual foſſe la Chieſa Cattolica, i Padri da Dio iſpirati nel Simbolo aggiunſero quella parola, APOSTOLICAM. Perchè lo Spirito Santo, il quale governa la Chieſa, non la regge per altra ſorte di miniſtri, che Apoſtolici: il quale Spirito prima fu dato agli Apoſtoli, e dipoi per ſomma benignità di Dio ſempre reſtò nella Chieſa. Ma ſiccome queſta una, e ſola Chieſa non può errare nell'inſegnare la dottrina, e la diſciplina della fede, e de'coſtumi, eſſendo governata dallo Spirito Santo, così tutte l'altre, che ſi uſurpano arrogantemente il nome della Chieſa, come quelle, che ſono guidate dallo ſpirito diabolico, è neceſſario, che ſi ritrovino in pernicioſiſſimi errori, così intorno la dottrina, come intorno a'coſtumi.

Ma, perchè le figure dell'antico Teſtamento hanno gran forza ad eccitare gli animi de'Fedeli, ed a ridurci molte belle coſe a memoria; per la qual cagione molto ſpeſſo di tali figure ſi ſervirono gli Apoſtoli: per queſto i Parochi non laſceranno indietro quella parte della dottrina, che conſiſte intorno alla cognizione, ed intelligenza di tali figure, perchè in eſſa ſi trova grandiſſima
Gen.6. utilità. Tra queſte una chiara ſignificazione ha l'Arca di Noè, che per divino comandamento fu fabbricata, acciocchè più non reſtaſſe dubitazione alcuna, che ella non ſignificaſſe la Chieſa; la quale Dio così coſtituì, ed ordinò, che quelli, che entraſſero in eſſa per via del batteſimo, poteſſero eſſer ſicuri da ogni pericolo dell'eterna morte; e quelli, che ſi ritrovaſſero fuor di lei, ſiccome a quelli avvenne, che non furono ricevuti nell'Arca, foſſero ſommerſi dai loro peccati, e ſceleratezze. Un'altra figura è quella gran Città di Geruſalemme, pel cui nome ſpeſſe volte le Scritture ſignificano la ſanta Chieſa, perchè in quella ſola era lecito offerire a Dio i ſacrifizj, come ancora nella ſola Chieſa di Dio ſi trova il vero ſacrifizio, nè fuor di quella in luogo alcuno ſi ritrova il vero culto, e vero ſacrifizio, che a Dio poſſa in alcun modo piacere. All'ultimo biſognerà della Chieſa inſegnare, per qual cagione appartenga agli Articoli della fede, che noi crediamo la Chieſa. Imperocchè, ſebbene ciaſcun comprende con la ragione, e vede coi ſenſi, la Chieſa eſſere in terra una convocazione, o ragunanza di uomini, i quali al Signor Gesù Criſto ſono conſecrati, e dedicati, e non biſogna fede alcuna per intendere tal coſa; concioſſiachè nè i Giudei, nè i Turchi dubitino di queſto: nondimeno quei miſterj, che ſi contengono nella Chieſa Santa di Dio,

Dio, i quali in parte abbiamo dichiarati, ed in parte si spiegheranno nel trattare il Sacramento dell'Ordine, può la mente nostra intendere solo illuminata dalla fede, e non convinta da ragione alcuna. Concioſſia adunque che questo Articolo, non manco che gli altri, ſuperi le forze, e le facoltà del nostro intelletto; di qui è, che a ragione noi confeſſiamo, il nascimento della Chiesa, i doni, la dignità conoscersi non per umana ragione, ma risguardarsi con gli occhi della fede. Perchè gli autori di questa Chiesa non sono stati gli uomini, ma l'istesso Dio immortale, il quale sopra una fermissima pietra l'ha edificata, siccome testificò il Profeta, quando disse: Ipse fundavit eam Altissimus: L'Altissimo Dio istesso l'ha fondata. Per la qual cosa è stata nominata eredità, e popolo di Dio. Nè la potestà, che ha ricevuta, è cosa umana, ma le è stata donata per divina bontà. Onde siccome non si può acquistare per forze, e virtù naturali, così ancora solo per fede intendiamo, che nella Chiesa sono le chiavi del regno del Cielo, e che a lei è stata conceduta la potestà di rimettere i peccati, di scomunicare, e di consecrare il vero Corpo di Cristo. Dipoi che i cittadini, che in quella dimorano, non hanno quì la lor perpetua, e stabile Città, ma ne cercano un'altra, che debbono possedere dopo morte. Adunque si dee credere, necessariamente essere una Chiesa Santa, e Cattolica. E quì si dee avvertire che le tre Persone della Trinità, Padre, Figliuolo, e Spirito Santo, crediamo in tal modo, che in quelle collochiamo tutta la fede nostra; ma ora, mutato il modo, e la forma di dire, confessiamo di credere la santa Chiesa, e non nella santa Chiesa, acciocchè ancora per questo diverso modo di parlare si vegga la distinzione, che è tra Dio e le cose da lui create, e di tutti quelli nobilissimi benefizj, che sono stati donati alla Chiesa, alla divina bontà teniamo obbligo, ed a lei ne rendiamo grazie. *Pſal.86. Hebr.13.*

SANCTORUM COMMUNIONEM.

LA COMUNIONE DE' SANTI.

Scrivendo l'Evangelista S. Giovanni ai Fedeli dei misterj divini, addusse loro questa ragione, per la quale egli mostrò loro, perchè così si studiava d'istruirgli e d'introdurgli in quella, dicendo: Ut & vos societatem habeatis nobiscum, & societas nostra sit cum Patre, & cum filio ejus Jesu Christo: Acciocchè voi siate nostri compagni, e questa nostra compagnia poi sia col Padre, e col *1.Joan.1.*

suo

ſuo Figliuolo Gesù Criſto. Queſta compagnia conſiſte nella Comunione de'Santi, della quale ſi tratta in queſto Articolo; e piaccia a Dio, che nell'eſplicarlo i Prelati della Chieſa imitino la diligenza e di Paolo, e degli altri Apoſtoli: perchè queſto non ſolo è come una interpretazione dell'Articolo di ſopra, ed una dottrina piena di frutti abbondantiſſimi, ma ancora dichiara, e manifeſta qual uſo debba eſſere dei ſacri miſterj, che nel Simbolo ſi contengono. Imperocchè tutto quello, che cerchiamo di ſapere, e d'inveſtigare, dobbiamo farlo, acciocchè ſiamo ammeſſi in così ampia, e beata compagnia de'Santi; e poichè di quella ſaremo fatti degni, in eſſa coſtantiſſimamente perſeveriamo, ringrazian-
Col. 1. do con gran gaudio Dio Padre noſtro, che ci abbia fatti degni di così felice ſorte de'Santi nel ſuo celeſte lume. Primieramente adunque debbono i Fedeli eſſere avvertiti, ed iſtrutti, che queſta particella è come una ſpiegazione dell'Articolo, che di ſopra ſi è propoſto, di una ſanta Chieſa Cattolica. Imperocchè l'unità dello ſpirito, dal quale quella è retta, fa sì, che ſia comune tutto quello, che a lei è ſtato conceduto; perchè il frutto di tutti i Sacramenti appartiene a tutti i Fedeli: coi quali Sacramenti, come con certi ſacri legami, ſi legano, e congiungono con Criſto, e ſopra tutto col Sacramento del Batteſimo; per il quale, come per una porta, entriamo nella Chieſa. E che per queſta Comunione de'Santi ſi doveſſe intendere, la comunione de'Sacramenti, i Padri nel Simbolo ſignificarono con quelle parole, Confiteor unum baptiſma: Io confeſſo un Batteſimo. Dopo il Batteſimo ſegue principalmente il Sacramento dell'Eucariſtia, e dopo queſto gli altri; perchè, ſebbene queſto conviene a tutti i Sacramenti, concioſſiachè tutti ci congiungono a Dio, e ci facciano partecipi di quello, di cui riceviamo la grazia: nondimeno è più proprio aſſai dell'Eucariſtia, la quale cagiona queſta comunione. Ma ſi dee conſiderare ancora nella Chieſa un'altra comunione. Imperocchè tutte quelle coſe, che devotamente, e ſantamente da qualcheduno ſono preſe a fare, a tutti gli altri ſon comuni, e giovevoli, per virtù della carità, che non cerca le coſe, che ſon
S Ambr. ſue. Il che ſi prova col teſtimonio di S. Ambrogio, il quale dichiarando quel luogo del Salmo: Particeps ego ſum omnium timentium te; dice così: Siccome noi diciamo un membro eſſere partecipe di tutto il corpo; così parimente diciamo eſſere congiunto a tutti quelli, che temono Dio. E per queſto Criſto ci propoſe quella forma di orare, per la quale diceſſimo, Panem no-

noſtrum , & non , meum : & così volle , che procedeſſimo nelle altre ſimili petizioni , avendo l'occhio non ſolo a noi , ma riſguardando ai comodi , ed alla ſalute di tutti . E queſta comunicanza de'beni ſpeſſo nelle ſacre Lettere è dimoſtrata con una conve- 1. *Cor.* 12.
nientiſſima ſimilitudine delle membra del corpo umano . Perocchè nel corpo ſono molte membra , le quali benchè ſiano molte , nondimeno coſtituiſcono un ſolo corpo , nel quale poi tutte uſano il lor proprio offizio , e non tutte fanno il medeſimo , nè tutte hanno la medeſima dignità,nè tutte eſeguiſcono operazioni ugualmente utili , ed onorevoli : e tutte ſi propongono avanti , e riſguardano , non il proprio comodo , o utilità , ma quello di tutto il corpo . Finalmente ſono tutte le coſe con tanta attitudine , e convenienza tra loro congiunte , ed unite , che ſe un membro ſente qualche dolore , le altre membra tutte ſi dogliono , per una certa natural parentela , e conſenſo . E per il contrario , ſe un membro è ben diſpoſto , tutte l'altre ſentono quella dolcezza , e giocondità . Or queſte medeſime coſe ſi poſſono contemplare nella Chieſa di Dio , nella quale quantunque ſiano membra diverſe , cioè varie nazioni , come di Giudei , di Gentili , di liberi , di ſervi , di poveri , di ricchi : nondimeno , quando nel Batteſimo ſi conſacrano , ſi fanno un corpo con Criſto , di cui egli è il capo . In oltre , in queſta Chieſa a ciaſcuno è aſſegnato il ſuo proprio offizio . Perchè , ſiccome in quella ſono coſtituiti altri Apoſtoli , altri Dottori , ma tutti per publica utilità : così ad altri è proprio il comandare e l'inſegnare , ad altri l'obbedire e l'eſſer ſoggetti . Ma tanti , e sì grandi doni , e beni , donati da Dio , quelli ſolo ſi godono , i quali in carità vivono una vita Criſtiana , e ſono giuſti, e cari a Dio . Ma le membra morte , cioè gli uomini ſcelerati , e lontani dalla grazia di Dio , non ſon già privi di queſto bene , talchè per ciò reſtino di eſſer membra di queſto corpo ; ma eſſendo membra morte non guſtano quel frutto ſpirituale , del qual ſi godono gli uomini giuſti , e pii : nondimeno ritrovandoſi ancora nella Chieſa , ſono ajutati a ricovrare la perduta grazia , e la vita, da quelli, i quali vivono ſecondo lo ſpirito , e ricevono quei frutti de'quali ſi dee credere eſſer privi coloro , che ſi trovano diviſi dalla Chieſa . Nè ſolo ſono comuni quei doni , che fanno gli uomini cari a Dio , e giuſti , ma ancora le grazie gratis date , tra le quali ſi numera la ſcienza , la profezia , il dono delle lingue , e de' miracoli , e le altre coſe così fatte , i quali doni ſono conceduti ancora agli uomini triſti , non per cagione della lor privata uti-

utilità, ma per la publica, ad edificazione della Chiesa. Perchè la grazia della sanità non si concede per cagione di colui, a cui è stata donata, ma per utilità di colui, che per quella è sanato della sua infirmità. E finalmente niente è posseduto dal vero Cristiano, che non debba giudicare essere comune e a se, ed a tutti gli altri uomini, onde debbono essere pronti, e parati a sollevare le
1. Joan. 3. miserie degli afflitti, e poveri uomini. Perchè quelli, che è abbondante di sì fatti beni, se vedrà il suo fratello in bisogno, e non lo sovverrà, costui si convince al tutto non avere in lui la carità di Dio; il che essendo così, è oggimai manifesto, che tutti quelli, che si ritrovano in questa santa Comunione, si godono una
Psal. 83. certa felicità, e possono veramente dire: Quam dilecta tabernacula tua Domine virtutum! concupiscit & deficit anima mea in atria Domini: O quanto son diletti, e cari i tuoi tabernacoli Signore delle virtù! l'anima mia desidera, e manca negli atrj del Signore; ed ancora: Beati qui habitant in domo tua Domine: Beati quelli, che abitano nella casa tua, o Signore.

ARTICOLO DECIMO.

REMISSIONEM PECCATORUM.

LA REMISSIONE DEI PECCATI.

Niuno è che vedendo questo Articolo della remissione de' peccati essere annoverato tra gli Articoli della fede, possa dubitare, che in quello non si contenga non solo qualche divino misterio, ma ancora massimamente necessario all'acquistare la salute. Perocchè di sopra si è dichiarato, che senza la certa fede di quelle cose che ci sono nel Simbolo proposte da credersi, nissuno può essere introdotto alla Cristiana religione. Ma se quello, che per se stesso dee esser noto a ciascuno, si può ancora confermar con qualche testimonio; quello sarà bastevole, che poco avanti al suo salire in Cielo, Cristo di se stesso disse, quando agli Apostoli suoi
Luc. 24. aprì i sentimenti, acciocchè così intendessero le Scritture: Oportebat Christum pati, & resurgere a mortuis tertia die, & prædicari in nomine ejus pœnitentiam, & remissionem peccatorum in omnes gentes, incipientibus ab Hierosolyma: Bisognava, che Cristo patisse, e risuscitasse da morte il terzo giorno, e fosse nel suo nome predicata la penitenza, e la remissione de' peccati in tutte le gen-

genti, incominciando da Gerusalemme. Le quali parole sebbene considereranno i Parochi, intenderanno facilmente, che debbono essere insegnate non solo tutte le altre cose, che sono pertinenti alla Religione, ma ancora spezialmente siamo necessitati da Dio, ad esporre diligentemente la necessità di questo Articolo. Sarà adunque officio del Paroco, (quanto fa al proposito di questo luogo) insegnare, che non solo nella Chiesa Cattolica si trova la remissione de'peccati, della quale Isaia aveva predetto: Populus, qui habitat in ea, auferetur ab eo iniquitas: Sarà la sua iniquità rimessa al popolo, che abiterà in essa: ma che ancora in quella è la potestà di rimettere i peccati; la quale se i sacerdoti useranno legittimamente, e secondo le leggi ordinate dal Signor nostro Gesù, veramente allora dee crederssi che i peccati saranno rimessi, e perdonati. E questo perdono ci è sì abbondantemente donato allora che prima facendo noi della fede professione, siamo lavati e purgati nel sacro battesimo, che non ci resta più a sodisfare colpa, o pena alcuna, o contratta per origine, o commessa per propia volontà, o per peccati fatti, o per omissione di opere debite e necessarie. E' ben vero, che per la grazia del battesimo, nessuno è, che sia tutto perfettamente liberato da ogni infirmità di natura: anzi, conciossiachè ciascuno debba combattere contra i moti della concupiscenza, i quali non restano mai d'incitarci ai peccati, appena si troverà alcuno, che o così fortemente resista, o così vigilantemente difenda la sua salute, che possa schifare ogni percossa, o ferita. *Isa.33.*

Essendo adunque stato necessario, che nella Chiesa sia una potestà di rimettere i peccati, ancora per un'altra ragione diversa da quella del Sacramento del battesimo, a quella sono state commesse le chiavi del regno del Cielo, con le quali a ciascheduno penitente potessero esser rimessi i peccati, sebbene fino all'estremo giorno della sua vita perseverasse in quelli: e di questa cosa abbiamo nella sacra Scrittura testimonj chiarissimi. Perchè appresso S. Matteo il Signore così parlò a Pietro: Tibi dabo claves regni Cælorum: & quodcumque ligaveris super terram, erit ligatum & in Cælis: & quodcumque solveris super terram, erit solutum & in Cælis: A te darò le chiavi del regno del Cielo: e tutto quello, che tu legherai sopra la terra, sarà legato ancora in Cielo: e tutto quello, che tu scioglierai sopra la terra, sarà sciolto ancora in Cielo. E di sotto: Quæcumque alligaveritis super terram, erunt ligata & in Cælo: & quæcumque solveritis super terram, *Matt.16.* *Matt.18.*

ram , erunt ſoluta & in Cælo : Tutte quelle coſe , che voi leghe-
rete ſopra la terra , ſaranno legate ancora in Cielo : e tutte quelle
coſe , che voi ſcioglierete ſopra la terra , ſaranno ſciolte ancora in
Cielo . Dipoi S. Giovanni teſtifica , che il Signore , poichè ſoffiò
Joan.20. negli Apoſtoli , diſſe : Accipite Spiritum Sanctum : quorum remi-
ſeritis peccata , remittuntur eis : & quorum retinueritis , retenta
ſunt : Ricevete lo Spirito Santo : i peccati di coloro , a'quali voi
gli rimetterete , ſono loro rimeſſi , ed a quelli a'quali voi gli riter-
rete , ſono loro ritenuti . E non ſi dee penſare , che queſta poteſtà
foſſe ſolo determinata ad alcune ſpeciali ſorti di peccati : perchè
niuno sì eſecrabile , e ſcelerato peccato ſi può o penſare , o com-
mettere , il quale la ſanta Chieſa non abbia poteſtà di rimettere e
di perdonare : ſiccome ancora niſſuno potrà giammai eſſer sì ſce-
lerato ed iniquo , il quale , ſe ſi pentirà de'ſuoi peccati veramente,
non debba aver certa ſperanza di perdono . Ma nè ancora queſta
medeſima poteſtà in modo ſi reſtringe , che ſolo ſi poſſa uſare in
qualche ordinato tempo . Perchè in qualunque ora il peccatore
vorrà ritornare alla ſanità , ci moſtrò il noſtro Salvatore che non
dee mai eſſere ſcacciato , quando riſpondendo a Pietro , il quale gli
dimandò quante volte doveva perdonare al ſuo nimico , e ſe ba-
Matt.18. ſtava ſette volte , diſſe : Non ſepties , ſed ſeptuagies ſepties : Non
ſette volte , ma ſettanta volte ſette . Ma ſe noi riſguardiamo alli
miniſtri di queſta poteſtà , parrà che non ſia così ampia , e comu-
ne ; perchè il Signore non a tutti , ma ſolo ai Veſcovi , ed ai Sa-
cerdoti concedè l'autorità di così ſanto offizio . Il medeſimo ſi do-
vrà conſiderare del modo di eſercitare queſta poteſtà ; perche ſolo
per mezzo de'Sacramenti (quando però ſi ſerva la lor forma) ſi
poſſano rimettere i peccati , altrimenti alla Chieſa non è ſtata con-
ceduta autorità alcuna di ſcioglierli , e rimetterli ; onde ſegue ,
che così i Sacerdoti , come i Sacramenti vagliono a rimettere ed a
rilaſciare i peccati , come iſtrumenti , per li quali Criſto Signor
noſtro , come autore e donatore della ſalute , cagiona in noi la re-
miſſione de' peccati , e la giuſtizia . Ora acciocchè i Fedeli mag-
giormente ricevano queſto celeſte dono , per ſingolar miſericordia
di Dio donato alla Chieſa , e ſi conducano all'uſo di quello con più
ardente carità , ſi sforzerà il Paroco dimoſtrare la dignità e nobil-
tà di queſta grazia , la quale ſi manifeſterà di qui principalmente ,
ſe con diligenza ſi dichiarerà quel che importi , e di quanta virtù
ſia il rimettere i peccati , e fare d'ingiuſti gli uomini giuſti . Im-
perocchè egli è chiaro , tal coſa farſi per l'iteſſa immenſa ed in-
finita

finita virtù di Dio: la quale crediamo essere stata necessaria nel risuscitare i morti, e nella creazione del Mondo. E se ancora (siccome vuole S. Agostino) si dee dire maggiore opera il giustificare un uomo, che di niente creare il Cielo e la Terra: conciossiachè la creazione non possa esser cagionata se non da infinita virtù; di quì segue che assai più si dee attribuire la remissione de' peccati ad una infinita potestà. Per il che noi conosciamo esser verissime le parole degli antichi Padri, per le quali confessano, solo da un Dio esser perdonati agli uomini i peccati, nè ad altro autore, che alla sua somma bontà e potenza, doversi riferire così maravigliosa opera: onde disse il Signore per il Profeta: Ego sum, qui deleo iniquitates tuas: Io son quelli, che ti scancello le iniquità. Perchè nel rimettere i peccati, pare che si debba considerare quella medesima ragione, che si considera nel rilasciare i debiti. Siccome adunque da nessuno, fuor che dal creditore, può esser rimesso il danajo al debitore: così parimente, essendo per li nostri falli a Dio obbligati (e però ogni giorno lo preghiamo dicendo: Dimitte nobis debita nostra) di qui si manifesta, che niuno, fuor che Dio, ci può rimettere e perdonare i peccati. E questo maraviglioso e divino dono di poter rimettere i peccati, prima che Dio si facesse uomo, a niuna creata natura fu conceduto. Perchè prima a tutti gli altri Cristo Salvator nostro come uomo, essendo anco il medesimo vero Dio, ricevette questo dono, concedutogli dal celeste suo Padre, e però disse: Ut sciatis, quia filius hominis habet potestatem in terra dimittendi peccata, ait paralitico: Surge tolle grabatum tuum, & vade in domum tuam: Acciocchè voi sappiate che il Figliolo dell'uomo ha in terra potestà di rimettere i peccati, disse al paralitico: levati, piglia il tuo letto, e vanne a casa tua. Poichè adunque fu fatto uomo acciocchè donasse agli uomini questo perdono de' peccati, prima che ascendesse in Cielo, dove in perpetuo doveva sedere alla destra di Dio, quella potestà concedè ai Vescovi, ed ai Sacerdoti nella sua Chiesa, siccome di sopra abbiamo manifestato: e così Cristo per sua propria autorità, gli altri poi come suoi ministri rimettono i peccati. Per il che se noi delle cose, che da una infinita virtù sono state operate, dobbiamo grandemente maravigliarci, vediamo chiaro che questo preziosissimo dono è stato donato alla Chiesa solo per benignità del nostro Signor Gesù Cristo: e però con gran maraviglia e stupore dobbiamo risguardarlo. Oltre di questo, il considerare quello che mosse il nostro clementissimo Padre Dio, a volere così

Isa.43.

Matt.6.

Matt.9.
Mar.2.

perdonare i peccati al Mondo, può gli animi de'Fedeli eccitare grandemente a voler ben contemplare la grandezza di tanto beneſizio. Imperocchè egli volle col ſangue del ſuo unigenito ſodiſfare alle noſtre ſceleratezze; acciocchè così egli ſpontaneamente ſoſteneſſe quella pena, che noi per li noſtri peccati dovevamo ſofferire; e così il giuſto foſſe dannato per gl'ingiuſti, e l'innocente per gli rei foſſe punito con acerbiſſima morte. Il perchè quando
1. *Pet.* 1. noi ben conſidereremo, che noi ſiamo ricomprati non con oro, o con argento, ma col prezioſo ſangue di Criſto, come di uno agnello immaculato, ed incotaminato; di qui affermeremo, niuna coſa più ſalutifera averci Dio potuto donare, che queſta poteſtà di rimettere i peccati, la quale ci manifeſta una ineſplicabile provvidenza di Dio, ed una ſomma carità verſo di noi. E da queſta conſiderazione è neceſſario che a tutti pervenga non piccolo frutto. Perchè colui, che con qualche mortal peccato offende Dio, ſubito perde tutti quei meriti, che per la morte, e Croce di Criſto ha mai acquiſtati, e gli è al tutto proibito la entrata del Paradiſo; il quale eſſendo ſtato prima ſerrato, Criſto con la ſua morte aveva aperto. Il che ogni volta che conſideriamo, eſſer non può che l'umana miſeria grandemente non ci affligga. Ma poi ſe noi rivolgiamo l'animo a così maravigliosa poteſtà che da Dio è ſtata conceduta alla Chieſa, e confermati dalla fede di queſto Articolo, fermamente crediamo a ciaſcuno eſſere ſtata data facoltà, di potere per divina virtù eſſere reſtituito nel ſuo primo ſtato, ſiamo all'ora forzati, di un ſommo gaudio ed inenarrabile letizia ripieni, rendere a Dio infinite grazie. E certamente ſe i medicamenti ſogliono parer grati, e giocondi, i quali, quando da qualche grave infirmità ſiamo oppreſſi, ci ſono preparati dai prudenti Medici, quanto più giocondi e grati quei remedj eſſerci debbono; i quali la divina ſapienza ha ordinati per ſanare gli animi noſtri, anzi per renderci la vita? e maſſime che quelli arrecano non una dubioſa ſperanza di ſalute come fanno le medicine corporali, ma una certiſſima ſanità a coloro che la deſiderano.

Il beneficio della remiſſione de' peccati con quanto affetto debba eſſer ricevuto.

Si dovranno adunque eſortare i Fedeli, poichè avranno conoſciuta la dignità di così degno e preclaro dono, che ſi ſtudino uſarla a ſuo giovamento e comodo religioſamente e criſtianamente. Imperocchè egli non può quaſi eſſere, che colui, che non ſi ſerve di una coſa utile e neceſſaria, non moſtri di diſpregiarla, e maſſime che il Signore ha ſolo conceduta alla ſua Chieſa queſta poteſtà di rimettere i peccati; acciocchè tutti i Fedeli uſaſſero

que-

queſto ſalutifero remedio. Perchè ſiccome niuno ſenza il batteſimo può eſſere purgato dai peccati: così, qualunque vorrà acquiſtare la grazia del batteſimo, perduta per li peccati, biſognerà che ricorra a queſta altra ſorte di purgazione, cioè al Sacramento della Penitenza. Ma in queſto luogo debbono molto bene eſſere avvertiti i Criſtiani, che, eſſendo loro promeſſa sì ampia facoltà di perdono, la quale non ha per tempo alcuno a terminare, non ſiano però al peccare più facili, o non diventino al pentirſi più tardi e pigri; perchè in quello, facendo manifeſta ingiuria a queſta divina poteſtà, ſi rendono indegni di ricevere la divina miſericordia: in queſto ſi dee grandemente dubitare, che preoccupati dalla morte, invano la remiſſione de' peccati abbiano creduta e confeſſata, la quale per la loro tardanza e prolungazione meritevolmente hanno perduta.

ARTICOLO UNDECIMO.

CARNIS RESURRECTIONEM.

LA RESURREZIONE DELLA CARNE.

Che queſt'Articolo abbia una gran forza allo ſtabilire la verità della noſtra fede, di quì ſi manifeſta, che non ſolo ai Fedeli ſi propone da crederſi nelle divine Lettere, ma ancora con molte ragioni ſi conferma. Il che negli altri Articoli del Simbolo vedendo noi poco eſſere ſtato fatto, di quì ſi può intendere, in queſto come in un fondamento eſſer appoggiata tutta la ſperanza della ſalute noſtra. Imperocchè, ſiccome ben diſcorre ed argomenta l'Apoſtolo, ſe non è la reſurrezione de' morti, biſogna dire che nè Criſto ſia reſuſcitato. E ſe Criſto non è reſuſcitato, vana è la predicazione noſtra, vana è la fede voſtra. Nell'eſplicarlo adunque il Paroco non metterà minore opera, e diligenza, che l'impietà di molti abbia meſſo fatica nel diſtruggerlo; imperocchè ſi moſtrerà poco appreſſo, che grandi, ed eccellenti utilità deriveranno da tal cognizione, con frutto grandiſſimo de' Fedeli. Ma principalmente biſogna aver l'occhio, che in queſto Articolo la reſurrezione degli uomini è detta la reſurrezione della carne; il che non è ſtato fatto ſenza gran cagione; imperocchè vollero gli Apoſtoli inſegnare, l'anima eſſere immortale: il che neceſſariamente ſi dee preſupporre, e concedere. E però, ac-

1. Cor. 15.

acciocchè forſe alcuno non s'imaginaſſe, quella inſieme col corpo eſſer morta, ed ambedue poi ritornare in vita, eſſendo per molti luoghi delle ſacre Lettere manifeſto, l'anima eſſere immortale: per queſto nell'Articolo ſi è fatto menzione ſolo della reſurrezione della carne. E quantunque ſpeſſo ancora nelle ſacre Scritture la
Iſa.40. carne ſignifichi tutto l'uomo, ſiccome è quel luogo d'Iſaia: Omnis
Joan.1. caro fenum: Ogni carne è fieno: e quello di S. Giovanni: Verbum caro factum eſt: il Verbo s'è fatto carne: in queſto luogo nondimeno per queſta voce, Carne, ſi ſignifica il corpo: acciocchè delle due parti, cioè dell'anima, e del corpo, delle quali l'uomo è compoſto, intendiamo corromperſi una ſolamente, cioè il corpo, e ritornare nella polvere della terra, della quale fu ammaſſato; e l'anima reſtare incorrotta. Ma perchè niuno può riſuſcitare, e ritornare in vita, ſe prima non è ſtato morto; però l'anima propriamente non ſi dice riſuſcitare. Si è fatta ancora menzione della carne, per confutare l'ereſie d'Imeneo, e di Fileto,
2.Tim.2. che fu al tempo dell'Apoſtolo Paolo: i quali affermavano, che ogni volta che nelle ſacre Scritture ſi trattava della reſurrezione, s'intendeva non della corporale reſurrezione, ma della ſpirituale, per la quale ſi ritorna dalla morte del peccato ad una vita innocente. Onde per queſte parole ſi dichiara, che ſi eſclude quell'errore, e ſi conferma la vera reſurrezione de'corpi.

La reſurrezione della carne ſi prova con gli eſempj, e con li teſtimonj della Scrittura.

Ma s'apparterrà al Paroco illuſtrare queſta verità con gli eſempj del vecchio e del nuovo Teſtamento, e di tutta l'Eccleſiaſtica iſtoria. Imperocchè altri ſono ſtati riſuſcitati da Elia e da Eliſeo nel vecchio Teſtamento: altri (oltre quelli, che Criſto da morte riſuſcitò) dai Santi Apoſtoli, e da altri molti, la reſurrezione de'quali viene a confermare la dottrina di queſto Articolo. Imperocchè ſiccome noi crediamo, molti dalla morte eſſere riſuſcitati: così parimente ſi dee credere, che tutti gli uomini debbano ritornare in vita: anzi che il principal frutto, che di queſti miracoli dobbiamo ricevere, ha da eſſer queſto, che al preſente Articolo preſtiamo indubitata fede. Molti teſtimonj ed eſempj ſi ritrovano, i quali a quei Parochi, che ſaranno mediocremente eſercitati nelle ſacre Lettere, potranno agevolmente occorrere; ma i luoghi più chiari ed illuſtri ſono prima quelli, che ſi leggono
Job.19. in Giobbe nel vecchio Teſtamento: il qual dice, che nella ſua car-
Dan.12. ne ha da vedere il ſuo Dio. Ed appreſſo Daniele è ſcritto, che di quelli, che dormono nella polvere della terra, altri hanno da ſvegliarſi per dovere andare in vita eterna, altri in un ſempiterno vi-

tu-

ſuperio ed obbrobrio. Nel nuovo Teſtamento è quella bella diſputa, che narra S. Matteo avere fatta il Signore con li Sadducei, e tutte quelle coſe, che gli Evangeliſti raccontano dell'eſtremo Giudizio. A queſto propoſito ancora fanno quelle coſe, che il S. Apoſtolo ſcriſſe e diſputò ai Corintj, ed ai Teſſalonicenſi sì dottamente e diligentemente. *Matt.22.* *1.Cor.15.* *1.Theſ.4.*

Ma quantunque tal coſa per fede a noi ſia certiſſima; nondimeno ſarà di non poco giovamento, o con eſempj, o con ragioni manifeſtare, che quello, che la fede ci propone da credere, non è diſcrepante dalla natura, o dalla intelligenza dell'umana mente. E però l'Apoſtolo a colui, che gli dimandava, in che modo poteſſero i morti reſuſcitare, così riſpoſe: Inſipiens tu, quod ſeminas, non vivificabitur niſi prius moriatur: & quod ſeminas, non corpus, quod futurum eſt, ſeminas, ſed nudum granum, ut puta tritici, aut alicujus ceterorum: Deus autem dat illi corpus, ſicut vult: Stolto che tu ſei, quello che tu ſemini, non ſi vivificherà, ſe prima non muore: e quando tu ſemini, non ſemini quel corpo, che dee eſſere, ma un nudo e ſemplice grano, o di frumento, o di altro ſimile; e Dio gli dà poi quel corpo, che vuole; e poco dopo: Seminatur in corruptione, ſurget in incorruptione: Si ſemina in corruzione, riſorgerà in incorruzione. A ſimilitudine di queſta ragione di S. Paolo, ſe ne poſſono ritrovare molte altre, ſiccome dimoſtrò S. Gregorio, il quale dice: La luce del Sole ogni giorno, come ſe moriſſe, ci è ſottratta dagli occhi, e poi di nuovo ritorna, come ſe reſuſcitaſſe. Gli arboſcelli perdono la loro verdezza, ed alla primavera quaſi riſuſcitando ſi rinovano; le ſementa putrefacendoſi ſi muojono, e poi di nuovo germogliando reſuſcitano. Appreſſo, quelle ragioni, che dagli Eccleſiaſtici Scrittori ſi adducono, ſono molto atte ed accomodate per provare e manifeſtare queſta verità: delle quali la prima è queſta. Eſſendo le anime noſtre immortali, e come parti dell'uomo, avendo agli umani corpi una naturale inclinazione, ſe dai corpi ſteſſero perpetuamente diviſe, parrebbe coſa dalla natura loro aliena. E perchè quello, che è contra la natura, e violento, non può eſſer perpetuo: di quì par eſſer conveniente, che di nuovo le anime ſi congiungano ai corpi: e di quì ancora ſegue, che debba eſſere la reſurrezione de'corpi. Il qual modo di argomentare par che uſaſſe il noſtro Salvatore, quando diſputando contro i Sadducei dell'immortalità dell'anima, conchiuſe la reſurrezione de'corpi. *S.Greg.* *Matt.22.*

L'altra ragione è queſta. Concioſſiachè dal giuſtiſſimo Dio ſiano

ſtati propoſti aî rei i ſupplicj , ed ai buoni I premj ; ed eſſendo che molti triſti uomini da queſta vita ſi partano prima che ſopportino le debite pene , e molti buoni e giuſti laſcino queſta luce ſenza riportare della virtù loro premio alcuno ; è neceſſario , che di nuovo le anime ſi congiungano ai corpi ; acciocchè così per le ſcelleratezze loro , o per le opere virtuoſe i corpi , i quali gli uomini hanno uſati come compagni de'lor fatti , inſieme con le anime , riportino o il premio , o la pena . E queſto argomento diligentiſſi-
S.Gio. Criſ. mamente trattò S. Giovanni Criſoſtomo in una omilia , che fa al popolo Antiocheno , E però il S. Apoſtolo , quando diſputava del-
2.Cor.5. la reſurrezione , diſſe : Si in hac vita tantum , in Chriſto ſperantes ſumus , miſerabiliores ſumus omnibus hominibus : Se in queſta vita ſolo ſperiamo in Criſto , ſiamo più miſeri di tutti gli altri uomini ; le quali parole niuno ſarà che penſi che vogliano ſignificare la miſeria dell'anima : la quale eſſendo immortale , ſebbene i corpi non riſuſcitaſſero , potrebbe però nella futura vita goder la beatitudine : ma ſi debbono intendere di tutto l'uomo . Imperocchè ſe al corpo non ſi rendeſſero debiti premj per le fatiche ſofferte ; ſarebbe neceſſario , che coloro , che (ſiccome agli Apoſtoli , avvenne) in vita loro tante miſerie e calamità aveſſero patite , avanzaſſero di gran lunga tutti gli uomini d'infelicità . Il medeſimo aſſai più apertamente dimoſtra ſcrivendo ai Teſſalonicenſi con
2 Theſſ.1. queſte parole : Gloriamur in Eccleſiis Dei pro patientia veſtra & fide in omnibus perſecutionibus veſtris & tribulationibus , quas ſuſtinetis in exemplum juſti judicii Dei , ut digni habeamini in regno Dei , pro quo & patimini : ſi tamen juſtum eſt apud Deum retribuere tribulationem iis , qui vos tribulant , & vobis , qui tribulamini , requiem nobiſcum in revelatione Domini Jeſu de Cælo cum Angelis virtutis ejus in flamma ignis dantis vindictam iis, qui non noverunt Deum , & qui non obediunt Euangelio Domini noſtri Jeſu Chriſti : Noi ci gloriamo nelle Chieſe di Dio della voſtra pazienza , e della fede in tutte le voſtre perſecuzioni , e per le tribulazioni , le quali ſopportate in eſempio del giuſto Giudizio di Dio , acciocchè così ſiate giudicati degni nel regno di Dio , per il quale ora patite : ſe però è appreſſo Dio giuſto , retribuire tribulazioni a quelli , che tribolano voi , ed a voi che ſete tribulati requie e pace , inſieme con eſſo noi , quando ſarà rivelato il Signore noſtro Gesù Criſto nel Cielo con gli Angeli della ſua poteſtà , e con la fiamma del fuoco, che darà la vendetta a quelli che non hanno conoſciuto Dio, e che non obbediſcono all'Evangelio del Signor

nostro Gesù Cristo. Aggiunge a questo, che non possono gli uomini, finchè l'anima è divisa dal corpo, possedere una piena felicità, ed abbondante di tutti i beni. Perchè siccome ciascuna parte dal tutto separata è imperfetta, così parimente l'anima, la quale al corpo non è congiunta: onde segue, che sia la resurrezione de'corpi necessaria; acciocchè così niente le manchi per farla sommamente felice.

Della varia condizione di quelli, che risusciteranno.

Con queste e simili altre ragioni adunque potrà il Paroco in questo Articolo ammaestrare i suoi popoli fedeli. Oltre di questo bisognerà diligentemente spiegare secondo la dottrina dell'Apostolo, chi siano quelli, che debbono risuscitare; imperocchè scrivendo ai Corintj, disse: Sicut in Adam omnes moriuntur, ita & in Christo omnes vivificabuntur: Siccome tutti in Adamo muojono, così in Cristo tutti saranno vivificati. E però, non considerando al presente differenza alcuna tra i buoni e tra i tristi, tutti da morte risusciteranno, sebbene non tutti di una medesima condizione; e quelli, che averanno operato bene, per aver vita eterna; ma quelli, che avranno fatto male, per aver perpetua dannazione. E quando noi diciamo, che tutti risusciteranno, intendiamo tanto quelli, i quali, quando verrà il Giudizio, già saranno morti, quanto quelli, che allora moriranno; perocchè a questa opinione, che afferma tutti dover morire, non eccettuando alcuno, S. Girolamo scrisse, che la Chiesa si conforma ed accorda, e che è più verisimile; il medesimo sente S. Agostino; nè a questa verità repugnano le parole dell' Apostolo, che scrisse ai Tessalonicensi, nelle quali disse: Mortui, qui in Christo sunt, resurgent primi: deinde nos, qui vivimus, qui relinquimur, simul rapiemur cum illis in nubibus obviam Christo in aera: Quelli, che son morti in Cristo, saranno i primi a risuscitare: dipoi noi, che viviamo, e che restiamo, insieme saremo con quelli rapiti nelle nuvole incontro a Cristo in aere; imperocchè S. Ambrogio le dichiarò in questo modo: Nell'istesso rapimento ci preverrà la morte, e quasi sarà come un leggiero sonno, acciocchè così uscita l'anima dal corpo, nel medesimo momento gli sia restituita: perche quando saranno levati in aere morranno, acciocchè, così pervenendo là dove sarà il Signore, per la presenza sua riabbiano le anime loro: perchè col Salvatore non potranno star morti. La medesima opinione esser vera, si conferma con l'autorità di S. Agostino nel libro della Città di Dio.

Joan. 5.

S. Gir.

S. Agost.

1. Thes. 4.

S. Ambr.

E perchè molto importa, che siamo certi, e fermamente per-

perſuaſi, che quello iſteſſo e medeſimo corpo, che fu proprio di ciaſcuno, debba riſuſcitare, quantunque già ſi ſia corrotto, e ritornato in polvere; queſto ancora il Paroco con gran diligenza ſi proporrà a dichiarare. E queſta è ſentenza ed opinione dell'Apo-
1.*Cor.*15. ſtolo, quando dice: Oportet corruptibile hoc induere incorruptionem: Biſogna, che queſto corruttibile ſi veſta d'incorruzione. Con quella voce, Hoc, dimoſtra apertamente il proprio corpo. Giobbe ancora apertiſſimamente prediſſe tal coſa, quando diceva;
Iob. 19. Et in carne mea videbo Deum, quem viſurus ſum ego ipſe, & oculi mei conſpecturi ſunt, & non alius: E nella mia propria carne vedrò Dio, il quale io ſteſſo veder debbo, e gli occhi miei l'hanno a riſguardare, e non altri. Il medeſimo ſi conchiude conſide-
Damaſ. rando alla definizione della reſurrezione. Perchè, ſecondo il Damaſceno, la reſurrezione è una rivocazione a quello ſtato, onde tu ſei caduto. Finalmente, ſe noi conſideriamo bene, per qual cagione poco avanti noi dimoſtrammo, dover farſi la reſurrezione; niuno ſarà, che in tal coſa poſſa dubitare in modo alcuno. Noi inſegnammo, che i corpi debbono riſuſcitare, acciocchè ciaſcuno eſponga e manifeſti tutte l'opere del proprio corpo, ſiccome ha operato in vita, o ſiano ſtate buone o triſte. Biſogna adunque, che l'uomo col corpo, e dal corpo ſteſſo riſuſciti, per opera del quale ha ſervito o a Dio o al Demonio; acciocchè col medeſimo corpo riceva le corone del trionfo, e i premj; ovvero ſopporti le pene, e gl'infeliciſſimi ſupplizj.

Nè ſolo il corpo riſuſciterà, ma tutte quelle parti gli ſaranno reſtituite, che s'apparterranno alla verità della natura, ed all'ornamento dell'uomo. Della qual coſa ſi legge un chiaro teſtimonio
S. Agoſt. di S. Agoſtino, il quale diſſe, che allora ne'corpi non ſarà vizio o difetto alcuno. E ſe alcuni ſaranno ſtati in vita o più graſſi, o corpolenti e pieni, non ripiglieranno tutta quella mole, e quantità del corpo, che avevano; ma tutto quello che avanza a quella abitudine, che avranno i corpi riſuſcitati, ſarà riputato ſuperfluo. E per il contrario tutto quello, che o per vecchiezza o per qualche infermità ſarà mancato, o corrotto nel corpo, ſi rinoverà per virtù divina di Criſto: come, ſe alcuni per la loro magrezza ſaranno ſtati ſottili e gracili, riſuſciteranno d'abitudine conveniente, e ben diſpoſti, e formati: perchè Criſto non ſolo ci renderà il corpo, ma tutto quello, che per le miſerie di queſta noſtra vita ci era ſtato tolto. Ed in un'altro luogo dice: Non ripiglierà l'uomo tutti i capelli, che prima aveva, ma ſolo quelli, che era conve-

nien-

niente che aveſſe, ſecondo che è ſcritto: Tutti i capelli del noſtro capo ſono annoverati, i quali, ſecondo la divina ſapienza, debbono eſſer tutti reſtituiti. E primieramente, perchè le membra appartengono alla verità dell'umana natura, tutte inſieme ci ſaranno rendute; perchè quelli, che nacquero ciechi, o per qualche infermità ſiano ſtati privati degli occhi, gli zoppi, i monchi, e di qualſivoglia membro deboli, o ſtroppiati, riſuſciteranno intieri, e col corpo perfetto: altrimenti non ſi ſodisfarebbe al deſiderio dell'anima, che tanto è inchinata alla congiunzione del ſuo corpo, le cui voglie però nella reſurrezione crediamo doverſi ſaziare ſenza alcun dubbio. Ancora, s'egli è coſa chiara e manifeſta, la reſurrezione, non altrimenti che la creazione del Mondo doverſi annoverare tra le principali opere di Dio, però, ſiccome nel principio della creazione, furono da Dio tutte le coſe fatte perfette, così nella reſurrezione è neceſſario affermare il medeſimo. Nè queſto ſolo biſogna confeſſare de' martiri, de' quali S. Agoſtino così teſtifica: Non ſaranno ſenza quelle membra, che ne' martirj gli furono tolte. Perchè tal mancamento non ſarebbe ſenza difetto del corpo; altrimenti quelli, a' quali fu tronco il capo, dovrebbono riſuſcitare ſenza capo; ma reſteranno nelle parti de' corpi loro, dove il ferro percoſſe, le cicatrici riſplendenti ſopra ogni oro riſplendente, ed ogni prezioſa gemma, ſiccome le cicatrici delle ferite di Criſto. Il medeſimo ſi afferma de' triſti; ſe bene per colpa loro le membra gli furono tagliate; perchè quante più membra avranno, tanto più acerbo dolore patiranno in quelle; onde quella reſtituzione delle membra non ridonderà a loro felicità, ma a loro calamità, e miſeria, concioſſiachè i meriti non ſi attribuiſcano alle membra, ma alla perſona, al corpo della quale ſon congiunte; imperocchè ſaranno reſtituite a quelli, che hanno fatto penitenza, a premio, a quelli poi, che l'hanno diſpregiata, a ſupplizio. Queſte coſe ſe da' Parochi ſaranno attentamente conſiderate, non mancherà mai lor copia e di coſe e di ſentenze, onde poſſano eccitare ed infiammare gli animi de' Fedeli alla bontà e divozione, affine che ripenſando eſſi alle moleſtie e miſerie di queſta vita, aſpettino con deſiderio quella beata gloria della reſurrezione, la quale è propoſta agli uomini giuſti.

Matt. 10.

S. Agoſt.

Segue ora, che i Fedeli ſappiano, che, ſe noi riſguarderemo a quelle parti, che coſtituiſcono la ſoſtanza del corpo, quantunque quello iſteſſo corpo debba da morte eſſere riſuſcitato, che prima era morto, ſarà nondimeno aſſai diverſa la ſua condizione

da

da quella di prima. Imperocchè (per lasciare di dire di molte altre cose) saranno i corpi di quelli, che risusciteranno, da quello, che erano avanti, in questo massimamente diversi, che, essendo prima alle leggi della morte stati soggetti, poichè alla vita saranno ritornati, o siano corpi de'buoni, o de'rei, conseguiranno una eterna immortalità: la qual maravigliosa rinovazione della natura ha meritato Cristo, con la nobil vittoria, che riportò della morte, siccome ci dimostrano i testimonj delle sacre Scritture:
Isa.25. onde è scritto: Præcipitabit mortem in sempiternum: Precipiterà
Ose.13. la morte in sempiterno. Ed altrove: Ero mors tua, o mors: Io sarò la tua morte, o morte; le quali parole spiegando l'Apostolo
1.Cor.15. disse: Novissimè inimica destruetur mors. All'ultimo sarà l'ini-
Apoc.21. mica morte distrutta; ed appresso S. Giovanni leggiamo: Mors ultra non erit: La morte non sarà più. E fu molto ragionevole, che per il merito di Cristo nostro Signore, per il quale l'imperio della morte fu distrutto, fosse di gran lunga superato il peccato di Adamo. E fu ancora alla divina giustizia conveniente, che i buoni godessero in perpetuo una vita beata, ed i tristi fossero castigati con sempiterne pene; cercassero la morte, e non la trovassero;
Apoc.9. desiderassero di morire, e la morte si fuggisse da loro. E sarà questa immortalità senza alcun dubbio comune ai buoni, ed ai tristi.

Delle doti dei corpi risuscitati.

Avranno oltre di ciò i risuscitati corpi de' Santi alcuni segni e chiari ornamenti, per li quali hanno da essere assai più nobili, che prima non erano stati. E queste sono le quattro doti del corpo glorioso, osservati dagli antichi Padri per dottrina dell'Apostolo. Delle quali la prima è l'impassibilità. E questo dono e dote farà sì, che non potranno mai sentire cosa alcuna molesta, nè mai saranno afflitti da incomodo o dolore alcuno: perchè niente potrà lor nuocere o la forza del freddo, o l'ardor del fuoco, o l'impe-
1.Cor.15. to dell'acque: onde disse l'Apostolo: Seminatur in corruptione, surget in incorruptione: Si semina in corruzione, risusciterà in incorruzione. E che i dottori Scholastici abbiano più tosto questa dote detta impassibilità, che incorruzione, la cagione fu questa, per significare quello, che è propio del corpo glorioso. Imperocchè l'impassibilità non è loro comune con li dannati; i corpi de'quali quantunque siano incorruttibili, possono però aver caldo, e freddo, ed essere oppressi da varj tormenti. Dopo questa dote segue l'altra della chiarezza, per la quale i corpi de'Santi risplenderanno come il Sole: che così testifica appresso S. Mat-
Matt.13. teo il nostro Salvatore, quando dice: Justi fulgebunt, sicut sol,

in

in regno Patris mei : I giuſti riſplenderanno , come il Sole , nel regno del Padre mio . E perchè di ciò niuno dubitaſſe , lo volle aſſai prima dichiarare con l'eſempio della ſua glorioſa Trasfigura- *Matt.17.*
zione . Queſta gloria l'Apoſtolo la nomina Chiarezza , quando dice : Reformabit corpus humilitatis noſtræ, configuratum corpo- *Phil.3.*
ri claritatis ſuæ : Riformerà il corpo della noſtra umiltà , configurato al corpo della ſua chiarezza ; ed altrove : Seminatur in igno- *1.Cor.15.*
bilitate, ſurget in gloria : Si ſemina in viltà , riſuſciterà in gloria. Una certa imagine di queſta gloria vide il popolo d'Iſdraelle nel *Exod.34.*
deſerto , quando la faccia di Moisè per il colloquio fatto con Dio talmente riſplendeva , che in quella i figliuoli d'Iſdraelle non po- *2.Cor.3.*
tevano fiſſamente riſguardare ; ed è queſta chiarezza un certo fulgore , il quale dalla ſomma felicità e gloria dell'anima ridonda nel corpo ; talchè egli è come una certa comunicanza di quella beatitudine , che l'anima gode , nel qual modo ancora l'anima ſi fa beata ; perchè in quella deriva una parte della divina felicità , e gloria . E di queſto dono , ſiccome ſi diſſe del primo , ſi dee credere , che non ſiano tutti ornati ugualmente . Saranno per certo tutti i corpi de' Santi ugualmente impaſſibili , ma tutti non avranno il medeſimo lume , e ſplendore ; perchè , ſecondo il teſtimonio dell'Apoſtolo ; Altra è la chiarezza del Sole , *1.Cor.15.*
altra quella della Luna , ed altra quella delle Stelle : perchè una ſtella è differente da un'altra ſtella nello ſplendore ; così avverrà nella reſurrezione de' morti . Con queſta dote è congiunta quella , che è detta agilità , per la quale il corpo ſarà libero e diſgravato da quel peſo , dal quale al preſente ſi ſente aggravato , ed oppreſſo , ed agevolmente in qualunque parte piacerà all'anima , potrà il corpo muoverſi con movimento preſtiſſimo , e velociſſimo , ſiccome apertamente S. Agoſtino nel XVI. della Città di *S. Agoſt.*
Dio e S. Girolamo ſopra Iſaia ci hanno manifeſtato : onde diſſe l'Apoſtolo : Seminatur in infirmitate , ſurget in virtute : E' ſemi- *1.Cor.15.*
nato infermo , riſuſciterà gagliardo . A queſte ſegue quella , che è detta ſottilità , per cui virtù il corpo ſarà al tutto ſoggetto all' imperio dell'anima , ed a quella ſervirà , e ad ogni ſuo cenno ſarà preparato ad obbedirla. Il che ſi dimoſtra per quelle parole dell' Apoſtolo , che dicono : Seminatur corpus animale , reſurget cor- *1.Cor 16.*
pus ſpirituale : Si ſemina un corpo animale , riſuſciterà un corpo ſpirituale . Queſti ſono quaſi i più importanti capi, che nello ſpiegare di queſto Articolo dovranno dai Parochi eſſere inſegnati .

Ed acciocchè i Fedeli ſappiano , qual frutto poſſano riceve- *Quanto*

re

utili frutti si prendono per l'Artico lo della reſurrezione.

re per la cognizione di tali e tanti miſterj: Prima biſognerà dichiarare, come noi dobbiamo rendere a Dio infinite grazie, perchè ha voluto aſcondere tali coſe agli uomini ſapienti di queſto Mondo, e rivelarle ai piccolini. Quanti uomini ci ſono lodatiſſimi e dottiſſimi, i quali nondimeno in queſta verità ſono ſtati ciechi? Che adunque a noi l'abbia Iddio volute paleſare, i quali non potevamo pur deſiderare sì fatta intelligenza, ci dà cagione di lodare e celebrare in perpetuo la ſua benignità, e clemenza. Seguirà ancora un'altro frutto non piccolo dalla meditazione di queſto Articolo: e queſto ſarà, che nella morte de' noſtri amici e benevoglienti, agevolmente conſoleremo e noi, e gli altri: la qual ſorte di conſolazione ſappiamo avere uſato l'Apoſtolo ſcri-

Matt.11.

1.Th.ſ.4. vendo ai Teſſalonicenſi di quelli, che già erano morti. E finalmente in tutte le altre ſciagure e calamità il penſiero della futura reſurrezione grande alleggerimento ci ſarà di dolore, ſiccome

Job.19. abbiamo imparato con l'eſempio del ſantiſſimo Giobbe, il quale con queſta ſola ſperanza ſollevava l'afflitto e dolente animo, di dovere a qualche tempo nella reſurrezione rivedere il ſuo Signore. Appreſſo, queſto molto gioverà al perſuadere a'popoli fedeli, che diligentemente ſi ſtudino di menare una vita giuſta, integra, e da ogni macchia di peccato pura e netta. Perchè ſe conſidereranno, che quelle incredibili ed infinite ricchezze, che dopo la reſurrezione ſi poſſederanno, ſon promeſſe a loro ancora, agevolmente ſaranno allettati e perſuaſi all'opere virtuoſe, e di pietà. E ſimilmente niuna coſa può avere maggior forza per reprimere e raffrenare la cupidità dell'animo noſtro, e per ritrarre gli uomini da'peccati, che l'ammonirli ſpeſſo, da quali tormenti e cruciati i triſti debbano eſſere afflitti, i quali nell'ultimo e tremendo

Joan.5. giorno compariranno alla reſurrezione, per dovere in eterno eſſere condannati.

ARTICOLO DUODECIMO.

VITAM AETERNAM.

LA VITA ETERNA.

Li Santi Apoſtoli, noſtri duci e guide, vollero che il Simbolo, nel quale ſi contiene la ſomma della fede noſtra, ſi conchiudeſſe e terminaſſe con l'Articolo della vita eterna; sì perchè dopo la reſurrezione della carne niente altro reſta ai Fedeli da aſpet-

aſpettare , che il premio della eterna vita ; sì ancora , acciocchè quella perfetta felicità , e di tutti i beni abbondante , ci ſteſſe sempre avanti agli occhi , e foſſimo ammoniti , che in quella , tutta la noſtra mente ed ogni noſtra conſiderazione doveva ſtar ſempre fiſſa ed intenta . Il perchè i Parochi nell'animaeſtrare i Fedeli non mancheranno mai , propoſti i premj della eterna vita , di accendere gli animi loro ; acciocchè tutte quelle coſe , benchè difficiliſſime , che come Criſtiani doveſſero ſoppportare , ſi perſuadano eſſere facili , e gioconde , e così ſi moſtrino più pronti e ſolleciti all'obbedire a Dio . Ma perchè ſotto queſte parole , le quali ſon poſte in queſto luogo per dichiararci , qual ſia la beatitudine noſtra , ſi aſcondono molti miſterj , in tal modo ſi debbono ſpiegare , che , ſecondo le diverſe capacità degli ingegni , a ciaſcuno poſſano eſſer chiare e manifeſte . Debbono adunque i Fedeli eſſere ammoniti , che queſte parole , Vita eterna , non ſolo ſignificano la perpetuità della vita , alla quale ancora i Demonj e gli uomini ſcelerati ſaranno obbligati , ma ancora la perpetua beatitudine , la quale ſazia al tutto ogni deſiderio de' beati . E così intendeva quel Dottore di legge , il quale dal Signore e Salvator noſtro nel Evangelio dimandò quello , che far doveſſe per poſſedere la vita eterna : quaſi diceſſe : Quali debbono eſſere le opere mie , *Luc.10.* e che debbo io dare di mio , acciocchè così poſſa pervenire a quel luogo , dove ſi gode una perpetua felicità ? Ed in queſto ſenſo le ſacre Lettere intendono queſte parole , ſiccome in molti luoghi ſi può chiaramente vedere . E con queſto nome è detta principalmente quella ſomma beatitudine , acciocchè niuno ſi penſaſſe , che ella conſiſteſſe in coſe corporee , e caduche , che non poſſano eſſer eterne . Nè queſta voce di beatitudine poteva baſtevolmente ſpiegarſi , ſiccome ſi ricercava , e maſſime che non ſon mancati uomini gonfiati di una vana opinione , e di una ſtolta ſcienza , i quali ponevano il ſommo bene in quelle coſe , che ſi conoſcono con li ſenſi , le quali periſcono e mancano ; ma la beatitudine da niun termine di tempo dee eſſere riſtretta , anzi tutte queſte coſe terrene ſono dalla vera felicità lontaniſſime , da cui colui molto ſi allontana , il quale è preſo dall'amore e deſiderio di queſto Mondo ; perchè egli è ſcritto : Nolite diligere Mundum, *1.Jean.2.* neque ea , quæ in Mundo ſunt : Si quis diligit Mundum , non eſt charitas Patris in eo : Non vogliate amare il Mondo , nè le coſe , che nel Mondo ſono : Chi ama il Mondo , non è in lui la carità del Padre . E poco dopo : Mundus tranſit , e concupiſcentia ejus :

Il Mondo paſſa, ed ogni ſua concupiſcenza. Queſte coſe adunque i Parochi ſi ingegneranno con ogni diligenza imprimere nelle menti de'popoli; acciocchè così, ſprezzate le coſe mortali, ſi propongano, e ſi perſuadano, in queſta vita, nella quale non ſiamo cittadini, ma foreſtieri, non poter mai ottenere felicità alcu-
Tit.2. na. Quantunque in queſta vita ancora potremmo meritamente per iſperanza eſſer detti beati, ſe noi, renunziando e ſcacciando da noi ogni impietà, e tutti i ſecolari deſiderj, viveremo ſobriamente, piamente, e giuſtamente in queſto ſecolo, aſpettando la beata ſperanza e l'avvenimento della gloria del grande Dio e Salvator noſtro Gesù Criſto. Queſte coſe non eſſendo da molti inteſe, i quali ſi penſavano eſſer ſapienti, e credendo che in queſta vita ſi doveſſe cercare la felicità, diventarono ſtolti, ed incorſero in grandiſſime calamità. Ancora, per la forza di queſto nome, Vita eterna, impariamo, che quella felicità, poichè una volta ſi è acquiſtata, non ſi può per tempo alcuno perdere giammai, come molti falſamente hanno dubitato; perchè la vera felicità è ripiena e perfetta di tutti i beni, ſenza meſcolamento di male alcuno, la quale, ſaziando l'umano deſiderio, neceſſariamente conſiſte nella eterna vita. Perchè il beato non può non volere, che in eterno gli ſia conceduto godere quei beni, che una volta ha acquiſtati; onde ſe quella poſſeſſione non foſſe certa e ſtabile, ſarebbe neceſſario, che foſſe afflitto continuamente da un grandiſſimo tormento di timore.

Or quanta ſia la felicità di quei beati, che vivono nella celeſte patria, la quale può eſſere compreſa da quelli ſolo, che la go-
Della inenarrabile gloria de' Santi, e de' premj eſſenziali ed accidentali. dono, e non da altri, chiaramente ce lo dimoſtrano queſte voci, Vita, e Beata; perchè quando noi per ſignificare qualche coſa uſiamo un nome, che a molte coſe ſia comune, poſſiamo allora intendere, che ci manca la propia voce, per la quale poſſa quella tal coſa eſſere eſpreſſa chiaramente e propiamente. Concioſſia adunque che la felicità ſi eſprima con queſte voci, le quali non ſolo convengono ai beati, ma a tutti quelli, che perpetuamente vivono; queſto ci può eſſere chiaro argomento, che queſta è una coſa sì alta ed eccellente, che con un propio vocabolo non poſſiamo perfettamente eſplicare la ſua natura. Imperocchè ſebbene molti altri nomi ſono attribuiti a queſta celeſte beatitudine nelle ſacre Lettere, come ſono, il Regno di Dio e di Criſto, e del Cielo, il Paradiſo, la Città ſanta, e la nuova Geruſalemme, la caſa del Padre: nondimeno egli è coſa chiara, che niuno è baſte-

vole

vole a potere manifeſtare la ſua grandezza. Per la qual coſa i Parochi in queſto luogo non laſceranno la bella occaſione, che loro ſi porge, d'invitare i Fedeli con sì ampj premj, che ſi ſpiegano col nome di Vita eterna, alla pietà, alla giuſtizia, ed a tutti gli offizj, ed opere della Criſtiana religione. Imperocchè egli è coſa manifeſta, che la vita ſi annovera tra uno de' maggiori beni, che naturalmente ſi ſogliono deſiderare: e dicendo noi Vita eterna, affermiamo che in queſto grandiſſimo bene conſiſte la beatitudine: e ſe noi vediamo che tanto ſi ama queſta noſtra breve e calamitoſa vita, che a tante e sì varie miſerie è ſoggetta, che più toſto dee eſſer detta morte, che vita, e che tanto ſi tien cara, e ſi giudica tanto gioconda; con quanto ſtudio e sforzo dobbiamo cercare quella eterna, la quale, finiti tutti i mali, ha ſeco congiunti tutti i beni? Imperocchè ſiccome i ſanti Padri antichi hanno inſegnato, la felicità dell'eterna vita ſi dee contenere nella liberazione di tutti i mali, e nell'acquiſto di tutti i beni: Quanto ai mali, ci ſono teſtimonj chiariſſimi delle ſante Scritture; perchè nell'Apocaliſſe è ſcritto: Non eſurient, neque ſitient amplius, *Apoc. 7.* neque cadet ſuper illos Sol, neque ullus æſtus: Non avranno più fame, nè ſete: nè ſopra di loro cadrà più il Sole, nè altro caldo. Ed altrove: Abſterget Deus omnem lachrymam ab oculis eorum, & mors ultra non erit, neque luctus, neque clamor, neque dolor erit ultra: quæ prima abierunt. Netterà Dio gli occhi di quelli da ogni lagrima, e più non vedranno morte, e non ſarà più tra loro nè pianto, nè grida: le quali coſe prima avevano, e poi ſi ſon partite. E per certo, che immenſa ha da eſſere la gloria de' beati, ed innumerabili le loro ſolide letizie e piaceri: la grandezza della qual gloria concioſſiachè l'animo noſtro non poſſa capire, ne in modo alcuno penetrare nella mente noſtra, e neceſſario, che noi entriamo in quella, cioè nel gaudio del Signore, acciocchè allora da quella circondati ſaziamo perfettamente il deſiderio della mente noſtra. E quantunque (ſiccome ſcrive S. Agoſtino) aſſai più agevolmente ſi poſſono intendere e numerare quei mali dei quali abbiamo ad eſſer liberi, che quei beni e diletti, che abbiamo a godere: nondimeno dovremo metter ogni opera per iſpiegare chiaramente e brevemente tutte quelle coſe, le quali poſſono i Fedeli infiammare ed eccitare alla cupidità di acquiſtare quella ſomma felicità. Ma prima d'ogni altra coſa biſognerà dare quella diſtinzione, la quale abbiamo imparata da graviſſimi Scrittori delle coſe divine. *S. Agoſt.*

Que-

Queſti adunque pongono due ſorti di beni, dei quali uno appartiene alla natura della beatitudine; l'altro ſegue a quella; e però quelli ſon detti beni eſſenziali, queſti acceſſorj. Ora la vera e ſolida beatitudine, la quale con un comune nome è detta beatitudine eſſenziale, conſiſte nel veder Dio, e goder la ſua bellezza, il quale è d'ogni bontà e perfezione fonte, e principio; onde
Joan.17. diſſe Criſto: Hæc eſt vita æterna, ut cognoſcant te ſolum verum Deum, & quem miſiſti Jeſum Chriſtum: Queſta è la vita eterna, che gli uomini conoſcano te ſolo vero Dio, e Gesù Criſto che tu hai mandato. La qual ſentenza moſtrò d'interpetrare S. Giovanni
1.Joan.3. Evangeliſta, quando diſſe: Cariſſimi nunc filii Dei ſumus, & nondum apparuit quid erimus: ſcimus quoniam, cum apparuerit, ſimiles ei erimus; quoniam videbimus eum, ſicuti eſt: Cariſſimi ora noi ſiamo figliuoli di Dio, e non ancora appariſce quello che noi ſaremo: e ſappiamo che, quando egli apparirà, ſaremo ſimili a lui: perchè lo vedremo nel modo, che è. Perchè quivi ſignifica contenerſi nella beatitudine queſte due coſe, una, che noi vedremo Dio tale, quale egli è nella ſua natura e ſoſtanza; l'altra, che noi diventeremo come Dei; perchè quelli, che di Dio ſi godono, quantunque ritengono la lor propria ſoſtanza, nondimeno ſi veſtono di una maraviglioſa e quaſi divina forma, talchè più toſto appariſcono Dei, che uomini. Il che per qual cagione avvenga, da queſto ſi manifeſta, che ciaſcuna coſa ovvero ſi conoſce per l'eſſenza ſua, o per la ſua ſimilitudine, e ſpecie. Ma perchè niente a Dio è ſimile, con l'ajuto della cui ſimilitudine poſſiamo pervenire alla perfetta conoſcenza di lui; di quì ſegue, che a niuno è lecito vedere la ſua natura, ed eſſenza, ſe queſta medeſima eſſenza divina a noi non ſi congiungeſſe. E queſto ci ſignifica-
1.Cor.13. no quelle parole dell'Apoſtolo: Videmus nunc per ſpeculum, & in ænigmate, tunc autem facie ad faciem: Ora noi vediamo per uno ſpecchio ed in enigma, ma allora lo vedremo a faccia a fac-
S.Agoſt. cia. E quello che diſſe l'Apoſtolo, in enigma, S. Agoſtino interpetra, in una ſimilitudine, accommodata ed atta a farci intendere
S.Dion. Dio. Il che S. Dioniſio ancora dimoſtrò apertamente, quando egli affermò, che le coſe ſuperiori non ſi poſſono intendere con alcuna ſimilitudine delle coſe inferiori. Perchè una ſoſtanza incorporea non ſi può manifeſtare con la ſimilitudine di una natura corporea, e maſſime eſſendo neceſſario che le ſimilitudini delle coſe ſiano manco compoſte, e più ſpirituali, che quelle coſe, delle quali eſprimono le imagini, ſiccome proviamo avvenire nel-

nella cognizione di tutte le cose. E perchè non può in modo alcuno essere, che di cosa alcuna creata la similitudine sia pura, e spirituale, quanto è Dio; di qui nasce, che per niuna similitudine possiamo perfettamente intendere nè capire la divina essenza. A questo si aggiunge, che tutte le cose create hanno una lor certa e determinata perfezione; ma Dio è infinito, nè similitudine di alcuna cosa creata può capire la sua immensità; per la qual cosa un sol modo ci resta di conoscere la divina sostanza, che è, se quella a noi si congiunga, e con uno incredibile modo si levi il nostro intelletto in alto, e così siamo fatti atti e idonei a contemplare la spezie della sua divina natura. Questo conseguiremo col lume della gloria, quando dal suo splendore illustrati vedremo Dio lume vero nel suo lume; imperocchè i beati sempre risguardano Dio a loro presente, per il quale dono, maggiore e più nobile di tutti gli altri, della divina essenza fatti partecipi si godono una vera e solida beatitudine, la quale noi in tal modo dobbiamo credere, che nel Simbolo de'Padri è stato determinato, quella per benignità di Dio con una certa speranza da noi doversi ancora aspettare: dove si dice: Expecto resurrectionem mortuorum, & vitam venturi sæculi: Aspetto la resurrezione de'morti, e la vita delle cose future. Sono queste in verità cose alte e divine, nè con parole da noi possono essere spiegate, o in modo alcuno comprese; nondimeno si può pure qualche imagine, o ombra di questa beatitudine ancora risguardare nelle cose sensibili. Perchè siccome il ferro, messo nel fuoco, riceve in se il fuoco, e quantunque la sua sostanza non si cangi, nondimeno pare pure che sia una cosa diversa da quel che prima era, cioè fuoco: nel medesimo modo coloro, che già in quella celeste gloria sono stati introdotti, dall'amore di Dio infiammati sono disposti nel medesimo modo, non restando però di essere quel che sono: talchè possono meritamente dirsi, assai più essere differenti da quelli che si trovano ancora in questa vita, che non è il ferro infocato da quello, che in se non ritenga forza alcuna di caldo. Per restringere dunque la cosa in poche parole; quella somma ed assoluta beatitudine, che noi chiamiamo essenziale, consiste nella possessione di Dio; perchè, qual cosa alla perfetta felicità può a colui mancare, il quale in se possiede Dio, ottimo e perfettissimo? E'ben vero, che a questa si aggiungono alcuni ornamenti che son comuni a tutti i beati, i quali perchè non sono molto lontani dalla umana ragione, sogliono assai più veementemente gli animi nostri eccitare e com-

movere . E di queſti ſono quelli , de'quali l'Apoſtolo Paolo ſcri-
Rom.2. vendo ai Romani parve , che voleſſe intendere : Gloria , onore , e pace a ciaſcuno che opera bene . Perchè certo è , che i beati poſſeggono la gloria , non ſolo quella , che abbiamo dimoſtrato eſſer l'eſſenziale beatitudine , ovvero quella che ſi ritrova aſſai congiunta alla ſua natura , come abbiamo inſegnato , ma quella ancora , che conſiſte nella chiara ed aperta conoſcenza , la quale ciaſcuno averà della eccellente e nobiliſſima dignità dell'altro . Ma diciamo ora , quanto grande dee eſſere ſtimato quell' onore , che loro è conceduto da Dio . Concioſſiachè non più ſiamo detti ſervi, ma amici,e fratelli, e figliuoli di Dio ; onde in queſto modo ai ſuoi eletti con amorevoliſſime , ed onoratiſſime parole parlerà
Matt.25. il Salvator noſtro : Venite benedicti Patris mei, poſſidete paratum vobis regnum : Venite benedetti del mio Padre , poſſedete il regno a voi preparato . Talchè poſſiamo meritevolmente eſclama-
Pſal.138. re : Nimis honorati ſunt amici tui , Deus : Troppo ſono i tuoi amici onorati , o Dio . E non ſolo avranno queſti onori , ma ancora da Criſto noſtro Signore ſaranno lodati in preſenza del ſuo celeſte Padre , e degli Angeli ſuoi . In oltre ſe la natura in tutti ha queſto comune deſiderio impreſſo , di eſſere onorati da uomini ſapientiſſimi ; perchè quei tali giudicano efficaciſſimi teſtimonj della lor virtù : quanto accreſcimento penſiamo dover avere la gloria de'beati, dove l'uno ſommamente onorerà l'altro? Sarebbe infinito il numero de'diletti de'beati,dei quali la gloria ſarà accreſciuta , ſe tutti voleſſimo addure : nè pure poſſiamo con il penſiero imaginarli . Ma debbono i Fedeli Criſtiani queſto perſuaderſi , che di tutte le coſe liete e gioconde , che in queſta vita poſſono avvenirci , o imaginarſi , o deſiderarſi , o appartengono alla cognizione della mente , o ad un perfetto ſtato del corpo , la beata vita dei celeſti ſpiriti è abbondantiſſimamente ripiena , ſeb-
1.Cor.2. bene ciò avviene in un più alto modo , che occhio vedere , o orecchia udire , o in cuore di uomo aſcender poſſa : come afferma l'Apoſtolo . Imperocchè quel corpo , che per avanti era groſſo e ſpeſſo , poichè in Cielo , toltagli la mortalità , ſarà diventato ſottile , e ſpirituale , non avrà più biſogno di nutrimento alcuno , e l'anima con incredibil piacere ſi ſazierà di uno eterno cibo di gloria , il quale a tutti miniſtrerà l'autore di quel gran convito
Luc14. celeſte, paſſando tra loro. E chi potrà deſiderare le veſti prezioſe, o i reali ornamenti del corpo, dove più l'uſo loro non ſarà richieſto , e dove tutti ſaranno veſtiti d'immortalità e di ſplendore , ed

or-

ornati di corona d'una ſempiterna gloria? Ma ſe ancora la poſſeſſione d'un ampia, e magnifica caſa appartiene alla felicità umana, che coſa penſar ſi può più ampia e magnifica del Cielo? il quale dalla chiarezza e ſplendore di Dio è da ogni parte illuſtrato? Per la qual coſa il Profeta ſanto, ponendoſi avanti agli occhi la bellezza di sì nobile ſtanza, ed ardendo tutto di deſiderio di pervenire a quelle beate ſedie, eſclamò; Quam dilecta tabernacula tua Domine virtutum, concupiſcit, & deficit anima mea in atria Domini. Cor meum & caro mea exultaverunt in Deum vivum: Quanto ſono amabili i tuoi alloggiamenti o Signore potentiſſimo, l'anima mia deſidera e ſi ſtrugge di pervenire negli atrj del Signore; il mio cuore, e la mia carne hanno eſultato in Dio vivo. E che queſto ſia l'animo di tutti i Fedeli, queſta la comune voce di ciaſcuno, ſiccome i Parochi grandemente debbono deſiderarlo, così con ogni loro ſtudio procurarlo; perchè diſſe il Signore: In domo Patris mei manſiones multæ ſunt: In caſa del Padre mio ſono molte abitazioni, nelle quali ſi renderanno e maggiori e minori premj, ſecondo che ſaranno ſtati i meriti. Perchè, come diſſe l'Apoſtolo: Qui parce ſeminat, parce & metet: Chi ſemina poco, poco raccoglierà: Qui ſeminat in benedictionibus, de benedictionibus & metet: Chi ſemina abbondantemente, abbondantemente raccoglie. Il perchè non ſolo ecciteranno i Fedeli a quella beatitudine, ma ancora ſpeſſo ammoniranno i popoli, queſta ſola eſſere la certa e vera regola e modo di acquiſtarla; acciocchè iſtrutti di fede e di carità, e perſeverando nell'orazione, e nel ſalutifero uſo de'Sacramenti ſi eſercitino in tutti gli offizi ed opere di benignità e carità verſo il proſſimo. Perchè così per miſericordia di Dio avverrà, (il quale ha preparata quella beata gloria a coloro, che lo amano) che a qualche tempo quel detto del Profeta ſi adempia & verifichi: Sedebit populus meus in pulchritudine pacis, in tabernaculis fiduciæ, in requie opulenta: Sederà il mio popolo nella bellezza della pace, negli alloggiamenti della fiducia, nella requie abbondante e ricca.

Pſal. 83:

Joan. 4.

2. *Cor.* 9.

Iſa. 32.

DE' SACRAMENTI.

EGLI non è dubbio alcuno, che ogni parte della Cristiana dottrina ricerca e desidera la scienza e diligenza del Pastore: ma la disciplina de'Sacramenti, la quale e per comandamento di Dio è necessaria, e di utilità copiosissima, richiede una facoltà ed una industria del Paroco singolare; acciocchè, essendo fedelmente e diligentemente appresa, i fedeli Cristiani diventino tali, che cose sì nobili e sante, come sono i Sacramenti, degnamente ed utilmente loro si possano amministrare, e i sacerdoti da quella regola non partano, per la quale loro è fatta da Dio quella necessaria proibizione: Nolite sanctum dare canibus, neque mittatis margaritas ante porcos: Non vogliate le cose sante dare ai cani, nè gettare le vostre perle avanti ai porci. *Matt 7.*

Primieramente adunque, perchè si ha da trattar universalmente di tutti i Sacramenti, è necessario incominciar dalla forza e significazione del nome, e dichiarare la sua varia ed ambigua significazione; acciocchè così agevolmente s'intenda, qual sia la propria forza, e natura di questa parola Sacramento. Per il che debbono i Fedeli essere ammaestrati, (quanto per ora fa al proposito della proposta materia) questo nome Sacramento altrimenti essere stato preso ed usato dagli Scrittori Gentili, e profani, altrimenti dai Dottori sacri. Imperocchè si son trovati alcuni autori, che hanno voluto per questo nome significare quella obbligazione, per la quale con giuramento siamo astretti al legame di qualche servitù; e di quì è che quel giuramento, per il quale i soldati promettevano fedelmente dovere per la loro Repubblica adoperarsi, è detto Sacramento militare. E questa pare che appresso di loro fosse una molto usata significazione. Ma appresso i Padri nostri, ed antichi Scrittori Latini, i quali delle cose sacre hanno scritto, questo nome, Sacramento, dichiara e significa una qualche cosa sacra, la quale sia ascosa ed occulta, siccome i Greci vollero con il vocabolo di Misterio intender il medesimo. Ed in questa significazione intendiamo doversi prendere questa voce Sacramento nella Epistola che l'Apostolo scrisse agli Efesj, dove- *Eph. 1.*
dice: Ut notum faceret nobis Sacramentum voluntatis suæ: Acciocchè ci facesse noto il Sacramento della sua volontà: Ed a Ti- *Tim. 3.*
moteo disse: Magnum est pietatis Sacramentum: E' un gran Sacra-

cramento di pietà. Appresso, nel libro della Sapienza si legge: Nescierunt Sacramenta Dei, non hanno saputi i Sacramenti di Dio. Nei quali luoghi, ed in molti altri si può considerare, che Sacramento niente altro significa che una cosa sacra ascosa ed occulta. Onde i Dottori Latini giudicarono comodamente dover esser nominati Sacramenti alcuni segni, che con li sensi si comprendono; i quali quella grazia, che cagionano insieme, dichiarano, e la pongono quasi avanti gli occhi. Quantunque, siccome vuol S. Gregorio, possono esser detti Sacramenti, perchè in quelli la divina virtù sotto velami di cose corporali occultamente cagiona la salute. Nè sia chi pensi, questo vocabolo essere stato nella Chiesa nuovamente introdotto; perchè chi ha letto S. Girolamo, e S. Agostino, potrà facilmente intendere, gli antichi Scritori della nostra Religione avere usata questa voce assai spesso, e con quella significare quello che detto abbiamo. Alle volte volendo accennare questo medesimo l'hanno detto o simbolo, o segno mistico, o segno sacro. E questo basta, quanto al nome del Sacramento: il quale ancora conviene ed è comune ai Sacramenti della antica legge: de'quali non è necessario che i Pastori diano precetti, poichè già per la legge Evangelica, e per la Grazia sono tolti via, ed hanno avuto fine.

Sap. 2.

S. Greg.

Ma oltre la significazione del nome, la quale fin quì si è dichiarata, dee ancora essere diligentemente investigata la virtù e natura della cosa, ed essere aperto ai Cristiani quel che sia Sacramento; imperocchè niuno è che possa dubitare che il Sacramento debba essere annoverato tra quelle cose, per le quali s'acquista la salute e la giustizia. Ma conciossiachè molti modi si trovino per ispiegare tal cosa attissimi; nondimeno niuno ve ne è che più chiaramente la dimostri, che quella definizione data da S. Agostino, la quale tutti gli scholastici Dottori hanno poi seguita. Dice adunque S. Agostino: Il Sacramento è segno della cosa sacra, ovvero dicendo il medesimo con altre parole; il Sacramento è visibile segno d'invisibile grazia, istituito a nostra giustificazione. La qual definizione acciocchè sia più manifesta, i Parochi tutte le sue parti doveranno esporre, e dichiarare. E primieramente farà bisogno insegnare, che di tutte le cose sensibili, due sorti si ritrovano. Alcune sono state ritrovate, acciocchè ci significhino qualche cosa: altre, non per significare altra cosa da lor diversa, ma solo prodotte per lor propia cagione; nel qual numero si possono quasi collocare tutte le cose naturali. Nella

Della propria forza e natura del Sacramento.

S. Agost.

prima ſorte ſi debbono annoverare tutti i vocaboli delle coſe, le ſcritture, i veſſilli, le imagini, le trombe, e molte altre coſe ſimili; imperocchè ſe dai vocaboli torrai la forza di ſignificare, ſubito pare che la cauſa ſia tolta, per la quale i vocaboli furono iſtituiti. Queſte coſe adunque propiamente ſon dette Segni; per-
S. Agoſt. chè S. Agoſtino teſtifica quello eſſer ſegno, che oltre quella coſa, che ci appreſenta ai ſenſi, fa ancora che per lui veniamo in cognizione di un'altra, ſiccome per il veſtigio che in terra vediamo impreſſo, intendiamo eſſer colui paſſato, di cui ſi ſcorge il veſtigio: onde è chiaro e manifeſto, il Sacramento doverſi porre tra quella ſorte di coſe, che ſono ſtate iſtituite per ſignificare qualche coſa, poichè eſſo con una certa ſomiglianza ci dichiara quello che Dio opera con la ſua virtù negli animi noſtri: il che con i ſenſi non può eſſer compreſo. E per far più noto con l'eſempio quello che s'inſegna, vediamo che nel batteſimo, quando pronunziando alcune determinate e ſolenni parole ſiamo con l'acqua lavati eſteriormente, ſi ſignifica che per virtù dello Spirito Santo ſi lava ogni macchia e bruttezza di peccato interiormente, e che l'anima noſtra di quel preclaro dono della celeſte giuſtizia è fatta perfetta ed ornata, ed inſieme quel lavamento del corpo, come più di ſotto ſi ſpiegherà al ſuo luogo, nell'anima fa quello, che ſignifica di fuori. Dalle Scritture ancora ſi cava apertamente, che il Sacramento dee eſſere annoverato tra i ſegni. E che ſia il vero, l'Apoſtolo parlando della Circonciſione, Sacramento della vecchia legge, la quale era ſtata data ad Abramo Padre di tutti i
Rom. 4. credenti; così diſſe ai Romani: Et ſignum accepit Circumciſionis, ſignaculum juſtitiæ fidei. E ricevette il ſegno della Circonciſione, che fu un ſegnacolo della giuſtizia della fede. Ed in un'altro luogo, quando dimoſtra, che noi tutti, che ſiamo battezzati in
Rom. 6. Criſto Gesù, nella ſua morte ſiamo battezzati, ſi può conoſcere che il batteſimo in ſe contiene la ſignificazione di queſta coſa, cioè, come diſſe l'Apoſtolo, Che noi ſiamo con eſſo lui ſepolti per il batteſimo nella morte. Nè di poco giovamento ſarà, che il popolo de'Fedeli intenda e conoſca, come i Sacramenti ſono ſegni: perchè così avverrà, che quelle coſe, che da quelli ſono ſignificate, contenute, e cagionate, più agevolmente ſi perſuaderà eſſer coſe ſante, ed eccellenti: e così conoſciuta la loro ſantità, ſarà più eccitato e commoſſo ad onorare la divina bontà verſo di noi.

Segue, che ora ſi ſpieghino quelle parole, REI SACRAE-

che

che è la seconda parte della definizione ; il che acciocchè comodamente si possa fare , è necessario alquanto di lontano narrare quelle cose , che delle varietà de' segni S. Agostino acutamente , e sottilmente disputa . Imperocchè alcuni segni , sono detti segni naturali : e questi son quelli che oltre che ci mostrano loro istessi , ancora inducono negli animi nostri la notizia di un'altra cosa da loro diversa ; il che si è avanti dimostrato esser comune a tutti i segni , siccome è il fumo il qual veduto , subito intendiamo quivi esser il fuoco ; ed è questo segno detto naturale : perchè il fumo non per sua volontà ci significa il fuoco , ma l'usanza è questa , che subito che uno vede il fumo , insieme intende e considera , che quivi si ritrova la natura e virtù del fuoco , che ancora è ascoso . Altri segni si trovano , che non sono naturali , ma sono stati ritrovati ed ordinati dagli uomini , accciocchè in questo modo gli uomini potessero tra loro ragionare , e ad altri spiegare i sentimenti dell'animo loro , ed intendere le opinioni ed i consigli l'un dell' altro . Or questi quanto siano varj , e diversi , si può di qui considerare , che alcuni sono che appartengono agli occhi , altri alle orecchie,altri agli altri sensi . Perchè quando noi qualche cosa accenniamo ad un'altro , come per esempio , quando , levato il vessillo in alto , vogliamo per quello manifestare qualche cosa , quella significazione certa cosa è che si riduce al senso degli occhi , siccome s'appartiene al giudizio delle orecchie il suono delle trombe , de'pifferi , o della cetera ; il quale non solo diletta , ma alcune volte si fa sentire per significar qualche cosa , col qual sentimento le parole ancora s'intendono , le quali hanno grande efficacia per esprimere le intime cogitazioni dell'animo nostro . Ma oltre quei segni , i quali abbiamo detto essere stati ordinati per consenso e volontà degli uomini , altri segni sono dati da Dio , i quali ancora sono di molte sorti , siccome ciascuno afferma . Perchè altri segni sono stati da Dio dati agli uomini , acciocchè qualche cosa significassero , ovvero acciocchè avvertissero gli uomini di qualche cosa , come furono tante purificazioni , e lavamenti , che nella antica legge erano comandate , come era il pane azzimo , e molti altri , che si contenevano nelle cerimonie del culto Mosaico . Altri segni ordinò Dio , i quali non solo avessero forza di significare , ma di cagionare qualche cosa ; e tra questa ultima sorte di segni appariscе chiaro doversi annoverare i Sacramenti della nuova legge ; perchè questi son segni dati da Dio , e non ritrovati dagli uomini , i quali noi per certo cre-

Che il Sacramento sia segno di una cosa sacra , come s'intenda . S. Agost.

diamo che hanno virtù di fare quella cosa sacra, la quale significano. Ma siccome già abbiamo dimostrato, ritrovarsi molta varietà di segni, così parimente si dee giudicare, le cose sacre essere di diverse sorti. Or quanto fa al proposito della addotta definizione del Sacramento, i Teologi per questo nome di cosa sacra, dimostrano doversi intendere la grazia di Dio, la quale e ci fa santi, e ci veste ed adorna dell'abito di tutte le divine virtù. Ed a questa grazia meritamente giudicarono dover attribuirsi il nome della cosa sacra, perchè per beneficio suo, l'anima nostra si consacra e congiugne a Dio; onde, acciocchè più apertamente si dichiari quel che sia Sacramento, bisogna dimostrare, il Sacramento essere una cosa sensibile, la quale per divina istituzione contiene in se la virtù di significare e cagionare la santità, e la giustizia; onde segue, che ciascuno possa agevolmente intendere, le Imagini de' Santi, le Croci, e simili cose, quantunque sian segni di cose sacre, non però doversi dire Sacramenti. La dottrina di questa verità, con l'esempio di tutti i Sacramenti si potrà facilmente dimostrare, se uno vorrà ancora negli altri Sacramenti esercitarsi, e si ingegnerà ritrovar quello che di sopra del Battesimo avvertimmo, quando dicemmo quel solenne lavamento del corpo esser segno, ed aver in se efficacia di cosa sacra, la quale interiormente si cagiona per virtù dello Spirito Santo. Oltre di ciò questi mistici segni da Dio istituiti, conviene principalmente che per istituzione del Signore non significhino una sola cosa, ma molte insieme. Il che in tutti i Sacramenti si può conoscere, i quali non solo dichiarano la nostra santità, e giustizia, ma ancora due altre cose con la santità massimamente congiunte, cioè la Passione di Cristo nostro Redentore, la quale è cagione di ogni nostra santità, e la vita eterna, e la celeste beatitudine, alla quale la nostra santità si dee riferire, ed indrizzare, come a fine. Il che potendosi vedere in tutti i Sacramenti, meritamente i sacri Dottori in ciascun Sacramento dissero essere virtù di significare tre cose. Perchè, ovvero riduce a memoria una cosa passata, ovvero manifesta una presente, ovvero prenunzia e predice una futura. Il che non pensate che quei Santi Dottori insegnino senza la prova delle sante Scritture. E che sia il vero, quando l'Apostolo disse: Quicumque baptizati sumus in Christo Jesu, in morte ipsius baptizati sumus: Tutti noi che siamo battezzati in Cristo Gesù, nella sua morte siamo battezzati: dimostrò chiaro, il battesimo doversi dir segno, perchè significa e rammembra la Passione

del

del Signore. Dipoi, quando dice: Conſepulti enim ſumus cum illo per baptiſmum in mortem, ut, quo modo Chriſtus ſurrexit a mortuis per gloriam Patris, ita & nos in novitate vitæ ambulemus: Perchè noi ſiamo conſepolti con quello per il batteſimo nella morte, acciocchè ſiccome Criſto riſuſcitò da morte per gloria del Padre, così e noi camminiamo in novità di vita: da queſte parole ci ſi manifeſta il batteſimo eſſere un ſegno, per il quale ſi dichiara, che la celeſte grazia in noi è infuſa, per dono della quale a noi è conceduto di potere, iſtituendo una nuova vita, eſeguire tutte le opere di pietà e di carità con lieto e pronto animo. Finalmente, quando ſoggiugne: Si enim complantati facti ſumus ſimilitudini mortis ejus, ſimul & reſurrectionis erimus: Perchè ſe noi, come piante inſerte in lui, ſiam fatti ſimili alla ſua morte, ſaremo ancora alla ſua reſurrezione: di quì ſi manifeſta, che il batteſimo ci ſignifica ancora chiaramente l'eterna vita, la quale mediante quello ci abbiamo acquiſtata. Ma, oltre queſte varie ſorti di ſignificare, ſpeſſo ancora avviene, che il Sacramento non ſolo una coſa, che preſente ſia, ma molte altre ne rappreſenti, e ſignifichi. Il che ſi può agevolmente intendere, conſiderando il Santiſſimo Sacramento dell'Eucariſtia, per il quale ſi ſignifica la preſenza del vero corpo e ſangue di Criſto, ed inſieme la grazia, la quale vengono a conſeguire tutti quelli, che con purità, e mondizia ricevono tal Sacramento. Dalle coſe adunque già dette, non potranno ai Paſtori dell'anime mancare ragioni, per le quali dimoſtrino quanta potenza della divinità, e quanti ſecreti miracoli ſi contengano ne' Sacramenti della nuova legge; acciocchè così a ciaſcuno perſuadano, quelli doverſi onorare e ricevere con ſomma religione, e divozione. *Rom. 6.*

Per qual cauſa ſiano iſtituiti i Sacramenti e maſſime quelli della legge Evangelica.

Ma per volere inſegnar bene, qual ſia il vero e diritto uſo de'Sacramenti non pare che coſa alcuna ſi ritrovi più atta, che l'eſporre diligentemente le cagioni, per le quali fu neceſſario iſtituire i Sacramenti: e molte ne ſogliono eſſere addotte, delle quali la prima ſi dice eſſere la debolezza dell'umano ingegno; imperocchè noi vediamo per natura avvenire, che non ſi perviene alla notizia di quelle coſe, che con l'intelletto ſi comprendono, ſe non per mezzo delle coſe ſenſibili. Acciocchè adunque più agevolmente poteſſimo intendere quelle coſe, che per occulta virtù di Dio ſon cagionate, il medeſimo ſommo artefice dell'Univerſo, con l'infinita ſua ſapienza per ſua infinita benignità verſo di noi fece che quella ſua occulta virtù ci foſſe manifeſtata con alcuni ſegni

gni ſenſibili. Perchè, ſiccome molto dottamente fu detto da
S.Gio.Criſ. S.Gio: Criſoſtomo, ſe l'uomo non aveſſe avuto queſta compoſizione del corpo, avrebbe conoſciuto i beni divini non ricoperti da velame alcuno; ma perchè l'anima è congiunta a queſto corpo, fu neceſſario, che uſaſſe l'ajuto delle coſe ſenſibili, per intendere le coſe divine ed inviſibili. Un'altra cagione è queſta, che l'animo noſtro non così agevolmente ſi ſente commovere e diſporſi al credere quelle coſe, che ci ſono promeſſe; e però Dio fin dal principio del Mondo quelle coſe che aveva deliberato di fare, ſoleva aſſai ſpeſſo ſignificare con parole. Alle volte ancora, quando egli voleva far qualche opera, la grandezza della cui promeſſa poteſſe far mancare in noi la fede, aggiungeva a quelle parole altri ſegni, i quali alle volte avevano qualche ſpecie di miracolo. E però quando Dio volle mandar Moisè alla liberazione del popolo Iſraelitico, e quelli, che non ben ſi fidava ancora dell'ajuto di Dio, che ciò gli comandava, pur temendo che non gli foſſe ſopra le ſpalle poſto un più grave peſo che ſoſtener non poteſſe, ovvero che il popolo alle divine parole non preſtaſſe fede,
Exod.3. il Signore confermò la ſua promeſſa con molti varj ſegni; ſiccome adunque nel vecchio Teſtamento Dio con ſegni teſtificava qualche ſua grande promeſſa dover aver effetto; così parimente nella nuova legge, Criſto noſtro Salvatore, avendoci promeſſo il perdono de'peccati, la celeſte grazia, e la comunicazione dello Spirito Santo, ordinò alcuni ſegni ſenſibili, per li quali volle, come con pegni, quaſi a noi moſtrarſi obbligato, e così non poteſſimo mai dubitare, che nelle ſue promeſſe non ci doveſſe eſſer fedele. La terza cagione fu, acciocchè quelli come rimedj, ſe-
S.Ambr. condo che ſcrive S. Ambrogio, e come medicamenti del Samaritano Evangelico poteſſimo avere in pronto per recuperare o conſervar la ſanità dell'anima. Imperocchè quella virtù che deriva dalla Paſſione di Criſto, cioè quella grazia la quale egli ſopra l'altare della Croce ci ha meritata, è neceſſario che per mezzo de'Sacramenti a noi pervenga, come per un canale; altrimenti niuno potrebbe ſperare, giammai di poter eſſer ſalvo. Per il che il clementiſſimo Signore volle nella ſua Chieſa laſciare i Sacramenti con la ſua parola e promeſſa confermati e ſtabiliti, per li quali il frutto della ſua Paſſione credeſſimo ſenza alcun dubbio a noi in verità comunicarſi, purchè ciaſcuno di noi ſi voleſſe applicare tal medicina devotamente. A queſta ſi aggiunge la quarta cagione, per la quale appariſce neceſſaria l'iſtituzione de'Sacramen-

menti : e questa è acciocchè fossero come certi segni , e note , per le quali i Fedeli fossero dagli altri conosciuti , e massime che non può quasi in un corpo congregarsi e unirsi moltitudine alcuna d'uomini , siccome ancora disse S. Agostino sotto pretesto di falsa o di vera religione , se non è congiunta con qualche patto di segni visibili . I Sacramenti adunque della nuova legge , fanno ambedue questi effetti ; perchè prima distinguono i Fedeli dagl'infedeli , ed i Fedeli tra di loro legano strettamente con un santo legame . Si può ancora dimostrare , oltre le predette , un'altra cagione giustissima della istituzione de'Sacramenti , per quelle parole dell'Apostolo : Corde creditur ad justitiam : ore autem confessio fit ad salutem : Col cuore si crede a giustizia , con la bocca si confessa quello che si crede a salute . Imperocchè con li Sacramenti noi dimostriamo confessare e far nota la fede nostra in cospetto di tutti gli uomini : onde quando andiamo al battesimo , chiaramente testifichiamo di credere , che per virtù di quell'acqua , per la quale nel Sacramento siamo lavati , in noi si cagioni una spiritual purgazione dell'anima . Hanno dipoi i Sacramenti una gran forza non solo ad eccitare negli animi nostri la fede , e ad esercitarci in quella , ma ancora ad accendere in noi la carità , per la quale dobbiamo tra noi amarci , quando ci ricordiamo esser legati con istrettissimo nodo , ed esser fatti membra di uno istesso corpo per la comunione de'Sacramenti . Finalmente (il che dee molto nella Cristiana professione essere stimato) abassano e domano la superbia della umana mente , e ci esercitano nella umiltà , mentre che ad elementi sensibili per obedire a Dio siamo sforzati sottometterci , dal quale per l'addietro impiamente ci eravamo rebellati per servire agli elementi del Mondo . Queste cose principalmente del nome de'Sacramenti , della natura , ed istituzione loro ci son parute doversi insegnare ai popoli fedeli : le quali poichè da'Pastori saranno diligentemente esposte , bisognerà insegnare , di che cose tutti i Sacramenti sian fatti , e quali siano le parti loro , e quali cerimonie e riti ci siano poi stati aggiunti .

S. Agost.

Rom. 10.

Della materia e forma de' Sacramenti, e delle loro cerimonie.

Prima adunque si dee spiegare , che la cosa sensibile , la quale di sopra nella definizione del Sacramento fu posta , non è di una sorte sola , quantunque si debba credere che per quelle cose un segno si costituisca . Imperocchè due cose sono , delle quali ogni Sacramento si compone ; di queste una ha ragione e natura di materia , ed è detta, Elemento : l'altra ha forza di forma, e con vocabolo comune è detta , Verbo , perchè così dai Padri abbiamo im-

imparato. Nella qual cosa è notissimo e divulgato quel testimonio
S. Agost. di S. Agostino: Accedit verbum ad elementum, & fit Sacramentum: Si accompagna la parola all'elemento, e così si fa il Sacramento. E però per il nome di cosa sensibile intendono non solo la materia, ovvero l'elemento, come nel Sacramento del Battesimo l'acqua, e nel Sacramento della Confirmazione il Crisma, e in quello della Estrema Unzione l'olio, le quali cose tutte si veggono, ma ancora le parole, le quali hanno natura di forma, e appartengono al senso dell'orecchie: e l'Apostolo ambedue queste cose apertamente mostrò, quando disse: Christus dilexit Ecclesiam, & se ipsum tradidit pro ea, ut illam sanctificaret mundans eam lavacro aquæ in verbo vitæ: Cristo ha amata la Chiesa, e se stesso ha dato alla morte per lei, acciocchè così la santificasse, mondandola per il lavacro dell'acqua nel verbo della vita. Nel qual luogo si esprime la materia, e la forma del Sacramento: e bisognava alla materia aggiugnere le parole, acciocchè così si venisse più apertamente a significare la cosa, che si operava. Imperocchè le parole tra tutti gli altri segni, è cosa certa, che hanno gran forza; talchè, se quelle mancassero, sarebbe cosa difficile ed oscura intendere quel che la materia de'Sacramenti significasse. Il che si può vedere nel battesimo: nel quale avendo l'acqua virtù di refrigerare, e di lavare, e d'ambedue quelli effetti potendo esser segno, se non vi si aggiungessero le parole, ancora che si potesse forse per qualche conghiettura giudicare quali di queste due cose nel battesimo si significhi, non però si potrà cosa alcuna affermare per certa, ma poichè vi sono aggiunte le parole, subito intendiamo come ha forza, e significazione di lavare.

Ed in questo i nostri Sacramenti sono assai più eccellenti de' Sacramenti dell'antica legge; perchè nell'amministrare quelli, per quanto abbiam potuto intendere, non si osservava o usava forma alcuna determinata: e di quì ancora nasceva, ch'erano molto oscuri ed incerti; dove i nostri hanno in tal modo ordinata la forma delle parole, che se per caso quella si lascia, non può la natura del Sacramento mantenersi, e però sono chiarissimi, e manifestissimi, nè luogo ci lasciano da dubitare. Queste sono adunque le parti, che alla natura e sostanza de'Sacramenti appartengono, delle quali ogni Sacramento di necessità è composto. A queste si aggiungono le cerimonie, le quali quantunque senza peccato non si possano tralasciare, se già la necessità non ci sforzasse; non-

nondimeno, quando pur non si usassero, perchè queste non fanno alla natura delle cose, non si dee credere, che però si togliesse parte alcuna di perfezione al Sacramento. E meritevolmente per certo, fin dai primi tempi della Chiesa, sempre è stato osservato di amministrare i Sacramenti ed esercitarli con alcune solenni cerimonie; e prima fu massimamente conveniente, che a sì sacri misterj si desse quel culto di religione, per il quale si mostrasse, le cose sante doversi trattare santamente; in oltre le cerimonie assai più ci dichiarano, e quasi pongono avanti agli occhi quelle cose che per virtù del Sacramento sono in noi cagionate, e la loro santità negli animi de' Fedeli più altamente lasciano impressa. Dipoi le menti di coloro che tali cose sacre risguardano, e diligentemente osservano, sollevano alla cogitazione delle cose alte e celesti, e in quelli eccitano la fede, e la carità; per il che maggior cura e diligenza si dovrà porre a fare che i Fedeli intendano e conoscano la forza delle cerimonie, con le quali tutti i Sacramenti si esercitano e si operano.

Della necessità, numero, ed utilità de' Sacramenti.

Segue ora che spieghiamo il numero de' Sacramenti: la qual cognizione ci apporterà questa utilità, che il popolo con tanto maggior divozione e pietà si rivolgerà a lodare e celebrare la singolar benignità di Dio verso di noi, quanto più ajuti e comodità della salute e della beatitudine intenderà esserci da Dio stati preparati. I Sacramenti adunque della Chiesa Cattolica, non sono più che sette, siccome per le Scritture si manifesta, e per tradizione de' Padri a noi è pervenuto, e l'autorità de' Santi Concilj ci testifica. Ora, che non siano nè più, nè meno, si potrà manifestare per similitudine della vita naturale alla spirituale con una probabile ragione. Imperocchè all'uomo, per vivere, e per conservar la vita a sua e publica utilità, queste sette cose par che necessariamente si richieggano, cioè che prima venga in luce e nasca, poi che si accresca, e si nutrisca; se cade in infirmità, sia sanato; sia la debolezza ed infirmità delle sue forze confortata e ristorata; similmente, quanto appartiene alla Repubblica, che non manchino mai i magistrati, per l'autorità ed imperio de' quali sia retta e governata; finalmente, che con legittima propagazione di figliuoli e se stesso, e l'umano genere conservi; le quali cose tutte perciocchè appariscе che sono corrispondenti e simili a quella vita, per la quale l'uomo vive a Dio, di qui si verrà facilmente a raccogliere il numero de' Sacramenti. De' quali il primo è il Battesimo, come porta di tutti gli altri, per il qua-

quale rinaſciamo a Criſto. Dipoi vi è la Confirmazione, per virtù della quale creſciamo e ci fortifichiamo nella divina grazia; per il che, poichè già erano gli Apoſtoli battezzati, come S. A-
Luc.24. goſtino teſtifica, diſſe loro il Signore: Sedete in civitate, donec induamini virtute ex alto: Aſpettate nella Città finchè ſiate dal Cielo veſtiti di forza. Dipoi è il Sacramento della Eucariſtia, con la quale, come con un cibo veramente celeſte, il noſtro ſpirito ſi nutriſce, e ſoſtiene; perchè di quello diſſe il Salvatore:
Joan.6. Caro mea vere eſt cibus: & ſanguis meus vere eſt potus. La carne mia è il vero cibo: e il mio ſangue è il vero beveraggio. Segue nel quarto luogo la Penitenza, con l'ajuto della quale ſi racquiſta la perduta ſanità, poichè dai peccati ſiamo ſtati feriti e piagati. Poi è l'eſtrema Unzione, per la quale ci ſon tolte le reliquie de'peccati, e le virtù dell'animo noſtro ſono riſtorate; onde
Jac.5. S. Giacomo parlando di queſto Sacramento diſſe: Et ſi in peccatis ſit, remittentur ei: Se ſarà ne' peccati, gli ſaranno perdonati. Segue il Sacramento dell'Ordine, per il quale ſi concede poteſtà di eſercitare in perpetuo nella Chieſa di Dio i publici miniſterj de'Sacramenti, e di eſeguire tutti i ſacri officj. Ultimamente ſi aggiugne a queſti il Matrimonio, acciocchè per una ſanta e legittima congiunzione dell'uomo e della donna, ſi generino i figliuoli al culto di Dio, ed alla conſervazione del genere umano, e religioſamente ſiano poi allevati.

Della eccellenza, e differenza de' Sacramenti, e dell'autore di quelli.

Queſto ora biſogna diligentemente avvertire, che quantunque tutti i Sacramenti contengano in loro una divina, e maravigliosa virtù, nondimeno tutti non ſono ugualmente neceſſarj, nè tutti ſono di una par dignità, e non tutti hanno la medeſima forza di ſignificare. Sono adunque tra queſti, tre, i quali ſe non nel medeſimo modo, nondimeno ſopra gli altri ſon detti neceſſarj; perocchè il Batteſimo ſenza altra aggiunta o condizione eſſer ne-
Joan.3. ceſſario, manifeſtò il Salvatore con queſte parole: Niſi quis renatus fuerit ex aqua & Spiritu Sancto, non poteſt introire in regnum Dei: Chi non ſarà rinato di acqua, e di Sprito Santo, non può entrare nel regno di Dio. La Penitenza poi a quelli ſolo è neceſſaria, i quali dopo il Batteſimo hanno commeſſo qualche peccato mortale: imperocchè non potranno queſti tali fuggire l'eterna dannazione, ſe del commeſſo peccato legittimamente non faranno penitenza. Oltre di queſto, il Sacramento dell'Ordine, ſebbene non è a ciaſcun fedele in particolare neceſſario, nondimeno è in ogni modo neceſſario alla Chieſa univerſale. Ma ſe ne'

ne'Sacramenti riſguarderemo la dignità, l'Eucariſtia avanza di gran lunga di ſantità, e di numero, e grandezza di miſterj tutti gli altri; le quali coſe più agevolmente s'intenderanno, quando poi al luogo ſuo ſi ſpiegheranno le propietà di ciaſchedun Sacramento.

Reſta che ora vediamo, da chi queſti ſacri e divini miſterj ſi ſiano ricevuti; imperocchè non è da dubitare, che la dignità di qualche nobile ed eccellente dono non ſia grandemente accreſciuta dalla dignità ed eccellenza di colui, che lo dona. Ma a queſta dimanda ſenza difficultà alcuna ſi può dar riſpoſta. Imperocchè eſſendo Dio quelli che fa gli uomini giuſti, ed i Sacramenti eſſendo iſtrumenti maravigliosi al farci acquiſtare queſta giuſtizia, di quì è manifeſto che un iſteſſo e medeſimo Dio in Criſto ſi dee confeſſare eſſere autore e della giuſtificazione, e de'Sacramenti; oltre di queſto, i Sacramenti hanno in loro una virtù ed efficacia, che penetra fino all'interiore dell'anima noſtra; e perchè ſolo è propio della potenza di Dio il penetrare ne'cuori, e nelle menti degli uomini, di quì ancora ſi vede chiaro, i Sacramenti da Dio per Criſto eſſere ſtati iſtituiti, ſiccome ancora dobbiamo tenere con certa e coſtante fede, che da lui ſolo dentro di noi ſono diſpenſati ed applicati; perchè S. Giovanni afferma aver ricevuto di lui queſto teſtimonio, quando dice: Qui miſit me baptizare in aqua, ille dixit mihi: ſuper quem vides ſpiritum deſcendentem & manentem ſuper eum, hic eſt qui baptizat in Spiritu Sancto: Quelli che mi ha mandato a battezzare nell'acqua, mi ha detto: Sopra di chi tu vedrai diſcendere lo Spirito Santo, e ſopra di chi tu lo vedrai poſare, quelli è che battezza in Spirito Santo. Ma, quantunque Dio ſia de'Sacramenti autore e diſpenſatore: nondimeno non per gli Angeli, ma per gli uomini ha voluto che ſi miniſtrino nella Chieſa. Imperocchè per una perpetua tradizione de'Santi Padri è ſtato confermato, che non manco fa di biſogno dell'offizio de'miniſtri nel conferire i Sacramenti, che della materia e della forma. E queſti miniſtri, perchè in quel ſanto uſo non eſercitano e rappreſentano la lor propia perſona, ma quella di Criſto; di quì naſce, che o ſiano buoni, o triſti, pur che uſino quella forma e quella materia, la quale ſempre la Cattolica Chieſa ha oſſervata per iſtituzione ed ordine di Criſto, e quello far ſi propongano ed intendano, che in tale amminiſtrazione fa la Chieſa, veramente operano e conferiſcono i Sacramenti: talchè niuna coſa può impedire il frutto della grazia, ſe

Joan. 1.

già

già quelli, che tali Sacramenti ricevono, non voleſſero di tanti beni privarſi, e allo Spirito Santo far reſiſtenza. E queſto eſſer
S. Agoſt. ſempre ſtato il certo ed indubitato conſenſo dalla Chieſa, S. Agoſtino ſcrivendo contra i Donatiſti chiariſſimamente dimoſtra; e ſe di ciò ancora vogliamo il teſtimonio della Scrittura, aſcoltiamo
1. Cor. 3. l'Apoſtolo, il quale ci parla con queſte parole: Ego plantavi, Apollo rigavit, ſed Deus incrementum dedit; neque enim qui plantat, eſt aliquid, neque qui rigat, ſed qui incrementum dat Deus: Io ſono che ho piantato, Apollo ha annaffiato; ma Dio è ſtato quelli, che ha dato l'accreſcimento: perchè, nè chi pianta, nè chi annaffia, è coſa alcuna, ma Dio dà l'accreſcimento. Dal qual luogo s'intende chiaro, che ſiccome agli alberi niente nuoce la triſtizia di coloro, per le mani di cui ſono coltivati, così per l'altrui peccato non poſſono coloro ricevere danno alcuno, i quali per il miniſterio d'uomini triſti ſono inſerti in Criſto. Il perchè ſiccome per l'Evangelio di S. Giovanni i noſtri ſanti Padri hanno inſegnato Giuda Scariotto battezzò molti, de' quali però niuno leggiamo
S. Agoſt. eſſere ſtato ribattezzato: talchè così S. Agoſtino ſcriſſe: Diede il Batteſimo Giuda: e quelli, che da lui fu battezzato non fu di nuovo dopo Giuda battezzato; lo diede ancora Giovanni, e dopo Giovanni di nuovo fu colui battezzato, che da Giovanni aveva il
Act. 19. Batteſimo ricevuto. Perchè ſebbene fu dato da Giuda, era però il Batteſimo di Criſto: ma quello che da Giovanni fu dato era di Giovanni, e non preponiamo Giuda a Giovanni ma giuſtamente preponiamo il Batteſimo di Criſto, ancora che dato per le mani di Giuda, al Batteſimo di Giovanni ſebbene fu dato per le mani di eſſo Giovanni.

Il miniſtrare i Sacramenti con la coſcienza immonda quanto ſia ai miniſtri dannoſo, e del loro effetto.

Nè per queſto i Paſtori o gli altri miniſtri de' Sacramenti, ſentendo quel che ora abbiamo detto, penſino eſſer loro baſtante, non attendendo altrimenti alla integrità de' coſtumi, ſolo metter gran cura come legittimamente amminiſtrino i Sacramenti: perchè, ſebbene a queſto ſi debba attendere con ſomma diligenza, nondimeno in queſto non conſiſte il tutto circa l'eſercizio ed uſo de' Sacramenti, e debbon ſempre ricordarſi che i Sacramenti non perdono mai quella divina virtù, che ſi ritrova in loro, ma a quelli, che ſenza purità e mondizia di animo gli amminiſtrano, arrecano la morte e la dannazione eterna; Imperocchè le coſe ſante (il che ſpeſſo e più volte è neceſſario ricordare) ſantamente e religioſamente debbono eſſere trattate; e però diſſe il Profeta: Peccatori dixit Deus: Quare tu enarras juſtitias meas, & aſſu-

assumis testamentum meum per os tuum ? Tu vero odisti disciplinam : Disse Dio al Peccatore : Perchè cagione vuoi tu narrare le mie giustizie , e parli del mio Testamento ? E pure tu sei , che hai avuto in odio la disciplina . Ora se ad un uomo de' peccati macchiato non è lecito trattare delle cose divine , quanta scelleratezza si dee giudicare commettere colui , il quale di molti suoi peccati è consapevole , nè però si vergogna con l'immonda sua bocca operare i sacrati misterj , e nelle sue brutte mani riceverli , trattarli , e ad altri porgerli , e ministrarli ; e massime trovandosi appresso S. Dionisio scritto , ai cattivi non esser permesso toccare *S. Dion.* i Sacramenti , ch'egli chiama Simboli . Prima adunque i ministri delle cose sacre cerchino di acquistare la santità , dipoi vadano ai Sacramenti col cuor mondo , con la mente pura , e talmente si esercitino nell'opere di pietà , che per il frequente uso e maneggio di tali cose , di giorno in giorno col divino ajuto possano acquistare più abbondante grazia .

Ma è omai tempo , avendo noi già spiegate le cose sopraddette , che veniamo ad insegnare , qual sia l'effetto de' Sacramenti ; perocchè questo darà non poca luce e chiarezza alla definizione del Sacramento , la quale di sopra adducemmo . Tra gli altri adunque due sono i principali , de' quali , quello che meritamente ha ottenuto il primo luogo , è quella grazia , la quale dai Teologi è detta giustificante : perchè così apertissimamente insegnò l'Apostolo , quando disse , Che Cristo avea amata la Chiesa , e *Eph. 5.* per lei s'era dato alla morte ; acciocchè così la santificasse lavandola col lavacro dell'acqua nel verbo . Ora in che modo tanta , e sì maravigliosa opera si faccia per mezzo e virtù del Sacramento , che , siccome dice S. Agostino , l'acqua lavi il corpo , e tocchi il *S. Aug.* cuore , non può tal cosa esser compresa dall'umana ragione , o intelligenza . Perchè egli si dee tener per cosa certa , e ferma , niuna cosa sensibile , per sua natura esser dotata di quella virtù , con la quale possa penetrar fino all'anima . Ma noi per il lume della fede conosciamo , che ne' Sacramenti si ritrova la virtù dell' onnipotente Dio , per la qual fanno quello , che per virtù loro non possono operar le cose naturali . Per la qual cosa , acciocchè negli animi de' Fedeli non fosse mai di questo effetto dubitazione alcuna , quando si incominciarono ad amministrare i Sacramenti , volle il clementissimo Dio , quel che interiormente operassero dimostrare con li miracoli , acciocchè così fermamente credessimo, che i medesimi miracoli si facessero di continuo interiormente ,

ſebbene ai noſtri ſenſi foſſero incogniti . Onde per laſciar di dire , che , poichè il Salvator noſtro fu battezzato nel Giordano , ſi aprirono i Cieli , e lo Spirito Santo apparve in ſpecie di colomba , acciocchè così foſſimo ammaeſtrati , che quando ci laviamo in quel ſalutifero fonte , s'infonde la ſua grazia nell'anima noſtra : per laſciar (dico) di dire queſto , perchè più toſto appartiene alla ſantificazione del Batteſimo , che all'amminiſtrazione del Sacramento : or non leggiamo noi , che quando gli Apoſtoli il giorno della Pentecoſte ricevettero lo Spirito Santo , per il quale poi ſi renderono più forti e più pronti al predicare la verità della fede , ed a metterſi per la gloria di Criſto a grandiſſimi pericoli , allora fatto
Act.2. un ſuono dal Cielo , come di uno ſpirito , e vento veementiſſimo apparvero loro lingue diviſe come di fuoco . Per la qual coſa ſi conobbe , che per il Sacramento della Confermazione a noi è dato il medeſimo Spirito , e quelle forze ci ſono concedute , con le quali poſſiamo fortemente repugnare e reſiſtere alla carne , al Mondo , ed a Satanaſſo , perpetui nimici noſtri ; e queſti sì fatti miracoli , ogni volta che gli Apoſtoli amminiſtravano i Sacramenti , nel principio della Chieſa per alquanto tempo furono veduti , finchè , fermata e ſtabilita la fede , non ſi veggono più avvenire .

Dell' eccellenza de' Sacramenti della nuova legge comparati ai Sacramenti vecchj , e del carattere .

Per le coſe , che già ſi ſon dimoſtrate del primo effetto de' Sacramenti , che è la grazia giuſtificante , ancora ſi manifeſtò , che i Sacramenti della nuova legge hanno maggior forza , e ſono di più eccellente virtù che non erano quelli della vecchia , i quali eſſendo deboli ed infermi , e poveri elementi , ſantificavano quelli che erano maccliati , quanto alla mondazione della carne e non dell'anima , onde furono iſtituiti come ſegni ſolamente di quelle coſe che far ſi dovevano per li noſtri Sacramenti . Ma i Sacramenti della nuova legge ſono uſciti dal coſtato di Criſto , il
Heb.9. quale per virtù dello Spirito Santo ſe ſteſſo offerſe immaculato a Dio , mondificando la noſtra coſcienza dalle opere morte al ſervire a Dio vivo ; e così quella grazia , la quale ſignificano , operano per virtù del ſangue di Criſto . Per il che ſe noi gli paragoneremo ai Sacramenti della vecchia legge , oltre che hanno aſſai più efficacia , ancora ſi ritroveranno più ripieni d'utilità , e per ſantità più nobili . Un'altro effetto de' Sacramenti non comune a tutti , ma più propio a tre ſoli , cioè al Batteſimo , alla Confermazione , ed all'Ordine ſacro , è il carattere , il quale all'anima
2.Cor.1. imprimono . Perchè quando l'Apoſtolo diſſe , Unxit nos Deus , qui & ſignavit nos , & dedit pignus ſpiritus in cordibus noſtris ;

Dio

Dio ci ha unti : il quale ci ha ancora ſegnato , e ci ha dato un pegno di ſpirito ne' noſtri cuori ; per quella voce , Signavit , chiaramente deſcriſſe il carattere , di cui è propio ſegnare , e notare qualche coſa . Per il che il carattere non è altro , che un certo ſegno impreſſo all'anima ed a quella in perpetuo unito , il quale non ſi può per tempo alcuno ſcancellare , del quale così ſcriſſe S. Agoſtino : Diremo forſe noi che i criſtiani Sacramenti manco poſſano , che quel ſegno corporale , col quale ſi orna il ſoldato ? imperocchè quel ſegno che ha , quando ritornaſſe alla milizia che aveſſe abbandonata , non gli s'imprime di nuovo , ma ſe gli riconoſce l'antico , e quello ſi approva . *S. Agoſt.*

E da queſto Carattere abbiamo , che ci rendiamo idonei a ricevere , ovvero operare qualche coſa : poi fa che con qualche particolar nota e ſegno l'uno ſia dall'altro conoſciuto , e diſtinto : e per il Carattere del Batteſimo acquiſtiamo ambedue queſte utilità . Perchè prima fa , che agli altri Sacramenti ci rendiamo idonei , poichè il popolo fedele è per quello diſtinto come per un ſegno da coloro , che non hanno la fede . Il medeſimo ſi può conoſcere nel Carattere del Sacramento della Confermazione , e del ſacro Ordine . De'quali uno fa queſto effetto in noi , che come ſoldati di Criſto ci arma e ci fortifica alla publica confeſſione e difeſa del ſuo ſanto nome , e contra il natural noſtro nemico , e contra i nimici ſpirituali di queſto aere , ed inſieme ci diſtingue da quelli che di freſco ſono battezzati , e come pur dianzi nati fanciullini . L'altro , che è il Carattere del Sacro Ordine , ha ſeco congiunta la potenzia di operare e miniſtrare i Sacramenti , ed inſieme manifeſta una chiara diſtinzione di coloro , che tal poteſtà hanno ricevuta , dall'altra moltitudine de' Fedeli . Quella regola della cattolica Chieſa dee dunque eſſer tenuta , la quale c'inſegna che queſti tre Sacramenti imprimono il Carattere , e che non ſi debbono mai per tempo alcuno reiterare , ne conferire di nuovo .

Queſte ſono quelle coſe , che generalmente dovranno eſſer' inſegnate dei Sacramenti ; nello ſpiegare della qual materia i Paſtori principalmente ſi sforzeranno di fare due coſe , Prima che i Criſtiani conoſcano ed intendano , di quanto onore e venerazione ſian degni queſti doni celeſti e divini : poichè , eſſendo ſtati iſtituiti e propoſti dal clementiſſimo Dio a comune utilità di tutti , li vogliano uſare divotamente e religioſamente , e sì fattamente ardano di deſiderio della criſtiana perfezione , che fermamente

giudichino, che se per alquanto tempo si asterranno dal Sacramento della Penitenza, e dell'Eucaristia massimamente, ne verrà loro non piccol danno; le quali cose ai Pastori agevolmente verranno fatte, se quelle cose, che della divinità e frutto de' Sacramenti di sopra furono da noi trattate, spesso inculcheranno all'orecchie de'Fedeli, cioè che prima sono stati istituiti dal nostro Signore e Salvatore, dal quale niente procede che perfettissimo non sia. Dipoi, che, quando sono amministrati, allora la divinità dello Spirito Santo ci è presente, il quale penetra l'intime parti del cuor nostro. In oltre, che in loro è una maravigliosa e certa virtù di curare e sanare l'anima. E finalmente dimostreranno che per mezzo di quelli a noi derivano le infinite ricchezze della Passione di Cristo. All'ultimo manifesteranno, che tutto il cristiano edificio s'appoggia e si sostiene sopra il fermissimo fondamento della pietra angolare: ma che, se dall'uso della predicazione della parola di Dio, e dei Sacramenti non è sostentato, si dee grandemente dubitare, e temere, che, da ogni parte offeso, non vada in ruina; perchè siccome per li Sacramenti siamo ridotti in vita, così da questi, come da celeste pascolo, siamo nutriti, conservati, ed accresciuti.

DEL SACRAMENTO DEL BATTESIMO.

Per quelle cose, che fin qui dei Sacramenti in universale si sono insegnate, si può conoscere, quanto sia necessario, per volere intendere la dottrina della Cristiana religione, e per volere esercitare la pietà Cristiana, il conoscere quelle cose, che la Chiesa Cattolica intorno a ciascun particolar Sacramento propone da credersi. Ma se uno leggerà diligentemente l'Apostolo, senza alcuna dubitazione confesserà, che al Cristiano massimamente si richiede avere una perfetta cognizione del Battesimo: in tal modo non solo spesso, ma con gravissime parole, piene di spirito di Dio, rinnova la memoria di tal Sacramento, e commenda la divinità, che in esso si trova, ed in quello propone avanti agli occhi nostri, e per contemplarla e per imitarla, la morte del Redentor nostro, la sepoltura, e la resurrezione. Per la qual cosa i Pastori nel trattar questo Sacramento metteranno ogni studio e diligenza, ed oltre quei giorni, ne'quali, secondo che hanno costumato i nostri antichi Padri, principalmente si suol celebra-

brare il Sacramento del Batteſimo, che ſono il Sabato Santo, e la Vigilia della Pentecoſte, nel qual tempo la Chieſa ſuole celebrare queſto Sacramento con ſomma religione e devozione, e con gran cerimonie, prendano ancora negli altri giorni occaſione di trattare di queſta materia. E per far tal coſa, par che ſia convenientiſſimo tempo, quando, dovendoſi dare il Batteſimo a qualche bambino, vedranno concorſo di popolo; ed allora ſarà molto più agevole, ſebbene non potranno tutti i capi trattare che a tal Sacramento s'appartengono, almeno inſegnarne e trattarne uno o due; nel qual tempo i Criſtiani la dottrina di quelle coſe, che aſcoltano, inſieme nelle ſacre cerimonie del Batteſimo veggono eſpreſſa, e con devoto ed attento animo contemplano. E di qui naſcerà, che ciaſcheduno da quelle coſe ammonito, che vede eſeguire in altri, ſi verrà a ricordare con qual promeſſa ſi ſia obbligato a Dio, quando prima a lui ſi conſacrò nel Batteſimo; ed inſieme ripenſerà ſe con la vita e con li coſtumi ſi moſtra tale, quale promette la profeſſion del nome Criſtiano. Acciocchè adunque chiaramente ſi eſpongano tutte le coſe, che ſi avranno ad inſegnare, ſi dee manifeſtare qual ſia la natura e la ſoſtanza del Sacrameto del Batteſimo; ma prima farà di biſogno eſplicare la ſignificazione di queſta voce. Che adunque queſta voce Batteſimo ſia voce greca, niuno è che non ſappia, la quale, ſebbene nelle ſacre Lettere ſignifica non ſolo quel lavamento, che è congiunto col Sacramento, ma ancora ogni altra ſorte di lavamento, ed alle volte per ſimilitudine ſi trasferiſce alla Paſſione: nondimeno appreſſo gli Scrittori Eccleſiaſtici non manifeſta ogni lavamento di corpo, ma ſol quello che è congiunto col Sacramento, nè è amminiſtrato ſenza una preſcritta forma di parole; la qual ſignificazione gli Apoſtoli per iſtituto ed ordine di Criſto aſſai ſpeſſo uſarono. Altri nomi ancora oltre queſto i Padri noſtri hanno ritrovati per ſignificare queſta iſteſſa coſa; imperocchè S. Ago- *S. Agoſt.*
ſtino teſtifica eſſer detto Sacramento di fede; perchè quelli che lo ricevono fanno profeſſione di tutta la fede della Criſtiana religione. Altri perchè i cuor noſtri da quella fede ſono illuminati, la quale noi confeſſiamo nel Batteſimo, hanno detto queſto Sacramento Illuminazione, onde così diſſe l'Apoſtolo: Rememorami- *Heb.10.*
ni priſtinos dies in quibus illuminati magnum certamen ſuſtinuiſtis paſſionum: Ricordatevi di quei primi giorni, ne'quali illuminati ſoſteneſte sì gran combattimento di paſſione, ſignificando per quelle parole quel tempo, nel quale erano ſtati battezzati. Oltre

S.Gio.Gri∫. di queſto S. Giovanni Griſoſtomo in quella Orazione, che egli fece ai Battezzati, lo chiama alle volte eſpurgazione; perchè per il Batteſimo noi eſpurghiamo l'antico fermento acciocchè ſiamo una nuova paſta: alle volte ſepoltura, alle volte piantazione, alle volte Croce di Criſto, e di tutti queſti nomi ſi può cavare la cagione dalla Epiſtola di S. Paolo ſcritta ai Romani. Ora perchè *S.Dion.* S. Dioniſio lo chiamaſſe Principio de' Santiſſimi Comandamenti, è manifeſto: concioſſiachè queſto Sacramento ſia come una porta, per la quale noi entriamo nella compagnia e converſazione della vita Criſtiana: e da quello facciamo il cominciamento di obbedire ai divini comandamenti. Queſte ſono quelle coſe, che intorno al nome in brevità ſi dovranno eſporre.

Definizione del Batteſimo preſo per il Sacramento, materia forma effetti.

Quanto a quello, che ora ſi appartiene alla definizione del Batteſimo, ſebbene ſe ne potrebbono addurre molte, preſe dai ſacri Teologi, nondimeno quella par che ſia da eſſer detta più atta e comoda, la quale ſi può formare dalle parole di Criſto appreſſo S. Giovanni e dell'Apoſtolo agli Efesj; imperocchè dicendo il Salvatore; Niſi quis renatus fuerit ex aqua & Spiritu Sancto, non poteſt introire in regnum Dei: Se uno non ſarà rinato di acqua e di Spirito Santo non può entrare nel regno di Dio; e l'Apoſtolo parlando della Chieſa; Mundans eam lavacro aquæ in verbo: Mondandola con il lavacro dell'acqua nella parola; di quì ſi può propiamente definire il Batteſimo in queſto modo: Baptiſmus eſt Sacramentum regenerationis per aquam in verbo: Il Batteſimo è un Sacramento di regenerazione per l'acqua nella parola; imperocchè noi naſciamo di Adamo per natura figliuoli dell'ira, e per il Batteſimo rinaſciamo in Criſto figliuoli della miſericordia; per- *Joan.1.* chè, come diſſe S. Giovanni, diede poteſtà di farſi figliuoli di Dio a quegli uomini, i quali credono nel ſuo nome, i quali non di ſangue, nè di volontà di carne, nè di volontà di uomo, ma di Dio ſono nati. Ma con qualunque ſorte di parole ci verrà ſpiegata la natura del Batteſimo, ſi dovrà in ogni modo inſegnare al popolo, che queſto Sacramento ſi fa perfetto col lavamento, al quale per iſtituto del Salvatore e Signor noſtro ſono accompagnate alcune determinate e ſolenni parole, ſiccome ſempre i ſanti Padri hanno inſegnato. Il che con quello apertiſſimo teſtimonio *S.Agoſt.* di S. Agoſtino ſi dimoſtra eſſer vero: Accedit verbum ad elementum, & fit Sacramentum: Si accompagna la parola all'elemento, e faſſi il Sacramento. E queſto con maggior diligenza ſarà biſogno inſegnare: acciocchè forſe i Criſtiani non cadeſſero in quel-

quello errore, per il quale penſaſſero quello che volgarmente ſi ſuol dire, cioè che quella acqua la quale nel ſacro fonte ſi conſerva per amminiſtrare il Batteſimo, ſia Sacramento. Il che non può per modo alcuno eſſer vero; perchè allora ſi dee dire Sacramento del Batteſimo, quando in verità, e con effetto uſiamo l'acqua per lavare qualchedùno, inſieme con le parole iſtituite dal Signore. E perchè nel principio di queſto trattato de' Sacramenti, dicemmo, che ciaſchedun Sacramento è compoſto di forma e di materia, per queſto debbono i Paſtori dichiarare qual ſia la forma e qual la materia in queſto Sacramento del Battteſimo.

La materia adunque, ovvero l'elemento di queſto Sacramento, è ogni ſorte d'acqua naturale, o ſia di mare, o di fiume, o di palude, o di pozzo, o di fonte, la quale ſenz'altro aggiugnervi ſuol eſſere detta acqua, e però il noſtro Salvatore c' inſegnò: Niſi quis renatus fuerit ex aqua & Spirito Sancto, non poteſt introire in regnum Dei: Se uno non ſarà nato d'acqua e di Spirito Santo, non può entrare nel regno di Dio; e l'Apoſtolo diſſe, la Chieſa eſſere ſtata mondata con il lavacro dell'acqua; e nella Epiſtola di S. Giovanni leggiamo: Tres ſunt, qui teſtimonium dant in terra, Spiritus, aqua, & ſanguis: Tre ſono, che danno teſtimonio in terra, lo ſpirito, l'acqua, e'l ſangue. Il che ancora ſi conferma con altri teſtimonj delle ſacrate Lettere. Ma che S. Gio. Battiſta diceſſe che doveva venire il Signore, il quale battezzarebbe nello Spirito Santo e nel fuoco, non ſi dee in modo alcuno quel paſſo intendere della materia del Batteſimo: ma ovvero ſi dee riferire ad un interior effetto dello Spirito Santo, ovvero a quel miracolo, che nel giorno della Pentecoſte apparve; quando lo Spirito Santo ſi vide cadere dal Cielo ſopra gli Apoſtoli in ſpecie di fuoco; del quale in un'altro luogo Criſto noſtro Signore pur prediſſe, dicendo: Joannes quidem baptizavit aqua, vos autem baptizabimini Spiritu Sancto non poſt multos hos dies: Giovanni, certo è, che battezzò con l'acqua, ma voi ſarete battezzati con lo Spirito Santo dopo queſti pochi giorni.

Joan.3.

Epb.5.

1.Joan.5.

Matt.3.

Act.1.

Act.1.

Ma per maggior intelligenza di queſta verità, ſi ſa certo, che per molte Scritture dal Signore, e con figure, e con profezie tal coſa è ſtata ſignificata; perchè il Principe degli Apoſtoli nella ſua prima Epiſtola ci dimoſtra come il diluvio, col quale fu purgato il Mondo dalla molta malizia degli uomini, de'quali ogni cogitazione del cuore era rivolta ed intenta al male, rappreſenta-

Figure, e profezie antiche del Batteſimo. Gen.6.

va la figura, e la ſimilitudine di queſt'acqua. E S. Paolo ſcriven-
1.Cor.10. do ai Corintj, eſpoſe che il paſſaggio del mar Roſſo ſignificava
4.Reg.5. la medeſima acqua: per laſciare ora indietro il lavamento di Na-
Joan.5. aman Siro, e la maraviglioſa virtù della Probatica piſcina, e molte altre coſe ſimili, nelle quali la figura di queſto miſterio chiaramente ſi vede eſpreſſa. Quanto alle profezie, niuno può dubitare, che queſta ſalutifera acqua non voleſſero ſignificare ed
Iſa.55. eſprimere quelle acque alle quali il Profeta Iſaia tutti gli aſſetati
Ezech 47. invitava, ovvero quelle che Ezechiele in iſpirito vide uſcire del
Zach.13. tempio, e quel fonte il quale Zaccaria prediſſe alla caſa di Davidde, ed agli abitatori di Geruſalemme eſſere preparato per lavare il peccatore e la meſtruata. Or quanto foſſe conveniente alla natura e virtù del Sacramento del Batteſimo, che per la ſua propia materia foſſe iſtituita ed ordinata l'acqua, con molte ragioni
S.Gir. dimoſtrò S. Girolamo, ſcrivendo ad Oceano. Ma quanto fa al propoſito di queſto luogo, potranno i Paſtori principalmente inſegnare, che, eſſendo queſto Sacramento a tutti neceſſario, ſenza eccezione alcuna, per acquiſtare vita eterna, però la materia dell'acqua fu maſſimamente atta ed idonea a queſto effetto, la quale in ogni tempo ſi ritrova, e con poca fatica ciaſcuno ſi può procacciare. Dipoi perchè l'acqua grandemente ſignifica l'effetto del Batteſimo, concioſſiachè ſiccome l'aqua netta le macchie, così ottimamente ci dimoſtra la forza ed efficacia del Batteſimo, per il quale ſi cavano le macchie de'peccati. A queſto ſi aggiugne, che ſiccome l'acqua è molto atta a refrigerare i corpi, così parimente col Batteſimo in gran parte ſi eſtingue l'ardore delle cupidità. Ma qui ſi dee avvertire, che quantunque l'acqua ſemplice, la qual niuna altra coſa ſeco ha meſcolata, ſia materia atta a far queſto Sacramento perfetto, ogni volta che la neceſſità venga di amminiſtrarlo, nondimeno, per tradizione degli Apoſtoli, ſempre nella Chieſa Cattolica ſi è oſſervato, che il Batteſimo ſi amminiſtri con alcune ſolenni cerimonie, e vi ſi aggiunga ancora il ſacro Criſma, per il quale più ſi manifeſti l'effetto del Batteſimo. Dovrà ancora ammaeſtrarſi il popolo, che, ſebbene alle volte può uno eſſere incerto, ſe queſta o quella ſia vera acqua, e tale quale è quella che ſi ricerca alla perfezione di queſto Sacramento: nondimeno queſto dee tenerſi per certo, che mai di altra materia che di liquore di acqua naturale queſto Sacramento non ſi dee in modo alcuno operare.

Ma, poichè delle due parti, delle quali il Batteſimo dee eſ-

fere compoſto, una, cioè la materia diligentemente ſarà ſtata ſpiegata, s'ingegneranno i Paſtori con la medeſima diligenza inſegnare qual ſia la forma, la quale è l'altra ſua parte, e non manco neceſſaria che la prima, e nell'eſplicazione di queſto Sacramento giudicheranno con maggior cura e ſtudio doverſi affaticare, perchè la notizia di così ſanto miſterio non ſolo per ſe ſteſſa può grandemente dilettare i Criſtiani, (il che in tutte le ſcienze delle coſe divine comunemente ſuole avvenire) ma ancora ſi dee intenſamente deſiderare; perchè può quotidianamente venire in uſo ed a biſogno; imperocchè vengono aſſai ſpeſſo tempi, come al luogo ſuo chiaramente ſi dirà, ne'quali e da uomini laici, e popolari, e dalle donnicciuole biſogna che queſto Sacramento ſia amminiſtrato, e così ſi ricerca che indifferentemente a tutti i Criſtiani ſiano note e manifeſte le coſe, che fanno alla ſoſtanza e verità di queſto Sacramento; onde con chiare ed aperte parole, le quali da ciaſcheduno poſſano agevolmente eſſere inteſe, inſegneranno i Paſtori, queſta eſſere la perfetta ed aſſoluta forma del Batteſimo: Ego te baptizo in nomine Patris, & Filii, & Spiritus Sancti: Io ti battezzo in nome del Padre, e del Figliuolo, e dello Spirito Santo; perchè così dal Signore e Salvator noſtro ci fu laſciata, quando appreſſo Matteo comandò agli Apoſtoli con queſte parole: Euntes docete omnes gentes, baptizantes eos in nomine Patris, & Filii, & Spiritus Sancti: Andando inſegnate tutte le generazioni del Mondo, battezzandole in nome del Padre, e del Figliuolo, e dello Spirito Santo; e per quella parola, Baptizantes, la Chieſa Cattolica da Dio iſtrutta ottimamente inteſe, che nella forma di queſto Sacramento ſi doveva eſprimere la operazione del miniſtro. Il che ſi fa quando ſi dice: Ego te baptizo: Io ti battezzo. E perchè oltre i miniſtri è la perſona di colui, che ſi battezza, biſognava ancora ſignificare la principal cauſa che opera il Batteſimo: però vi ſi aggiungono e quel pronome, TE, ed i diſtinti nomi delle divine Perſone; acciocchè così l'aſſoluta forma di queſto Sacramento ſia contenuta nelle parole che di ſopra adducemmo, Ego te baptizo, in nomine Patris, & Filii, & Spiritus Sancti; Io ti battezzo in nome del Padre, del Figliuolo, e dello Spirito Santo: perchè non ſolo la perſona del Figliuolo, del quale da Giovanni fu detto: Hic eſt, qui baptizat: Queſti è, che battezza: ma inſieme tutte le Perſone della SS. Trinità operano al Sacramento del Batteſimo, e ſi dice: In nomine, e non, in nominibus; perchè in queſto modo ſi dichiara apertamente una na-

Quanto ſia neceſſaria la cognizione della forma del Batteſimo.

Matt. 28.

Joan. 1.

natura e divinità della ſantiſſima Trinità. Ed in queſto luogo queſta parola, Nomen, non ſi riferiſce alle Perſone, ma ſignifica la divina ſoſtanza, virtù, e potenza, la quale è una iſteſſa in tutte tre le Perſone. Ma in queſta forma, la quale abbiamo già dimoſtrato eſſer intera e perfetta, dee avvertirſi, eſſere alcune coſe al tutto neceſſarie, le quali ſe ſi laſciaſſero addietro, il Sacramento non può fare il ſuo effetto; altre non così neceſſarie, che, ſe non vi foſſero, per queſto la natura del Sacramento mancaſſe, e tale è quella voce, Ego; la cui virtù ſi contiene nel verbo, Baptizo; anzi che nelle Chieſe de'Greci, con un vario modo di dire, che hanno, ſogliono laſciare di proferirla; perchè eſſi giudicarono non eſſere neceſſario far del miniſtro ricordanza alcuna: onde nel Batteſimo uſano per tutto queſta forma: Baptizetur ſervus Chriſti, in nomine Patris, & Filii, & Spiritus Sancti: Battezziſi il ſervo di Criſto in nome del Padre, e del Figliuolo, e dello Spirito Santo. Dai quali però eſſere perfettamente amminiſtrato il Sacramento del Batteſimo, appariſce per decreto e definizione del Concilio Fiorentino: concioſſiachè con queſte parole baſtevolmente ſi ſpieghi tutto quello che fa alla verità del Batteſimo, cioè il lavamento, il quale allora in verità ſi opera. E ſe ſi diceſſe che già nel tempo della novella Chieſa gli Apoſtoli ſolo
Act. 2. battezzaſſero in nome di Gesù Criſto, dobbiamo tener per fer-
& 8. mo, che tal coſa faceſſero per iſtinto ſpeciale dello Spirito Santo, acciocchè nel principio della giovinetta Chieſa, la predicazione loro ne veniſſe più chiara ed illuſtre con il nome di Gesù Criſto, e più foſſe celebrata la ſua divina ed infinita potenza. Dipoi ſe noi ben conſidereremo a queſto fatto, conoſceremo, che in quella forma niuna di quelle parti manca, che dal Salvatore furono ordinate; perchè chi dice Gesù Criſto, inſieme ſignifica la Perſona del Padre, dal quale fu unto, e lo Spirito Santo, del quale fu unto; quantunque ſi potrebbe forſe dubitare, ſe con queſta forma gli Apoſtoli mai alcuno battezzaſſero, ſe noi vorremo ſeguitare l'autorità di S. Ambrogio, e di S. Baſilio, Padri ſantiſſimi, e graviſſimi, i quali in tal modo il Batteſimo in nome di Gesù Criſto hanno interpretato, dicendo che con queſte parole ſi ſignificava, che gli Apoſtoli battezzavano nel Batteſimo di Criſto, e non in quello che era ſtato uſato da Giovanni, nè però gli Apoſtoli ſi partirono dalla comune ed uſitata forma, la quale contiene in ſe i diſtinti nomi delle tre divine Perſone. E queſto modo di parlare S. Paolo ancora nell'Epiſtola, che ſcrive ai Galati, pare che uſaſ-

ſaſſe, quando diſſe: Quicumque in Chriſto baptizati eſtis, Chriſtum induiſtis: Tutti voi, che in Criſto ſete battezzati, di Criſto vi ſete veſtiti. Con le quali parole, In Chriſto, ſignifica che in fede di Criſto erano battezzati: nè però con altra forma, che con quella che il medeſimo Salvatore e Signor noſtro comandò che ſi ſervaſſe. *Gal.3.*

Fin quì della materia e della forma baſterà inſegnare aì Fedeli, le quali principalmente ſono neceſſarie alla ſoſtanza del Batteſimo. Ma perchè nell'operare ed amminiſtrare queſto Sacramento, è neceſſario ancora oſſervare il modo e la regola della propia abluzione, però i Paſtori debbono ancora inſegnar queſta parte, e brevemente ſpiegare, come per comune uſanza e conſuetudine della Chieſa ſi è imparato, che il Batteſimo ſi può dare in uno di queſti tre modi; perchè quelli, che ſi hanno a battezzare, ovvero ſi tuffano nell'acqua, ovvero ſopra di loro ſi verſa l'acqua, ovvero ſpargendo ſopra di loro l'acqua ſi bagnano. E di queſti tre modi qualunque ſi oſſervi, ſi dee credere che veramente ſi operi il Batteſimo: perchè nel Batteſimo ſi uſa l'acqua per ſignificare il lavamento dell'anima, il quale opera: e però dall'Apoſtolo il Batteſimo fu nominato Lavacro. Ora queſto lavamento *Eph.5.* non più ſi fa, quando uno ſi tuffa nell'acqua, (il che ſappiamo lungamente nei primi tempi eſſere ſtato nella Chieſa oſſervato) che ſi faccia con l'effuſione dell'acqua, il che oggi vediamo eſſer meſſo in uſo frequente, o con aſperſione, come ſi può conſiderare eſſere ſtato fatto da Pietro quando in un giorno conduſſe alla *Act.2.* fede e battezzò tre mila uomini. Ma, ſe uno o tre debbano eſſere queſti lavamenti, noi giudichiamo niente tal coſa importare: perchè nell'uno, e nell'altro modo chiaramente ſi manifeſta, e prima nella Chieſa eſſere ſtato amminiſtrato il Batteſimo, ed ora poterſi amminiſtrare, per l'Epiſtola di Gregorio Magno che ſcriſſe a Leandro. Nondimeno debbono i Criſtiani ritenere quel coſtume, il quale ſi vede eſſere oſſervato nella ſua Chieſa. E biſogna avvertire, che non ogni parte del corpo dee lavarſi, ma il capo principalmente, nel qual ſi ritrovano tutti i ſenſi eſteriori ed interiori: ed inſieme, che da quello, che battezza, non prima, né dopo il lavamento debbono eſſer proferite quelle parole del Sacramento che contengono la forma, ma nel medeſimo tempo, nel quale ſi fa il lavamento.

Eſpoſte queſte coſe, ſarà dipoi conveniente inſegnare e ridurre nella memoria dei Fedeli, come il Batteſimo, ſiccome gli al-

altri Sacramenti, è ſtato iſtituito dal noſtro Signor Gesù Criſto? Queſto adunque i Paſtori ſpeſſo inſegneranno, e dichiareranno, come ſi debbono notare due diverſi tempi del Batteſimo. Uno è, quando il Salvatore lo iſtituì: l'altro quando promulgò la legge di doverlo ricevere; quanto al primo tempo, allora diciamo dal Signore eſſere ſtato iſtituito queſto Sacramento, quando egli da Giovanni battezzato, alle acque concedè virtù di ſantificare altri; *S. Greg. Naz.* onde S. Gregorio Nazianzeno e S. Agoſtino affermano, che in quel *S. Agoſt.* tempo all'acque fu data virtù di generare in vita ſpirituale. Ed altrove ſcriſſe S. Agoſtino: Da quel giorno in poi, nel quale Criſto nell'acqua fu immerſo, tutti i peccati noſtri lava l'acqua. Ed altrove dice: Si battezza il Signore, non perchè aveſſe biſogno di eſſere mondato, ma col tatto della ſua pura carne monda l'acque; acciocchè così ritengano virtù di lavare. Della qual coſa può eſſere grande argomento, che allora tutta la Santiſſima Trinità, nel cui nome ſi opera il Batteſimo, ſi manifeſtò eſſere con *Matt.3.* la ſua divinità preſente; Imperocchè fu udita la voce del Padre: *Mar.1.* la Perſona del Figliuolo era quivi preſente: e lo Spirito Santo vi *Luc.3.* diſceſe in forma di colomba. Appreſſo ſi aprirono i Cieli, là dove omai è a noi conceduto aſcendere per virtù del Batteſimo. E ſe alcuno deſideraſſe ſapere in che modo tanta e ſi divina virtù ſia ſtata da Dio conceduta all'acqua, ſenza alcun dubbio, che tal coſa ſupera ogni umana intelligenza. Ma queſto ſolo poſſiamo intendere, che ſubito che il Signore fu battezzato; per il tatto del ſuo ſantiſſimo e puriſſimo Corpo fu conſecrata l'acqua al ſalutifero uſo del Batteſimo: talmente però, che ſe ben queſto Sacramento fu iſtituito avanti la Paſſione, nondimeno ſi dee credere che abbia ricevuto, e tratto la forza e l'efficacia dalla Paſſione; la quale era come un fine di tutte le operazioni di Criſto. Quanto all'altra parte, cioè in che tempo foſſe fatta la legge del Batteſimo, non ci è dubbio alcuno; perchè tra i Sacri Scrittori conviene, che dopo la reſurrezione del Signore, quando comandò agli Apoſtoli, che andaſſero ad inſegnare a tutte le generazioni, battezzandole *Matt.28.* in nome del Padre, del Figliuolo, e dello Spirito Santo, da quel *Mar.16.* tempo in poi tutti gli uomini, che dovevano conſeguire l'eterna ſalute, hanno incominciato ad eſſere obbligati alla legge del Batteſimo. Il che ſi cava dall'autorità di Pietro Apoſtolo, il qual *1.Pet.3.* dice: Regeneravit nos in ſpem vivam per reſurrectionem Jeſu Chriſti ex mortuis: Ci ha regenerati in una viva ſperanza, per la reſurrezione di Gesù Criſto da morte. Il medeſimo ſi può conoſce-

ſcere per quel luogo di S. Paolo, dove dice: Se ipſum tradidit pro ea, ut illam ſanctificaret, (parlando della Chieſa) mundans eam lavacro aquæ in verbo: Se ſteſſo diede alla morte per quella, per ſantificarla, mondandola con il lavacro dell'acqua nel verbo; perchè ambidue queſti ſanti Apoſtoli pare che abbiano ridotto l'obbligo del Batteſimo a quel tempo, che ſuccedè dopo la morte del Signore: talchè non ſi può più in modo alcuno dubitare, che ancora quelle parole del Salvatore: Niſi quis renatus fuerit ex aqua, & Spiritu Sancto, non poteſt introire in regnum Dei: Chi non ſarà rinato d'acqua, e di Spirito Santo, non può entrare nel regno di Dio: a quel medeſimo tempo non abbiano avuto riſguardo, che dopo la Paſſione di Criſto doveva ſeguire; da queſte coſe adunque (ſe dai Paſtori diligentemente ſaranno trattate) ſi manifeſterà chiaro che i Criſtiani in queſto Sacramento hanno da Dio ricevuta una grandiſſima dignità, e quella con grandiſſima devozione e pietà di animo debbono riconoſcere e onorare, e maſſime ſe penſeranno che quelli nobiliſſimi, ed eccellentiſſimi doni, i quali, quando ſi battezzava Criſto noſtro Signore, con tanti miracoli ſi manifeſtarono, a ciaſcheduno che ſi battezza ſono per virtù interiore dello Spirito Santo donati e compartiti: perchè, ſe, ſiccome avvenne al ſervo di Eliſeo, a noi talmente ſoſſero gli occhi aperti, che poteſſimo riſguardare le coſe celeſti, niuno ſi dee credere che così foſſe privo del comun ſenſo, che grandemente non ſi maravigliaſſe de' miſterj sì divini; perchè adunque ancora non penſiamo, dovere avvenire il medeſimo quando dai Paſtori i teſori di queſto Sacramento ſaranno in tal modo eſpoſti e manifeſtati, che i Fedeli gli poſſano contemplare, ſe non con gli occhi del corpo, almeno con l'acutezza della mente illuminata dallo ſplendore della fede?

Epb.5.

Joan.3.

4.Reg 6.

Quali ſiano i propj miniſtri del Batteſimo.

Pare ora, che ſia non ſolo utile, ma neceſſario, il manifeſtare da quali miniſtri queſto Sacramento ſi debba amminiſtrare, sì perchè quelli ai quali è ſtato commeſſo queſto officio, ſi ſtudino eſercitarlo ſantamente e religioſamente: sì ancora acciocchè non ſia alcuno, che quaſi trapaſſando i ſuoi termini voglia nell'altrui poſſeſſione inconvenientemente mettere il piede, ovvero ſuperbamente a forza entrare, ammonendoci l'Apoſtolo, che in tutte le coſe ſi debba ſervare l'ordine. Debbono adunque eſſere ammaeſtrati i Criſtiani, che tre ſono gli ordini di quelli miniſtri. Nel primo ſi devono porre i Veſcovi ed i Sacerdoti, ai quali è conceduto, che non per potenza alcuna eſtraordinaria, ma per loro pro-

1.Cor.14.

propio offizio poſſano eſercitare queſto atto ; perchè a coſtoro fu
Matt.28. dal Signore comandato,comandandolo agli Apoſtoli, che andaſſero a battezzare, quantunque i Veſcovi, acciocchè non foſſero sforzati d'abbandonare quella più importante cura d'inſegnare i popoli, foſſero ſoliti laſciare il miniſterio del battezzare ai Sacerdoti ; e che i Sacerdoti legittimamente eſercitino queſto offizio, talchè, eſſendo ancora il Veſcovo preſente, poſſano il Batteſimo miniſtrare, è manifeſto e per la dottrina dei Padri antichi, e per l'uſo della Chieſa ; perchè eſſendo quelli ordinati per conſecrare l'Euchariſtia, la quale è un Sacramento di pace e di unione, fu coſa conveniente, che a loro foſſe data poteſtà di poter amminiſtrare tutte quelle coſe, per le quali neceſſariamente ciaſcuno di queſta pace ed unione può farſi partecipe ; e ſe pure i Padri noſtri hanno detto, che ai Sacerdoti ſenza licenza del Veſcovo non è permeſſa l'autorità di battezzare, tal coſa pare che ſi debba intendere di quel Batteſimo, il quale in alcuni determinati giorni dell'anno con una ſolenne cerimonia ſoleva amminiſtrarſi. Il ſecondo luogo dei miniſtri del Sacramento, lo tengono i Diaconi : ai quali però ſenza la conceſſione del Veſcovo, o del Sacerdote, non è lecito amminiſtrare queſto Sacramento, come teſtificano molti decreti dei ſanti Padri antichi. L'ultimo ordine di queſti miniſtri, è di quelli, i quali dalla neceſſità sforzati ſenza ſolenni cerimonie poſſono battezzare : nel qual numero ſono tutti gli uomini, ancor laici, e popolari, o ſian maſchi, o femmine, e di qual ſi voglia ſetta, o falſa religione ; perchè ai Giudei ancora, agl'infedeli, ed agli eretici, quando la neceſſità ſtringe, è permeſſo queſto offizio, purchè queſti tali ſi propongano ed intendano di fare quello che la Cattolica Chieſa ſuol fare in tal miniſterio. Queſte coſe ſono ſtate confermate e per decreti di molti Padri antichi, e
Conc.Tren. di molti Concilj : ed ultimamente il ſacro Concilio Trentino ſcomunica tutti coloro, che ardiſcono dire che il Batteſimo ancor dato dagli eretici in nome del Padre, e del Figliuolo, e dello Spirito Santo, con intenzione di far quello, che fa la Chieſa, non è vero Batteſimo. Nella qual coſa poſſiamo maravigliarci della ſomma bontà e ſapienza del noſtro Signore ; perchè, dovendo queſto Sacramento da ciaſcuno eſſere neceſſariamente ricevuto, ſiccome per ſua materia volle inſtituire l'acqua, coſa a tutti comuniſſima, così parimente niuno dalla ſua amminiſtrazione volle eſcludere ; quantunque (ſiccome detto abbiamo) non a tutti ſia lecito battezzare con le ſolenni cerimonie : non perchè quei riti e

cer-

cerimonie abbiano in se più dignità, ma perchè sono manco necessarie che il Battesimo istesso. Nè però debbono i Cristiani imaginarsi, che questo ossizio sia così a tutti conceduto indifferentemente, che non si abbia a tenere qualche ordine di questi ministri; perchè le donne, essendo presenti gli uomini, così il laico presente il Chierico, ed il Chierico in presenza del Sacerdote non debbono in modo alcuno esercitare l'amministrazione del Battesimo: quantunque quelle levatrici che sogliono battezzare, non debbono essere riprese, se alle volte eseguiscono tal offizio in presenza di qualche uomo, il quale non abbia esperienza di amministrare questo Sacramento, sebbene per altro è più propio dell'uomo, che della donna.

Dei Padrini e Compari di quelli che si battezzano.

A questi ministri, i quali, come fin qui si è dichiarato, amministrano il Battesimo, se ne aggiunge un'altra sorte, i quali sogliono intervenire a celebrare questo sacro e salutifero lavamento per una antichissima consuetudine della Cattolica Chiesa; questi sono detti oggi Padrini, e Compari, i quali anticamente dagli Scrittori delle cose divine eran detti, Susceptores, sponsores, ovvero fidejussores per comune vocabolo: del numero de' quali perchè questo appartiene quasi a tutti i laici, e secolari, con gran cura dovranno trattare i Pastori; acciocchè così i Cristiani intendano, quali cose siano massimamente necessarie al fare perfettamente questo negozio. E prima bisogna dichiarare, per qual cagione al Battesimo oltre i ministri del Sacramento fossero aggiunti i Padrini, e Compari, la qual cosa ciascheduno conoscerà esser fatta a gran ragione, se si ricorderà il Battesimo essere una spirituale regenerazione, per la quale nasciamo figliuoli di Dio; e che sia il vero, S. Pietro di quella parlando così disse: Sicut modo geniti *infantes rationabiles*, sine dolo lac concupiscite: Siccome, se pur ora fanciulli razionali foste nati, desiderate il latte senza inganno alcuno. Siccome adunque, poichè uno è venuto in questa luce, ha bisogno della nutrice e del pedagogo, con l'ajuto ed opera de' quali sia allevato, ed ammaestrato nella dottrina, e nelle buone arti: così parimente è necessario, che coloro, che dopo il fonte del Battesimo incominciano a vivere una vita spirituale, siano dati in custodia alla prudenza e fede di qualcheduno, dal quale possano apprendere i precetti della Cristiana religione, e ad ogni regola di pietà e carità siano istrutti, e così a poco a poco vengano in Cristo a crescere, finchè con l'ajuto del Signore diventino uomini perfetti, e massime che ai Pastori, i quali sono

1. *Pet.* 2.

pre-

prepoſti alla publica cura delle Parochie, non avanza tanto di tempo, che ancora poſſan pigliare quella privata cura d'iſtruire i fanciulli nella fede; di queſta antichiſſima conſuetudine abbiamo un chiariſſimo teſtimonio da S. Dioniſio, il quale diſſe queſte parole:

S. Dion. Ai noſtri divini Duci (che così chiama gli Apoſtoli) venne in penſiero e parve di dover far tenere i bambini al Batteſimo, ſecondo queſto ſanto modo, cioè che i padri naturali del fanciullo lo deſſero in cuſtodia a qualche uomo dotto nelle coſe ſacre e divine come ad un pedagogo, ſotto il quale, come ſotto un padre divino e ſotto colui che pigliaſſe a ſalvarlo, il fanciullino doveſſe menare il reſtante della vita ſua. Il medeſimo conferma l'autori-

Igin. tà d'Iginio; per il che molto ſapientemente è ſtato iſtituito dalla ſanta Chieſa, che non ſolo quelli, che battezza, con il battezzato contragga affinità, ma ancora quel, che tiene a Batteſimo, con quello che è tenuto, e co'ſuoi veri genitori: talchè fra queſti tutti non ſi poſſano celebrare legittime nozze, e, ſe foſſero celebrate, ſi diſſolvano. Biſogna ancora inſegnare ai Fedeli, quale ſia l'officio del Padrino; perchè queſto tale officio è nella Chieſa uſato con tanta negligenza, che altro non ci è reſtato, che il ſuo nudo e ſemplice nome: ma quanto ſia ſanto e degno, non è pur uomo che ci penſi; queſto adunque univerſalmente ſempre penſino i Padrini, che principalmente ſono obbligati a queſta legge, che i loro ſpirituali figliuoli hanno ad avere ſempre per raccomandati, in tutte quelle coſe, che s'appartengono alla iſtituzione della Criſtiana vita, e con ogni diligenza procurino, che quelli ſi moſtrino tali in tutta la loro vita, quali dover eſſere promiſero i Padrini nella ſolenne cerimonia del Batteſimo. Aſcoltiamo ora quello,

S. Dion. che intorno a queſta coſa S. Dioniſio ſcrive, eſprimendo le parole di colui, che promette per il fanciullo: Io prometto di dovere indurre queſto bambino, quando ſarà pervenuto all'intelligenza delle coſe ſacre, con le mie diligenti eſortazioni, che egli al tutto renunzj a tutte le coſe, che ſon contrarie a Dio, e che metta ad effetto tutte quelle coſe ſante e divine, che ora promette. E ſanto Agoſtino diſſe: Io ammoniſco ſopra tutto voi così uomini come donne, i quali nel Batteſimo avete tenuti gli altrui figliuoli, che conoſciate come appreſſo Dio fate ſicurtà per coloro, i quali dal ſacro fonte levaſte. Ed è per certo molto conveniente a colui, che prende a fare qualche officio, che nell'eſeguirlo con ogni diligenza non ſi moſtri mai ſtanco: e colui, che ha promeſſo dover eſſer d'altri pedagogo, e cuſtode, non dee patire, che mai re-

reſti abbandonato : avendolo una volta preſo ſotto la fede e cuſtodia ſua , in tutto quel tempo nel quale conoſcerà aver biſogno dell'ajuto della ſua opera . Quelle coſe , che ai figliuoli ſpirituali ſi debbono inſegnare il Padre S. Agoſtino comprende in poche parole , parlando pure dell'offizio de'Padrini , perchè dice : Debbono ammonirgli , che cuſtodiſcano la caſtità , amino la giuſtizia , ritengano la carità , e ſopra ogni altra coſa inſegnino loro il Simbolo , e l'Orazione del Signore , ed ancora il Decalogo , e quali ſiano i primi principj della Criſtiana religione . Le quali coſe eſſendo di queſta maniera , di quì poſſiamo facilmente conoſcere a qual ſorte di uomini non debba eſſer commeſſa l'amminiſtrazione di queſta ſanta tutela ; e queſti ſono quelli , i quali ovvero fedelmente non la vogliono eſercitare , ovvero non poſſono far queſto con diligenza e cura . Per la qual coſa , oltre i naturali genitori , ai quali non è lecito prender tal cura , acciocchè di quì più ſi manifeſti quanto queſta ſpirituale educazione ſia differente dalla carnale , prima dee tal officio eſſer al tutto proibito agli Eretici, ai Giudei , agl'Infedeli , come quelli , che attendono ſempre ad oſcurare la verità della fede con falſità e bugie , e ogni criſtiana pietà e religione cerchino mandare a terra . E' ſtato ancora ordinato dal Concilio Trentino , che più che uno non tenga il battezzato , nè dal ſacro fonte lo levi ; ma che un ſolo , o ſia uomo , o ſia donna , o al più un' uomo , ed una donna facciano queſto officio ; sì perchè l'ordine della diſciplina e della iſtituzione Criſtiana dalla moltitudine de'maeſtri poteva eſſere confuſo , e perturbato ; sì ancora perchè biſognava provvedere , che tra molte perſone non ſi contraeſſe affinità , le quali poi impediſſero che con legittimo vincolo di matrimonio la compagnia degli uomini tra di loro più largamente ſi diffondeſſe .

S Agoſt.

Conc. Trent.

Ma concioſſiachè la cognizione di tutte l'altre coſe , che fin quì ſi ſono dichiarate , ſi debba giudicare ai Criſtiani utiliſſima , niente però può apparire più neceſſario , che eſſere ammoniti , che la legge del Batteſimo dal Signore a tutti è ſtata preſcritta : talchè ſe per la grazia del Batteſimo a Dio non rinaſcono , ſono dai loro padri generati , o ſiano fedeli o infedeli , per dover eſſer condannati ad una ſempiterna miſeria e morte. E però ſpeſſo i Paſtori biſognerà che dichiarino quello, che ſi legge appreſſo l'Evangeliſta : Niſi quis renatus fuerit ex aqua & Spiritu Sancto , non poteſt introire in regnum Dei : Se uno non ſarà rinato di acqua , e di Spirito Santo , non può entrare nel regno di Dio . La qual leg-

Quanto ſia neceſſario il Batteſimo così agli adulti come ai fanciulli .

Joan. 3.

ge non ſolo di quelli, che ſono di età adulta, ma ancora dei fanciullini doverſi intendere, conferma la comune ſentenza ed autorità de'Padri, e queſta aver la Chieſa ricevuta per tradizione Apoſtolica. Appreſſo, ſi dee credere, che il Signor noſtro Gesù Criſto non voleſſe, che la grazia ed il Sacramento del Batteſimo ſi ne-
Matt.19. gaſſe ai fanciulli dei quali diceva: Sinite parvulos venire ad me: talium eſt enim regnum cælorum: Laſciate venire i fanciulli a
Mar.10. me: perchè di queſti tali è il regno de'Cieli; ed altrove: Nolite eos prohibere ad me venire: talium eſt enim regnum cælorum: Non gli vogliate proibire venire a me: perchè di queſti tali è il regno de'Cieli; i quali egli abbracciava, ſopra i quali poneva le
1.Cor.1. mani, i quali benediva. Dipoi quando noi leggiamo, S. Paolo avere battezzata qualche famiglia intera, qui ſi manifeſta, ancora i fanciulli, che pure erano in quel numero, eſſere ſtati lavati nel ſalutifero fonte. Dipoi la Circonciſione che fu figura del Batteſimo, ci approva queſto coſtume di battezzare i fanciulli; perchè
Gen.17. niuno è, che non ſappia che i fanciulli di otto giorni ſolevano cir-
Lev.12. conciderſi, e però a quelli, ai quali era giovevole la Circonciſione fatta con le mani per diſpogliarſi il corpo di carne, ai medeſi-
Col.2. mi ſi dee credere che poſſa giovare il Batteſimo, che altro non è che la Circonciſione di Criſto, non fatta con mano. Finalmente
Rom.5. ſiccome l'Apoſtolo n'inſegnò: Si unius delicto mors regnavit per unum, multo magis abundantiam gratiæ & donationis & juſtitiæ accipientes in vitam, regnabunt per unum Jeſum Chriſtum: Se per il peccato di uno la morte regnò per uno, molto più quelli che ricevono l'abbondanza della grazia e del dono della giuſtizia in vita, regneranno per uno Gesù Criſto. Concioſſia adunque che per la colpa di Adamo i fanciulli per origine abbiano contratto il peccato, molto più per mezzo di Criſto noſtro Signore poſſono conſeguire la grazia e la giuſtizia, acciocchè così regnino in vita, il che ſenza il Batteſimo non può in modo alcuno avvenire. Onde inſegneranno i Paſtori, che i fanciulli debbono in ogni modo battezzarſi, e dipoi a poco a poco quella tenera età dee eſſere iſtrutta alla vera pietà dei precetti della Criſtiana religione; perchè ſiccome dal Savio fu molto ben detto: Adoleſcens juxta viam ſuam gradiens, etiam cum ſenuerit, non recedet ab ea: Il giovinetto, che ſe ne cammina per la via ſua, quando poi ſarà invecchiato, non ſi partirà da quella. Perchè non ſi dee in modo alcuno dubitare, che, quando ſono in tal modo lavati, non ricevano i Sacramenti della fede: non perchè eſſi credano col conſenſo del-

della lor mente : ma perchè ſono fortificati dalla fede dei loro genitori , ſe ſaranno Fedeli , ſe non ſaranno tali , dalla fede (per uſare le parole di S. Agoſtino) di tutta la compagnia de'Santi . Per il che noi rettamente affermiamo , da tutti coloro eſſere eſſi offerti al Batteſimo, ai quali piace che ſiano offerti , e per la carità de'quali ſono uniti alla comunione dello Spirito Santo . Debbono ancora eſſere grandemente eſortati i Fedeli , che i lor figliuoli , ſubito che ciò ſenza pericolo gli ſarà conceduto fare , conducano alla Chieſa , e con ſolenni cerimonie procurino di fargli battezzare . Imperocchè non avendo i fanciullini altro modo di ritrovar la ſalute , ſe non mediante il Batteſimo , di quì ſi può intendere , quanto gravemente pecchino coloro , i quali gli privano della grazia del Sacramento più lungamente , che la neceſſità non ricerca : maſſime, che per la debolezza dell'età ſon ſottopoſti quaſi ad infiniti pericoli della vita . Ma l'antica conſuetudine della Chieſa dimoſtra , che un'altro diverſo modo e regola dee ſervarſi in quelli, che ſono già di età adulta , e che poſſeggono il perfetto uſo della ragione , come ſon quelli che naſcono d'Infedeli . Perchè loro ſi dee proporre la Criſtiana fede , e con gran diligenza al riceverla ed accettarla debbono eſſere eſortati , allettati , invitati ; e ſe ſi convertono in tal modo a Dio , allora biſogna avvertirli , che oltre il tempo prefiſſo dalla Chieſa non prolunghino il Batteſimo . Perchè eſſendo ſcritto : Non tardes converti ad Dominum , & ne differas de die in diem : Non tardare a convertirti al Signore , e non prolungare di un giorno in un'altro : debbono eſſere iſtrutti , che la perfetta converſione conſiſte nella nuova regenerazione , che ſi fa per il Batteſimo . Appreſſo , quanto più tardi vengono al Batteſimo , tanto più lungamente hanno da eſſer privi dell'uſo e della grazia degli altri Sacramenti , con li quali ſi oſſerva la Criſtiana Religione , eſſendo che a quelli ſenza il Batteſimo non poſſa ad alcuno eſſer aperta l'entrata : dipoi , che oltre di queſto ſon privi di un grandiſſimo frutto , il quale riceviamo dal Batteſimo ; perchè non ſolo l'acqua del Batteſimo lava e netta le macchie di tutti i peccati commeſſi per il tempo addietro , ma ancora ci adorna di una divina grazia; per il cui ajuto e virtù per l'avvenire poſſiamo ancora ſchifare i peccati , e conſervare la giuſtizia , e l'innocenza : nella qual coſa , ciaſcuno intende e conoſce , che è poſta tutta la ſomma della vita Criſtiana . E ſebbene così è la verità di queſto negozio , nondimeno non ha mai la Chieſa coſtumato a queſta ſorte d'uomini ſubito dare il Batteſimo , ma ha ordi-

nato doverſi differire fino a un determinato tempo ; perchè quella dilazione non ha quel pericolo in coloro , i quali già hanno l'uſo della ragione , che abbiamo dimoſtrato ſopraſtare ai fanciulli . A queſti , il propoſito e'l conſiglio di ricevere il Batteſimo , e la penitenza e il dolore della lor triſta vita paſſata , è baſtevole al ricever la grazia , e la giuſtificazione , ſe qualche ſubito , e repentino caſo impediſſe , che non ſi poteſſero lavare con la ſalutifera acqua : e per il contrario queſta prolungazione pare che arrechi qualche utilità , perchè primieramente dovendo dalla Chieſa eſſere diligentemente provveduto , che non ſia alcuno che ſi conduca a queſto Sacramento con animo finto e ſimulato , ſi viene ad inveſtigare e conoſcere più diligentemente la volontà di coloro , che dimandano il Batteſimo . Per cagione della qual coſa dai ſacri Concilj leggiamo eſſere ſtato deliberato , che quelli , che dal Giudaiſmo vengono alla Cattolica fede , prima che loro ſi conceda il Batteſimo , dimorino alcuni meſi tra i Catecumeni , acciocchè così ſi iſtruiſſero più perfettamente in quella dottrina della fede , la quale debbono ricevere , e nelle iſtituzioni e ne'coſtumi della Criſtiana vita . Oltre di queſto , maggior onore e più religioſo culto ſi fa al Sacramento , ſe ſolo in alcuni ordinati giorni ricevano con ſolenni cerimonie il Batteſimo , cioè nel giorno della Paſqua , e della Pentecoſte . Ma alle volte però non ſi dee differire il tempo del Batteſimo per qualche giuſta e neceſſaria cagione , come ſe ſi vedeſſe ſopraſtare il pericolo della vita , e maſſime ſe quelli che ſi debbono battezzare , già pienamente abbiano appreſo i miſterj della fede ; il che ſi legge aver fatto Filippo Diacono , e
AA. 8. Pietro Apoſtolo , quando l'uno l'eunuco della Regina Candace ,
ET 10. l'altro ſenza alcuno indugio battezzò Cornelio , ſubito che confeſſarono aver acettata la fede .

Biſognerà dipoi inſegnare , e ſpiegare al popolo , come hanno da eſſere diſpoſti quelli , che debbono ricevere il Batteſimo . Primieramente adunque è neceſſario , che vogliano ed abbiano propoſto e deliberato di ricevere il Batteſimo ; perchè , concioſſiachè ciaſcheduno nel Batteſimo muoja al peccato , e prenda un nuovo modo ed una nuova diſciplina di vivere , è ben giuſto e ragionevole , che il Batteſimo ſi conceda non a chi non lo vuole , e lo recuſa , ma ſolo a coloro , che lo ricevono con volontario e lieto animo . Perchè per una ſanta ed antica tradizione ſappiamo ſempre eſſere ſtato oſſervato , che il Batteſimo a niuno ſi miniſtra , ſe prima non ſi dimanda , ſe vuole eſſer battezzato . Ne ſi dee di-

re ,

re , che queſta volontà non ſi ritrovi nei fanciulli piccolini ; conciofſiachè la volontà della Chieſa , che per quelli promette , non poſſa eſſere occulta ; oltre di queſto gli ſtolti e furioſi , i quali eſſendo in qualche tempo ſtati ſavj , ſono dipoi caduti in qualche pazzia , come quelli che in quel tempo non hanno avuta di battezzarſi volontà alcuna , ſe non ci foſſe pericolo di vita , non ſi debbono battezzare ; ma quando ſi ritrovano in queſto pericolo , ſe prima che cominciaſſe la loro pazzia , diedero qualche ſegno di queſta buona volontà , debbono eſſere battezzati ; altrimenti non ſi debbono in modo alcuno battezzare . Ed il medeſimo giudizio ſi dee fare di coloro , che dormono . Ma ſe non ſono mai ſtati in ſe, talchè non abbiano mai avuto alcuno uſo di ragione , queſti tali l'autorità e conſuetudine della Chieſa apertamente manifeſta doverſi battezzare nella fede della Chieſa non altrimenti che i fanciulli . Ma oltre la volontà del Batteſimo , la fede ancora è neceſſaria per conſeguire la grazia del Sacramento , in quel medeſimo modo , che abbiam detto eſſer neceſſaria la volontà . Perocchè il noſtro Signore e Salvatore ci ha inſegnato, dicendo: Qui crediderit , & baptizatus fuerit , ſalvus erit : Chi crederà e ſarà battezzato , ſarà ſalvo : Dipoi fa di biſogno , che ciaſcuno ſi penta dei commeſſi peccati , e della mal paſſata vita , e che nell'avvenire ſi deliberi e proponga aſtenerſi da ogni ſceleratezza ; perchè altrimenti chi dimandaſſe il Batteſimo , nè però voleſſe laſciare la conſuetudine del peccare , coſtui dovrebbe al tutto eſſer diſcacciato dal Batteſimo ; perchè non è coſa , che alla grazia ed alla virtù del Batteſimo tanto repugni , quanto la mente e'l conſiglio di coloro , che ſi deliberano di non reſtar mai di peccare . Dovendo per tanto il Batteſimo eſſere deſiderato , acciocchè per quello ci veſtiamo di Criſto , e con lui ci congiungiamo , di qui ſi manifeſta meritamente , che colui , che ha fatto proponimento di perſeverare nei peccati , dee aver repulſa , e maſſime perchè delle coſe , che s'appartengono a Criſto ed alla Chieſa , non dee alcuna eſſere ricevuta invano ; e noi ſappiamo beniſſimo , che il Batteſimo riuſcirà vano , e di niun giovamento , quanto a quello che s'appartiene alla grazia della giuſtizia e della ſalute, in colui il quale penſa camminare ſecondo la carne e non ſecondo lo ſpirito : ſebben coſtui , quanto fa al Sacramento , ſenza dubbio alcuno conſegue la ſua perfetta natura , purchè , quando legittimamente è battezzato , abbia nell'animo di voler ricevere quello , che dalla ſanta Chieſa gli è amminiſtrato . Per la qual coſa il Principe degli

Apoſtoli a quella gran moltitudine di uomini, i quali (come dice la Scrittura) compunti di cuore avevano dimandato a lui ed agli
Act.2. altri Apoſtoli, quel che far doveſſero, così riſpoſe: Pœnitentiam agite, & baptizetur unuſquiſque veſtrum: Fate penitenzia, e
Act.3. battezziſi ciaſchedun di voi. Ed in un'altro luogo diſſe: Pœnitemini, & convertimini, ut deleantur peccata veſtra: Pentitevi, e convertitevi, acciocchè così ſiano i voſtri peccati ſcancellati. Ancora S. Paolo, ſcrivendo ai Romani, apertamente dimoſtra,
Rom.6. che colui, che ſi battezza, dee al tutto morire ai peccati; e però ci ammoniſce, che noi non diamo le membra noſtre al peccato, come arme d'iniquità, ma che ci diamo a Dio, come quelli che ſiamo di morti fatti vivi. Queſte coſe ſe i Fedeli ſpeſſo conſidereranno, e mediteranno, prima ſenza alcun dubbio ſaranno sforzati grandemente a maravigliarſi della ſomma bontà di Dio, il quale a coloro, che manco lo meritano, abbia donato quẽſto ſingolare e divin beneficio del Batteſimo, moſſo dalla ſua ſola miſericordia. Dipoi proponendoſi avanti agli occhi quanto dee eſſer lontana da ogni peccato la vita di coloro, i quali di tanto dono ſono ornati, intenderanno, che all'uomo Criſtiano principalmente ancora ſi richiede ſtudiarſi ogni giorno di vivere così ſantamente e religioſamente, come ſe in quel propio giorno aveſſe conſeguito il Sacramento e la grazia del Batteſimo. Onde per infiammare gli animi di deſiderio di una vera pietà, niente ſarà più agevole, che ſe i Paſtori con accurate parole ſpiegheranno, quali ſiano del Batteſimo i maravigliosi effetti.

Che la concupiſcenza nei renati non è peccato.

Perchè adunque di queſte coſe ſpeſſo ſi dee trattare, acciocchè i Fedeli più chiaramente veggano che ſono ſtati collocati in altiſſimo grado di dignità, nè mai per tempo alcuno patiſcano, che l'antico avverſario con tutte le ſue inſidie e con ogni ſuo impeto da quella li diſcaccia, o rimova; queſto prima biſogna inſegnare, che il peccato, o ſia contratto per origine de'primi parenti, o ſia commeſſo da noi iſteſſi, quantunque ancora sì abominevol foſſe, che non pareſſe che poteſſe pur imaginarſi, per la maravigliosa virtù di queſto Sacramento ſi rimette e perdona. E queſto fu predetto molto tempo avanti da Ezechiele: per il quale
Ezec.36. il Signore Dio così parla: Effundam ſuper vos aquam mundam, & mundabimini ab omnibus inquinamentis veſtris: Verſarò ſopra di voi un'acqua monda, e ſarete mondi da tutte le voſtre immondizie. E l'Apoſtolo ai Corintj, dopo che molti peccati eb-
1.Cor.6. be annoverati, ſoggiunſe. Et hæc quidem fuiſtis, ſed ablui eſtis, ſed,

ſed ſanctificati eſtis: Tali ſete ſtati voi, ma ora ſete ſtati lavati, ſete ſtati ſantificati; e queſta è la dottrina, che ſempre dalla ſanta Chieſa è ſtata inſegnata; onde S. Agoſtino nel libro che egli ſcriſſe del Batteſimo de'fanciulli così teſtifica: Per la generazione della carne ſi contrae ſolamente il peccato originale; ma per la regenerazione dello ſpirito, non ſolo ſi fa la remiſſione dell'originale, ma ancora de'volontarj peccati; e S. Girolamo, ſcrivendo ad Oceano, diſſe: Tutti i peccati nel Batteſimo ſono rilaſſati. Ed acciocchè niuno più di tal coſa aveſſe a dubitare, dopo la definizione degli altri Concilj, ancora il ſacro Concilio di Trento ha dichiarato il medeſimo, pronunziando, tutti coloro eſſere anatematizzati, che altrimenti ardiſſero tenere, o che affermaſſero, che, quantunque nel Batteſimo i peccati ſi rimettano, nondimeno al tutto non ci ſon tolti, o dalla radice sbarbati, ma ci ſono in un certo modo raſi, talchè le radici de'peccati ancor nell' animo rimangono fiſſe; perchè, per uſare l'iſteſſe parole del ſacro Concilio, ne'rinati niente ha in odio Dio, perchè niuna coſa degna di dannazione è in coloro, che ſono veramente conſepolti con Criſto per il Batteſimo, i quali non camminano ſecondo la carne, ma ſpogliati del vecchio uomo, e veſtiti del nuovo, che è creato ſecondo Dio, ſon diventati innocenti e immaculati, puri, ed a Dio cariſſimi; e biſogna quì confeſſare, ſiccome nel medeſimo luogo è ſtato deliberato per autorità del detto Concilio, ne'battezzati reſtare e rimanere la concupiſcenza, ovvero fomite, ma tal concupiſcenza non è propiamente peccato, onde per il detto ancora di S. Agoſtino nei fanciullini battezzati ſi perdonà il reato della concupiſcenza, ma ella ſi laſcia, perchè ſi combatta: il medeſimo teſtifica in altri luoghi, quando dice: Il reato della concupiſcenza nel Batteſimo ſi perdona, ma reſta l'infirmità; perciocchè la concupiſcenza, che vien dal peccato, non è altro, che un'appetito dell'animo, che per ſua natura repugna alla ragione; il qual moto nondimeno ſe non ha ſeco congiunto il conſenſo della volontà, o la negligenza, è molto lontano dalla vera natura del peccato. E quando S. Paolo dice: Concupiſcentiam neſciebam, niſi lex diceret, non concupiſces: Io non conoſceva la concupiſcenza, ſe la legge non diceſſe: Non concupiſces: per queſte parole non volle intendere la concupiſcenza, che è nella natura noſtra, ma il vizio della volontà. La medeſima dottrina inſegnò S. Gregorio, così ſcrivendo; Se alcuni ſi trovano, che dicano, nel Batteſimo i peccati ſolo ſuperficialmente perdonarſi;

S. Agoſt.

S. Gir.

Conc. Trent.

S. Agoſt.

Rom. 7.

S. Greg.

che cosa può di questa predicazione esser più infedele? Concioſſiachè l'anima per il Sacramento della fede a Dio solo si accosti e congiunga, essendo dai peccati libera, che dalle radici le sono stati sbarbati. E per dimostrare questa verità, adduce il testimonio del
Jean.13. Salvator nostro, il quale appresso S. Giovanni così disse: Qui lotus est, non indiget, nisi ut pedes lavet, sed est mundus totus: Chi è lavato non ha bisogno di lavarsi altro che i piedi, ma è mondo tutto. E se fosse chi volesse vivamente risguardare una espressa figura e imagine di questa cosa, consideri l'istoria di Naa-
4 Reg.5. mano Siro lebbroso, il quale essendosi sette volte lavato nell'acqua del Giordano, secondo che la Scrittura testifica, fu talmente mondato dalla lebbra, che la sua carne era a guisa della carne di un fanciullo; onde il propio effetto del Battesimo è la remissione di tutti i peccati, o siano contratti per vizio dell'origine, o commessi per colpa nostra; e che per cagion di questo dal nostro Salvatore sia stato istituito, lo manifesta chiaro Pietro Apostolo, il
Act.2. quale, per lasciare ora molti altri testimonj, così disse: Pœnitentiam agite, & baptizetur unusquisque vestrum in nomine Jesu Christi, in remissionem peccatorum. Fate penitenza, e battezzisi ciascun di voi in nome di Gesù Cristo, in remissione de'peccati.

Che per il Battesimo non solo si perdonano i precedenti peccati, ma ancora le loro pene, e perchè non sia restituito lo stato della natura integra.

E non solo nel Battesimo sono rimessi i peccati; ma ancora da Dio benignamente si perdonano le pene di tutte le scelleratezze: perchè quantunque sia comune a tutti i Sacramenti, che per quelli si comunichi la virtù della Passione del Signor Gesù Cristo; nondimeno del Battesimo solo disse l'Apostolo, che noi per quello moriamo con Cristo, e con Cristo ci sepelliamo. Per la qual cosa sempre la santa Chiesa ha inteso, che, senza grandissima ingiuria del Sacramento, non si debbono imporre a quello, che si ha da battezzare, quelle opere, che dai santi Padri nostri sono dette opere di satisfazione. Nè le cose, che qui s'insegnano sono contrarie all' antica consuetudine della Chiesa; la quale già ai Giudei, quando si battezzavano, comandava, che digiunassero per quaranta giorni continui; perchè quello non fu ordinato per satisfazione, ma in quel modo si ammonivano quelli, che ricevevano il Battesimo, che per onorare la dignità di tanto Sacramento, per qualche tempo attendessero ai digiuni, ed alle orazioni. Ma benchè noi dobbiamo credere, che nel Battesimo si rimettano le pene de'peccati; nondimeno da quelle pene, le quali per giudizj civili per qualche grave scelleratezza si debbono patire, niuno è liberato per il Battesimo, talchè se uno

fosse

foſſe degno di morte, per il Batteſimo non può ſcampare da quella pena, che dalle leggi gli è ordinata. E' ben vero, che meriterebbe gran lode la religione e pietà di quei Principi, i quali quella punizione ancora ai rei rimetteſſero e donaſſero: acciocchè ſi illuſtraſſe più la gloria di Dio ne'Sacramenti. Oltre di queſto, cagiona ancora il Batteſimo dopo il corſo di queſta breve vita una piena liberazione di tutte quelle pene, alle quali noi ſiamo obbligati per il peccato originale: perocchè per il merito della morte del Signore ſi è ottenuto, che noi poteſſimo conſeguire tali doni: e noi moriamo con lui nel Batteſimo (come ſi è detto) perchè, ſiccome dice l'Apoſtolo, ſe ſiamo come piante inſerte nel- *Rom.6.*
l'albero, fatti ſimili alla ſua morte, ſaremo ancora alla ſua reſurrezione.

E ſe foſſe qui chi dimandaſſe, per qual cagione ſubito dopo il Batteſimo in queſta noſtra vita mortale non ſiamo liberati ancora di queſti incomodi e miſerie, e non ſiamo per virtù del ſanto Batteſimo reſtituiti a quel perfetto grado di vita, nel quale fu collocato Adamo, primo Padre dell'uman genere: ſi riſponde che ciò è ſtato fatto per due principali cagioni; delle quali la prima è, che a noi, per eſſere per il Batteſimo congiunti al Corpo di Criſto, e fatti ſue membra, non doveva eſſer conceduta maggior dignità, che al noſtro capo; ſe Criſto adunque noſtro Signore, benchè dal principio del ſuo naſcimento foſſe ripieno di grazia e di verità, nondimeno la fragilità dell'umana natura, la quale aveva preſa, non prima depoſe, che non ſoſteneſſe i tormenti della Paſſione, e la Croce; e dipoi riſuſcitò alla gloria della vita immortale: chi ſi dovrà maravigliare vedendo i ſuoi fedeli, i quali ſebbene per il Batteſimo hanno già acquiſtata la grazia della celeſte giuſtizia, ancora però del caduco e fragil corpo ſono veſtiti, acciocchè dipoi che per Criſto molte fatiche avranno ſofferte, e dopo la morte ſaranno di nuovo richiamati alla vita, finalmente ſian fatti degni di godere con Criſto una eterna vita? L'altra cagione, per la quale in noi dopo il Batteſimo rimane l'infermità del corpo, ed il ſenſo dei dolori, ed il moto della concupiſcenza, è queſta, acciocchè per tal modo aveſſimo, come una materia di virtù, dalla quale al fine riportaſſimo un più copioſo frutto di gloria, e più ampj premj; perchè quando con pazienza ſopportiamo tutti gl'incomodi di queſta vita, e le prave affezioni dell'animo noſtro col divino ajuto ſottomettiamo all'imperio della ragione; allora dobbiamo aver una certa ſperanza, che, ſe con l'Apoſtolo, va- *2.Tim.4.*
loro-

loroſamente combatteremo, e finiremo il corſo, e ſerveremo la fede, il Signore in quel giorno, come giuſto giudice, ci abbia da rendere la corona della giuſtizia, che per noi ha preparata; e così pare che il Signore procedeſſe con li figliuoli d'Iſraele: i quali ſebbene aveva liberati dalla ſervitù degli Egizj, e da Faraone, e dal ſuo eſercito, che ſommerſe nel mare, nondimeno non ſubito li conduſſe in quella beata Terra di promiſſione, ma prima gli eſercitò in molti e varj caſi, e finalmente, poicchè gli mandò nella poſſeſſione della promeſſa terra, ſcacciò tutti gli altri abitatori dalle loro patrie ed antiche ſedi, ma vi laſciò alcune nazioni, le quali non poterono mai affatto diſtruggere, acciocchè così al popolo di Dio non mancaſſe mai occaſione di eſercitare la virtù militare, e la fortezza e valore. A queſte ragioni ſi può aggiugnere, che ſe per il Batteſimo, oltre quei doni celeſti dei quali l'anima è ornata, ci foſſero ancora donati i beni del corpo, ſi potrebbe a ragione dubitare, ſe molti più toſto ſeguitando i comodi della preſente vita, che ſperando la futura gloria ſi conduceſſero al Batteſimo; dovendo però all'uomo Criſtiano ſempre eſſere propoſte avanti agli occhi non queſte coſe falſe, vane, ed incerte, che ſi veggono, ma quelli, che ſono veri ed eterni beni, e che non ſi veggono. Nè però la condizione di queſta noſtra vita, che è piena di miſerie, è priva delle ſue delizie, e piaceri; perciocchè, qual coſa a noi, che per il Batteſimo, come tralci, ſiamo inſerti in Criſto, più gioconda, o deſiderabile può avvenire, che, preſa ſopra le ſpalle noſtre la Croce lui ſeguitare come noſtro duce, e guida, nè mai, o per fatiche ſtancarci, o per pericoli fermarci, sì che non camminiamo al premio della noſtra ſuperna vocazione di Dio con ogni noſtra diligenza? dovendo perciò altri impetrare dal Signore la laurea della virginità, altri la corona della dottrina e della predicazione, altri la palma del martirio, altri per altre virtù altri ricchi doni; nè ſi concederebbono ad alcuno così eccellenti e glorioſi ornamenti, ſe prima non ci foſſimo eſercitati in queſto calamitoſo e pericoloſo combattimento della preſente vita, e nella battaglia non ci foſſimo dimoſtrati invitti.

Degli eccellenti frutti del Batteſimo.

Ma per ritornare a dire degli effetti del Batteſimo, biſognerà manifeſtare, come per virtù di queſto Sacramento non ſolo ſiamo liberati da quei mali, che debbono eſſer detti grandiſſimi, ma ancora ſiamo arricchiti di beni e di doni eccellentiſſimi; perchè l'animo noſtro ſi riempie di divina grazia, per la quale di-

ven-

ventati giuſti , e figliuoli di Dio, ſiamo inſieme iſtituiti eredi dell' eterna ſalute . Perchè , ſiccome è ſcritto , chi crederà , e ſarà battezzato, ſarà ſalvo ; e l'Apoſtolo pur afferma , la Chieſa eſſere mondata con il lavacro dell'acqua nel verbo . Ed è la grazia (ſiccome il Concilio Trentino ſotto pena di anatema ha determinato che ciaſcuno debba credere) non ſolo quella , per la quale ſi cagiona la remiſſione de'peccati , ma una divina qualità nell'anima inerente , e come uno ſplendore , ed una luce , la quale ſcancella tutte le macchie dell'anime noſtre , e le anime rende più belle , e più lucenti . Il che ſi comprende apertamente per le ſacre Lettere : le quali dicono , che la grazia ſi ſparge , e quella ſogliono nominare pegno dello Spirito Santo . A queſta ſi aggiugne quella nobiliſſima compagnia di tutte le virtù , le quali con la grazia ſono da Dio infuſe nell'anima . Onde quando l'Apoſtolo diſſe a Timoteo: Salvos nos fecit per lavacrum regenerationis & renovationis Spiritus Sancti , quem effudit in nos abunde per Jeſum Chriſtum, Salvatorem noſtrum: Ci ha fatto ſalvi per il lavacro della regenerazione e renovazione dello Spirito Santo , il quale ha effuſo in noi abbondantemente per Gesù Criſto, Salvator noſtro: S. Agoſtino dichiarando quelle parole , Abunde effudit , diſſe: l'ha effuſo ſenza alcun dubbio a remiſſione de'peccati , ed a copia delle virtù . Per il Batteſimo ancora ſiamo congiunti ed uniti a Criſto capo come membra ; ſiccome adunque dal capo fluiſce una virtù, per la quale tutte le parti del corpo ſon moſſe ad eſeguire comodamente i loro offizj: così parimente dalla pienezza di Criſto noſtro Signore in tutti quelli, che ſono giuſtificati, ſi diffonde la divina virtù e grazia, la quale ci rende abili a tutte le opere di carità e della Criſtiana pietà . Nè però alcuno ſi dee maravigliare, ſe , eſſendo noi ornati ed iſtrutti di tanta copia di virtù , nondimeno non ſenza gran difficoltà e fatica incominciamo le operazioni oneſte e buone , o pure le conduciamo a fine , eſſendo che tal coſa non avviene , perchè non ci ſiano per beneficio di Dio ſtate concedute quelle virtù, dalle quali derivano le operazioni ; ma perchè dopo il Batteſimo ci è ſtata laſciata una graviſſima guerra della noſtra cupidità contra lo ſpirito , nel qual combattimento però all'uomo Criſtiano non conviene mancar di animo , o indebolirſi in modo alcuno : concioſſiachè fidati nella benignità di Dio dobbiamo fermamente ſperare , che col quotidiano eſercizio di ben vivere , tutte le coſe pudiche, giuſte, e ſante, ci parranno ancora agevoli, e gioconde: a queſte coſe volentieri ripenſiamo , queſte con pronto animo ope-

Mar.16. *Eph.5.* *Tim.3.* *Phil.4.*

2.Cor.13. operiamo: acciocchè così il Dio della pace sia con esso noi. Inoltre, per il Battesimo siamo segnati di un carattere, che non può mai essere scancellato dall'animo: del quale in questo luogo non abbiamo a dire altro, poichè di sopra, quando parlammo de'Sacramenti in universale, molte cose son dette che faranno al proposito di questo luogo.

Che il Battesimo senza sacrilegio non si può reiterare.

Ma perchè, per la forza e natura del carattere, dalla Chiesa è stato definito, e statuito, che il Sacramento del Battesimo in modo alcuno non si possa o debba reiterare; però intorno a questa cosa i Fedeli, acciocchè non cadessero in qualche errore, spesso e diligentemente debbono dai Pastori essere ammaestrati. E questo insegnò l'Apostolo, quando disse: Unus Dominus, una fides, unum

Eph.4. baptisma: Un Signore, una Fede, un Battesimo. Dipoi, esortando i Romani, che, essendo morti per il Battesimo in Cristo, si guardassero di non perdere quella vita, che da lui avevano ri-

Rom.6. cevuta, disse: Quod enim Christus mortuus est peccato, mortuus est semel: Cristo è morto una volta sola per la remissione de'peccati; questo pare che apertamente significhi, che, siccome egli di nuovo non può morire, così parimente a noi per il Battesimo non è lecito morire di nuovo. Per la qual cosa la santa Chiesa confessa apertamente, che ella crede un sol Battesimo. Il che esser molto conveniente alla natura della cosa, ed alla ragione, di quì si può conoscere, perchè il Battesimo è una regenerazione spirituale. Siccome adunque per natural virtù siam generati una

S.Agost. volta, e prodotti in questa luce, e siccome dice S. Agostino, Nel ventre non si può entrar più che una volta: così parimente è una sola regenerazione spirituale, nè per tempo alcuno il Battesimo mai si può reiterare. Nè sia, chi pensi, che la Chiesa lo rinnovi, quando con questa formula di parole battezza qualcheduno, del quale è cosa incerta s'è prima battezzato: Si baptizatus es, te iterum non baptizo: si vero nondum baptizatus es, ego te baptizo in nomine Patris, & Filii, & Spiritus Sancti: Se tu sei battezzato, io non ti battezzo di nuovo: ma se tu non sei ancor battezzato, io ti battezzo in nome del Padre, e del Figliuolo, e dello Spirito Santo; perchè così affermiamo non impiamente reiterarsi, ma santamente amministrarsi il Battesimo con quella aggiunta di parole. Nella qual cosa nondimeno dai Pastori si dovranno ordinare alcuni provvedimenti; acciocchè non si caschi in quelli errori, ne'quali, non senza grande ingiuria del Sacramento, ogni giorno si cade. Perchè non mancano di quelli, che pen-

penſano non commetterſi errore alcuno, ſe qualunque perſona, ſenza altra conſiderazione ſi battezzi con quella aggiunta di parole: onde, quando loro è portato un bambino, non penſano doverſi dimandare, ſe prima è ſtato battezzato, o nò, ma ſubito gli danno il Batteſimo: anzi, benchè ſappiano, che in caſa ſono ſtati battezzati, nondimeno ancora in Chieſa vogliono con ſolenni cerimonie battezzarli con quella aggiunta di parole, e condizione; il che non poſſon fare ſenza ſacrilegio: e facendolo, incorrono nella macchia della irregolarità; perchè quella forma di Batteſimo per autorità di Papa Aleſſandro ſi permette ſolo in quelli, dei quali, dopo una diligente inveſtigazione, ſi dubita nondimeno, ſe ſono ſtati convenientemente battezzati: altrimenti non è mai lecito, ancora con quella condizione, dare ad alcuno di nuovo il Batteſimo. Ora, oltre l'altre coſe, che per il Batteſimo acquiſtiamo, come ultima di tutte, alla quale pare che tutte le altre ſi riferiſcano, è queſta, che l'entrata del Cielo, per il peccato prima ſerrata, a ciaſcheduno di noi ſi apre. E queſti effetti maravigliofi, che in noi ſon cagionati per virtù del Batteſimo, ſi poſſono raccorre, ed intendere da quelle coſe, che per l'autorità dell'Evangelio ſi afferma eſſere avvenute nel Batteſimo di Criſto Salvator noſtro; imperocchè allora i Cieli ſi aprirono, ed apparve lo Spirito Santo, diſcendendo ſopra il Signore in ſpecie di colomba. Per la qual coſa ſi diede ad intendere a quelli, che ſi battezzano, che ſi compartono loro le grazie divine, e le porte del Cielo ſi aprono: non già perchè in quella gloria entrino ſubito che ſono battezzati: ma a più opportuno tempo, quando poi liberi da tutte le miſerie, le quali nei Beati non poſſono ritrovarſi, in vece di queſta mortal natura conſeguiranno la immortalità. E queſti ſono i frutti del Batteſimo; i quali, ſe conſideriamo la forza e virtù del Sacramento, non ſi può in modo alcuno dubitare, che ugualmente non ſian comuni a ciaſcuno: ma ſe ſi riſguarda, con qual animo uno diſpoſto ſi conduca a riceverlo, biſognerà al tutto confeſſare, più o meno della celeſte grazia e de' ſuoi frutti eſſer conceduto ad uno, che ad un'altro.

Delle orazioni, riti, e cerimonie del Batteſimo.

Reſta ora, che brevemente ed apertamente ſpieghiamo quelle coſe, che delle orazioni, riti, e cerimonie di queſto Sacramento ſi debbono inſegnare. Perchè quello che l'Apoſtolo avvertì circa il dono delle lingue, dicendo eſſere ſenza frutto alcuno, ſe quelle coſe, che uno favella, dai Fedeli non ſiano inteſe, ai riti ed alle cerimonie del Batteſimo ſi può quaſi trasferire; perchè

chè queſte dimoſtrano l'imagine e la ſignificazione di quelle coſe che ſi operano nel Sacramento. Talchè ſe il popolo fedele non intende la forza e la poteſtà di quei ſegni, poca utilità potrà cavare dalle cerimonie. Debbono per tanto i Paſtori ſtudiare di far intendere ai popoli loro, che ſebbene tali cerimonie non ſono neceſſarie, nondimeno debbono non poco eſſere pregiate, e grandemente onorate: il che c'inſegna e dimoſtra sì l'autorità di chi l'ha iſtituite, che furono ſenza alcun dubbio i Santi Apoſtoli, sì ancora il fine, per il quale vollero uſare tali cerimonie; perchè in queſta maniera viene a manifeſtarſi, come il Sacramento ſi amminiſtra con maggior religione, e ſantità, e ſi mettono quaſi avanti agli occhi quelli eccellenti e nobiliſſimi doni, che in quello ſi contengono, e negli animi de'Fedeli gli immenſi beneficj da Dio s'imprimono più vivamente. Ma tutte quelle cerimonie ed orazioni, che la Chieſa ſuole uſare nell'amminiſtrare il Batteſimo, ſi debbono ridurre a tre capi, acciocchè nell'eſplicarle i Paſtori poſſano ſervare un certo e determinato ordine, e quelle coſe, che inſegneranno, ſiano nella memoria degli uditori più agevolmente ritenute.

Prima adunque ſono quelle, che ſi oſſervano prima che ſi pervenga al fonte del Batteſimo: dipoi ſeguono le altre, le quali ſi fanno dipoi che al fonte ſi ritrovano preſenti: le terze ſono quelle, le quali, fatto che è il Batteſimo, ſogliono aggiugnerſi. Prima adunque dee prepararſi l'acqua, la quale al Batteſimo uſare fa di meſtieri; imperocchè il fonte del Batteſimo ſi conſacra aggiungendovi l'Olio della Creſima; nè queſto è permeſſo fare in ogni tempo, ma, ſecondo l'antico coſtume, ſi aſpettano quei giorni ſolenni, e feſtivi, che ſopra tutti gli altri ſono onorati, nelle vigilie de'quali ſi prepara l'acqua del ſacro Batteſimo: ed in queſti medeſimi giorni ancora, ſe altrimenti la neceſſità non aveſſe sforzato di fare, era antico coſtume della Chieſa di amminiſtrare il Batteſimo. Ma quantunque a queſti noſtri tempi la Chieſa per molti pericoli di queſta noſtra vita comune abbia giudicato, tal conſuetudine più non dover oſſervarſi; nondimeno quei ſolenni giorni della Paſqua e della Pentecoſte, nei quali l'acqua del Batteſimo dee conſecrarſi, fin ad oggi ha oſſervati con ſomma religione. Dopo la conſecrazione dell'acqua biſogna ſpiegare molte altre coſe, che ſi fanno avanti al Batteſimo; perchè ſi portano, ovvero ſi conducono quelli, che debbono eſſere battezzati, fino alle porte della Chieſa, e ſono dall'entrare in quella al tutto proibiti, co-

come quelli che ſono indegni di entrare nella caſa di Dio, prima che da loro non ſcuotano il giogo della diſonoratiſſima ſervitù, e tutti non ſi ſottomettano a Criſto noſtro Signore, ed al ſuo giuſtiſſimo imperio: ed allora il Sacerdote gli dimanda, quello, che dalla Chieſa ricerchino: il che inteſo da loro, o da chi per loro riſponde, prima gl'inſegna, che coſa ſia la dottrina della Criſtiana fede, della quale nel Batteſimo far debbono profeſſione; e queſto ſi fa con una breve iſtruzione; il coſtume della quale iſtruzione ſappiamo eſſer derivato dal precetto del noſtro Signore e Salvatore: concioſſiachè egli diceſſe agli Apoſtoli: Ite in Mundum univerſum, & docete omnes gentes, baptizantes eos in nomine Patris, & Filii, & Spiritus Sancti, docentes eos ſervare omnia, quæcumque mandavi vobis: Andate in tutto il Mondo, ed inſegnate tutte le genti e nazioni, battezzandole in nome del Padre, e del Figliuolo, e dello Spirito Santo, inſegnando loro ad oſſervare tutte quelle coſe, che io vi ho comandate. Onde ſi può comprendere, che il Batteſimo non ſi dee amminiſtrare prima, che almeno i principali capi della ſalute noſtra non ſiano eſpoſti, e dichiarati. Ma perchè il Catechiſmo e l'iſtruzione Criſtiana ſi fa con molte interrogazioni; ſe colui, che dee eſſere iſtrutto, ſarà di età adulta e matura, alle coſe, che ſi dimanderanno dee egli per ſe ſteſſo riſpondere: ma ſe ſarà bambino, per lui convenientemente riſponde il ſuo padrino, e per lui fa una ſolenne promeſſa. *Matt.* 28. *Mar.* 16.

Segue dopo queſto l'Eſorciſmo; il quale, per diſcacciare il Diavolo, e per rompergli e debilitargli le forze, e compoſto di ſacre e religioſe parole, e diverſe orazioni. A queſto Eſorciſmo ſi aggiungono altre cerimonie; le quali tutte, come coſe miſterioſe, hanno una loro propria e notabile ſignificazione; perchè, quando il ſale ſi mette in bocca di colui, che dee eſſer condotto al Batteſimo, con queſto ſi ſignifica, che e con la dottrina della fede, e col dono della grazia dee impetrare la liberazione da ogni putredine de'peccati, e ſentire il ſapore delle buone opere, e guſtare il cibo della divina ſapienzia. Dipoi ſi ſegnano col ſegno della Croce nella fronte, negli occhi, nel petto, negli omeri, e nelle orecchie; le quali coſe tutte dichiarano, che col Sacramento e miſterio del Batteſimo ſi aprono e fortificano i ſentimenti del battezzato; acciocchè così in ſe poſſa ricevere Dio, ed intendere ed oſſervare i ſuoi precetti. Dopo queſto, gli ſi bagnano le narici, e le orecchie con la ſaliva: e ſubito ſi manda al fonte del Bat-

Batteſimo ; acciocchè , ſiccome quel cieco Evangelico , al quale il Signore comandò , che doveſſe lavarſi all'acqua di Siloe gli occhi impiaſtrati di loto , ricuperò il lume , così parimente intendiamo , il ſacro Batteſimo aver virtù d'illuminare la mente , acciocchè così ſi poſſa riſguardare la verità celeſte . Fatte queſte coſe vengono al fonte del Batteſimo : dove ſi fanno altre cerimonie, e ſi oſſervano altri riti , per li quali ſi può conoſcere ed intendere tutto quello , che ſi contiene nella Criſtiana religione ; perchè il Sacerdote tre volte dimanda quello, che ſi dee battezzare, con alcune ordinate parole , dicendo : Abrenuntias Satanæ , & omnibus operibus ejus & omnibus pompis ejus ? Renunzi tu a Satanaſſo,ed a tutte le opere ſue,ed a tutte le pompe ſue ? ed egli,ovvero a nome ſuo il padrino riſponde a tutte le dimande,Abrenuntio : Io renunzio . Quelli adunque, che a Criſto dee dare il nome, ed obbligarſi alla ſua milizia , dee primieramente promettere ſantamente e religioſamente , di abbandonare e laſciare il Diavolo, il Mondo, e ſempre volere ambedue, come ſuoi crudeliſſimi nemici, deteſtare,e fuggire.Quindi fermato appreſſo il fonte del Batteſimo,in queſto modo è dimandato dal Sacerdote : Credis in Deum Patrem omnipotentem ? Credi tu in Dio Padre onnipotente ? a cui egli riſponde , Credo : e così dimandato a tutti gli altri Articoli del Simbolo,manifeſta e confeſſa con ſolenne religione la ſua fede, ed in queſte due promeſſe ſi contiene tutta la forza della legge,e della diſciplina Criſtiana.Ma quando già è venuto il tempo,nel quale gli biſogna amminiſtrare il Batteſimo , allora il Sacerdote dimanda a quello , che dee battezzarſi , s'egli intende , e vuole eſſer battezzato ; la qual coſa affermando o per ſe ſteſſo , o , ſe è bambino , per il ſuo padrino , ſubito in nome del Padre , e del Figliuolo , e dello Spirito Santo , con la ſalutifera acqua del Batteſimo lo bagna , e lava ; perchè ſiccome l'uomo , per ſua volontà avendo obbedito al ſerpente , fu meritamente dannato : così il Signore non ha voluto che alcuno , ſe non volontario , foſſe ſcritto nel numero de' ſuoi ſoldati ; acciocchè obbedendo ſpontaneamente ai divini comandamenti , così conſeguiſſe l'eterna ſalute . Poichè così è adunque già il Batteſimo finito , il Sacerdote gli unge la ſommità del capo con il ſanto Criſma , acciocchè così intenda , da quel giorno in poi a Criſto capo come ſuo membro , eſſere congiunto , e nel ſuo corpo eſſere inſerto , e per quello eſſer detto Criſtiano da Criſto , e Criſto dal Criſma .

Quello , che il Criſma ſignifichi , S. Ambrogio afferma , di-

dicendo, che ſi può baſtantemente intendere dalle orazioni, che allora dice il Sacerdote. Veſte dipoi il Sacerdote quello, che ſi è battezzato, di una veſte bianca, dicendo: Accipe veſtem candidam, quam immaculatam perferas ante tribunal Domini noſtri Jeſu Chriſti, ut habeas vitam æternam: Ricevi la veſte candida, la quale immaculata porti avanti al tribunale del Signor noſtro Gesù Criſto; acciocchè abbi vita eterna. Ma ai bambini, che ancora non uſano veſti, con le medeſime parole ſi cuopre il capo con un bianco pannicello, col qual ſegno i ſanti Padri inſegnano ſignificarſi la gloria della reſurrezione, alla quale per il Batteſimo naſciamo, ed ancora la vaghezza, e beltà, per la quale, lavate le macchie de'peccati, l'anima è ornata nel Batteſimo: dipoi l'innocenza, e l'integrità, la quale in tutta la vita ſua quelli, che è battezzato, dee conſervare. Dopo queſto gli ſi dà in mano una candela acceſa, la quale dimoſtra che la fede, che ha ricevuta nel Batteſimo, dalla carità dee eſſere infiammata, e nutrita, ed accreſciuta da una continua diligenza e ſtudio di buone opere. Finalmente ſi pone il nome al battezzato, il quale da qualcheduno dee eſſer preſo, che per una eccellente pietà di animo, e religione ſia ſtato collocato nel numero de'Santi; perchè così agevolmente avverà, che ciaſcheduno per la ſimilitudine di quel nome ſarà eccitato all'imitazione della virtù, e ſantità di quel Santo; e però quello, che ſi ſtudierà d'imitare, inſieme pregherà, e ſpererà di doverlo avere avvocato e defenſore della ſalute e dell'anima, e del corpo. Debbono per tanto eſſere gravemente ripreſi coloro, i quali i nomi de'Gentili, e maſſime di coloro, che ſono ſtati uomini ſceleratiſſimi, con tanta diligenza vanno ſeguitado, e quelli impongono a'lor fanciulli; perchè di quì ſi può conſiderare, quanto coſtoro giudichino doverſi fare ſtima della Criſtiana pietà, i quali tanto moſtrano dilettarſi della memoria degli uomini rei ed empj, che vogliono che all'orecchie de'Fedeli sì profani nomi d'ogni intorno riſuonino. Queſte coſe ſe del Sacramento del Batteſimo ſaranno dai Paſtori ſpiegate e dichiarate, non ſi potrà dire, che coſa alcuna ſi ſia laſciata indietro, che a queſta cognizione poſſa eſſere giudicata neceſſaria; imperochè noi abbiamo dimoſtrato, quel che ſignifichi il nome del Batteſimo; qual ſia la ſua natura e ſoſtanza; dipoi, di quali parti ſia compoſto. Abbiamo detto, da chi fu iſtituito; quali ſiano i miniſtri neceſſarj ad operarlo; e quali biſogni chiamare come pedagoghi, ed iſtruttori, per ſoſtentare la debolezza del battezzato;

come ancora ſi è inſegnato, a chi ſi dee amminiſtrare il Batteſimo, e come debbono eſſere diſpoſti nell'animo; qual ſia la ſua virtù ed efficacia: finalmente ſi è aſſai copioſamente ſpiegato, per quanto la materia ricercava, quali modi e cerimonie ſi oſſervano; le quali coſe tutte ſi ricorderanno i Paſtori principalmente doverſi inſegnare, acciocchè i Fedeli ſempre ſtiano in queſta cura, ed in queſto penſiero di ſervare la fede in quelle coſe, che così ſantamente e religioſamente promiſero, quando ſi conſecrarono a Dio col Batteſimo; e così ſi diſpongano di fare quella vita, la quale ſia corriſpondente alla perfezione del nome Criſtiano.

DEL SACRAMENTO DELLA CONFERMAZIONE.

Se nello ſpiegare il Sacramento della Confermazione mai per tempo alcuno fu neceſſario, che i Paſtori metteſſero gran diligenza, ora per certo fa di biſogno quello grandemente illuſtrare e magnificare, quando nella ſanta Chieſa di Dio da molti è queſto Sacramento al tutto laſciato indietro; e pochiſſimi ſi ritrovano che di quello ſtudino trarre quel frutto della divina grazia che dovrebbono. Per la qual coſa biſognerà che i Fedeli di maniera ſiano iſtrutti della natura, dignità, e forza di queſto Sacramento, e nel giorno della Pentecoſte, nel quale ſi ſuole particolarmente amminiſtrare, ed ancora negli altri giorni, quando i Paſtori ciò comodamente giudicheranno poterſi fare, che intendano, che non ſolo non ſi dee tralaſciare, ma ricevere con una ſomma devozione, e religione; acciocchè per la loro colpa, e con loro gran danno, non avvenga, che queſto divino benefizio in vano da Dio ſia loro ſtato donato. Ma per fare il cominciamento noſtro dal nome, biſognerà prima inſegnare, queſto Sacramento eſſere dalla Chieſa detto Confermazione; perchè quello, che è battezzato, quando dal Veſcovo è unto col ſacro Criſma, aggiuntevi quelle ſolenni parole: Signo te ſigno crucis, & confirmo te Chriſmate ſalutis, in nomine Patris, & Filii, & Spiritus Sancti: Io ti ſegno col ſegno della Croce, e ti confermo col Criſma della ſalute, in nome del Padre, e del Figliuolo, e dello Spirito Santo; ſe altra coſa non impediſce l'efficacia del Sacramento, allora per una forza d'una nuova virtù, che gli è data, incomincia ad eſſere più forte, e di qui più perfetto ſoldato di Criſto.

E ſem-

E ſempre la Chieſa Cattolica ha approvato, e confeſſato, nella Confermazione ritrovarſi la vera e propria natura del Sacramento; il che e Melchiade Papa, e molti altri ſantiſſimi ed antichiſſimi Pontefici apertamente dichiarano: e tra gli altri, S. Clemente, con più grave teſtimonio non può confermare la dottrina di queſta verità: il quale dice queſte parole: Ciaſcuno dee ſenza dimora alcuna affrettarſi e ſollecitare di rinaſcere a Dio, e finalmente di eſſer dal Veſcovo ſegnato, cioè di ricevere la ſettiforme grazia dello Spirito Santo; perchè altrimenti non può colui eſſere perfetto Criſtiano, il quale per propia volontà e negligenza, e non da neceſſità alcuna sforzato, laſcia indietro queſto Sacramento, ſiccome noi abbiamo imparato da S. Pietro, e gli altri Apoſtoli hanno inſegnato, ſecondo il comandamento del Signore. E queſta medeſima fede con la loro dottrina confermarono quelli, i quali del medeſimo ſpirito ripieni per Criſto ſparſero il proprio ſangue; e queſti furono Urbano, Fabiano, Euſebio Pontefici Romani, ſiccome ſi può conoſcere per li loro decreti. A queſto ſi aggiunge la conſenziente ed uniforme autorità dei Santi Padri antichi: tra i quali Dioniſio Areopagita, Veſcovo di Atene, volendo moſtrare, per qual ragione biſognaſſe fare queſto ſacro unguento, ed uſarlo, così diſſe: Il battezzato è veſtito da noi ſacerdoti di una conveniente veſte, la quale lo invita alla mondizia; acciocchè così lo conducano al Pontefice: il quale col ſacro e divino unguento ſegnando il battezzato, lo fa partecipe della ſantiſſima comunione. Euſebio Ceſarienſe ancora a queſto Sacramento tanto attribuiſce, e tanto moſtra ſtimarlo, che non dubita dire, che Novato eretico non può meritare lo Spirito Santo; perchè poi che fu battezzato in una ſua graviſſima infermità, non fu ſegnato col ſegnacolo del Criſma. Ma apertiſſime teſtimonianze di queſta materia ſon quelle, che abbiamo e da S. Ambrogio in quel libro, che ſcriſſe di quelli, che a Dio ſi conſacrano, e da S. Agoſtino in quel libro, il quale ſcriſſe contra l'Epiſtole di Petiliano Donatiſta: de' quali ciaſcuno talmente affermò la verità di queſto Sacramento, che ancora la inſegnano e confermano con i luoghi della Scrittura. Onde uno di loro dice, che per confermare queſto Sacramento ſi poſſono addurre queſte parole dell'Apoſtolo: Nolite contriſtare Spiritum Sanctum Dei, *Epb.* 4.
in quo ſignati eſtis: Non vogliate contriſtare lo Spirito Santo di Dio, nel quale ſete ſegnati. L'altro quel paſſo del Salmo: Sicut *Pſal.* 132.
unguentum in capite, quod deſcendit in barbam, barbam Aaron:

Siccome l'unguento, che dal capo discorre nella barba, nella barba d'Aronne: Ed ancora quel luogo del medesimo Apostolo:
Rom.5. Charitas Dei diffusa est in cordibus nostris per Spirituni Sanctum, qui datus est nobis: La carità di Dio è diffusa nei nostri cuori per lo Spirito Santo, il quale ci è stato dato. E quantunque da Mel-
S. Melch. papa. chiade Papa fosse detto, che il Battesimo era molto congiunto alla Confermazione; nondimeno non si dee tenere un medesimo Sacramento, ma da quello grandemente diverso e separato; perchè egli è cosa certa, che la varietà della grazia, la qual ciascun Sacramento dona, e la diversità delle cose sensibili, che significa quella grazia, fa che ancora i Sacramenti siano diversi; conciossia adunque che per la grazia del Battesimo gli uomini siano generati ad una nuova vita, e per il Sacramento della Confermazione quelli, che già sono generati, si facciano uomini perfetti, lasciate le cose, che erano propie dei fanciulli; di quì si manifesta, che, quanto nella vita naturale la generazione è differente dall'accrescimento, tanto tra loro sono differenti il Battesimo, il quale ha virtù di rigenerare, e la Confermazione, per la cui virtù i Fedeli prendono accrescimento, ed acquistano una perfetta forza di animo. In oltre, perchè allora si dee ordinare un nuovo Sacramento, quando l'animo incorre in qualche nuova difficoltà, però si può vedere, che siccome noi abbiamo di bisogno della grazia del Battesimo per informare la mente nostra di fede, così ancora sappiamo esser molto giovevole, che gli animi de'Fedeli siano confermati con un altra grazia; acciocchè così da niun pericolo, o timore di pene, o di supplizj, o di morte siano rimossi, o sbigottiti dalla confessione della vera fede; il che facendosi con il sacro Crisma della Confermazione, di quì apertamente si conchiude, la natura di questo Sacramento esser diversa da quella del Battesimo. Onde Papa Melchiade dimostra la differenza, che è tra ambidue questi Sacramenti, con dotte parole, così dicendo: Nel Battesimo l'uomo si accetta alla milizia, nella Confermazione s'arma alla battaglia: nel fonte del Battesimo lo Spirito Santo dona una pienezza di grazie all'inocenzia, nella Confermazione amministra la perfezione alla grazia: nel Battesimo siamo regenerati alla vita, dopo il Battesimo siamo confermati alla guerra: nel Battesimo siamo lavati, dopo il Battesimo siamo fortificati: la regenerazione per se stessa salva quelli, che in pace ricevono il Battesimo, la Confermazione arma ed istruisce ai combattimenti. E queste cose non solo sono state insegnate dagli al-

altri Concilj, ma principalmente ſono ſtate confermate, con decreti dal ſacro Concilio Trentino: talchè oggimai non ſolo non è più lecito altrimenti ſentire, ma nè anche dubitare in modo alcuno.

Dell' origine, dell'autore, della materia, e della forma del Sacramento della Confermazione.

Ma perchè di ſopra ſi è dichiarato in comune ed univerſalmente, quanto ſia neceſſario, di tutti i Sacramenti dimoſtrare, da chi abbiano avuto l'origine, ed il naſcimento loro; il medeſimo ora biſogna inſegnare della Confermazione; acciocchè così dalla ſantità di queſto Sacramento ſiano i Fedeli maggiormente preſi, e con maggior devozione ed affetto l'onorino. Debbono ancora i Paſtori eſplicare, e dichiarare, che il Signor noſtro Gesù Criſto non ſolo n'è ſtato autore, ma per teſtimonio di S. Fabiano Papa ha comandato il modo e le parole, che la Cattolica Chieſa ſuole uſare nell'amminiſtrazione di tal Sacramento; il che ſi potrà agevolmente provare a coloro, i quali confeſſano la Confermazione eſſer Sacramento: conciofſiachè tutti i ſacri miſterj ſuperino la virtù dell'umana natura, nè da altri, che da Dio, poſſano eſſere iſtituiti. Ora ſi dee eſporre, quali ſiano le ſue parti, e prima ſi dee dire della materia.

Queſta è detta Criſma: col qual nome, dai Greci ricevuto, ſebbene i profani Scrittori ſignificano ogni ſorte di unguento, nondimeno quelli, che trattano delle coſe divine, per una comune conſuetudine di parlare ſolo l'hanno appropiato a quello unguento, il quale ſi ſuol fare di olio e di balſamo, con una ſolenne conſecrazione del Veſcovo. E però due coſe corporee, inſieme meſcolate, ci danno la materia della Confermazione; la qual compoſizione di diverſe coſe, ſiccome dichiara una multiplice grazia dello Spirito Santo, che ſi concede ai confermati, così ancora ne manifeſta chiaramente la eccellenza del Sacramento. E che queſta ſia la materia di queſto Sacramento, la ſanta Chieſa ed i ſacri Concilj così hanno ſempre inſegnato, ed ancora è ſtato dichiarato da S. Dioniſio, e da molti altri graviſſimi Padri, e principalmente da S. Fabiano Papa, il quale teſtifica, gli Apoſtoli la compoſizione del Criſma aver imparata dal Signore, ed a noi averla inſegnata. Nè altra materia più atta, e conveniente, che il Criſma, poteva giudicarſi per dichiarare quello, che in noi cagiona queſto Sacramento; imperocchè l'olio, perchè è graſſo e per ſua natura ſi ſparge e fluiſce, ci eſprime la pienezza della grazia, la quale per lo Spirito Santo da Criſto capo ridonda e fluiſce negli altri, e ſi diffonde, ſiccome l'unguento che diſcende, nella bar- *Pſal.* 132.

Pſal. 44. ba di Aronne ſino all'eſtremo del ſuo veſtimento ; Imperocchè Dio l'ha unto con l'olio della letizia più di tutti gli altri : e noi *Joan.* 1. tutti abbiamo ricevuto della ſua pienezza . Il balſamo , il cui odore è giocondiſſimo , che altro ſignifica , che , i Fedeli , quando per il Sacramento della Confermazione ſi fanno perfetti , la vita loro ſpargere di tutte le virtù? talchè poſſano con l'Apoſtolo dire: Chriſti bonus odor ſumus Deo:Noi ſiamo un buono odore di Criſto a Dio. Ancora ha il balſamo tal virtù , che ciò che di quello è unto , non laſcia che ſi putrefaccia ; il che è molto accomodato al ſignificare la virtù di queſto Sacramento : eſſendo coſa manifeſta , che gli animi dei Criſtiani agevolmente ſi poſſono difendere dalla putredine de'peccati per la celeſte grazia , che ſi concede in queſto Sacramento della Confermazione . E ſi conſacra il Criſma con cerimonie ſolenni dal Veſcovo ; perchè S. Fabiano Papa , uomo e per la ſantità e per la gloria del martirio famoſiſſimo , teſtifica , che il noſtro Salvatore inſegnò agli Apoſtoli , nella eſtrema cena il modo di fare il Criſma . Benchè con ragione ancora ſi poſſa dimoſtrare la cagione , per la quale in tal modo debba farſi ; perchè in molti altri Sacramenti Criſto talmente ha iſtituita la loro materia , che inſieme gli ha conceduta e donata la ſantità ; onde non ſolo volle , che l'acqua foſſe l'elemento e la materia del Batteſimo , quando diſſe : Niſi quis renatus fuerit ex aqua , & Spiritu Sancto , non poteſt introire in regnum Dei : ma , quando ſi battezzò , fece che quella aveſſe dipoi virtù di ſantificare : e però *S. Gio. Griſ.* diſſe bene S. Gio. Griſoſtomo , che l'acqua del Batteſimo non avrebbe potuto purgare i peccati dei credenti , ſe non foſſe ſtata ſantificata dal tatto del corpo del Signore . Perchè adunque il Signore non conſacrò queſta materia della Confermazione con l'uſo, e con l'averla egli trattata , è neceſſario , che ſi conſacri con ſante , e devote orazioni : nè da altri può eſſer fatta tale compoſizione , ed operazione , che dal Veſcovo , il quale è ſtato iſtituito miniſtro ordinario di tal Sacramento .

Biſogna ora ſpiegare l'altra parte , della quale queſto Sacramento è compoſto , che è la forma , e le parole , che ſi dicono nella ſacra unzione ; e debbono i Fedeli eſſere bene avvertiti , che nel ricevere queſto Sacramento , allora maſſimamente quando quelle parole ſentono proferire , eccitino gli animi loro a devozione , a fede , ed a religione ; acciocchè non mettano impedimento alcuno alla celeſte grazia . In queſte parole adunque conſiſte tutta la forma della Confermazione , SIGNO TE SIGNO CRU-

CRUCIS, ET CONFIRMO TE CHRISMATE SALUTIS, IN NOMINE PATRIS, ET FILII, ET SPIRITUS SANCTI. Ma ſe noi vorremo alla verità ridurre ancora la ragione, ſi potrà facilmente provare il medeſimo; perocchè la forma del Sacramento dee in ſe contenere tutte quelle coſe, le quali ſpiegano la natura e la ſoſtanza del Sacramento. Ma queſte tre coſe nella Confermazione debbono eſſere maſſimamente oſſervate, la poteſtà divina, la quale come principal cagione nel Sacramento opera; dipoi la fortezza dell'animo, e dello ſpirito, la quale, mediante la ſacra unzione, ſi dona ai Fedeli per loro ſalute; ed il ſegno, col quale colui è notato che dee eſercitarſi nella guerra della Criſtiana milizia; il primo, certo è, che baſtevolmente dichiarano quelle parole, In nomine Patris, & Filii, & Spiritus Sancti; le quali ſon poſte nel fine: l'altro quelle, che dicono, Confirmo te Chriſmate ſalutis: le quali ſono nel mezzo: il terzo quelle, che ſi proferiſcono nel principio della forma, Signo te ſigno Crucis. Benchè ſe ancora non ſi poteſſe provare con ragione alcuna, tale eſſere di queſto Sacramento la vera ed aſſoluta forma, l'autorità della Chieſa Cattolica, dalla cui dottrina ſempre così ſiamo ſtati inſegnati, non ci laſcia in tal coſa aver dubbio alcuno.

Chi ſia il propio miniſtro del Sacramento della Confermazione e dei Padrini.

Debbono ancora i Paſtori inſegnare, a chi ſia principalmente conceduta l'amminiſtrazione di queſto Sacramento; perocchè, eſſendo molti, ſiccome ſi legge appreſſo il Profeta, quelli, che corrono, nè però ſono mandati; è neceſſario moſtrare, quali ſiano i veri e legittimi miniſtri; acciocchè così il popolo fedele poſſa conſeguire il Sacramento della Confermazione e la grazia. Dimoſtrano adunque le ſacre Lettere che al ſolo Veſcovo è ſtata conceduta l'ordinaria poteſtà di ordinare ed operare queſto Sacramento; perocchè negli Atti degli Apoſtoli ſi legge, che, avendo la Samaria accettata la parola di Dio, furono a loro mandati Pietro, e Giovanni, i quali pregarono Dio per loro, acciocchè riceveſſero lo Spirito Santo: perchè ancora non era venuto in alcuno di loro, ma ſolo erano battezzati; nel quale luogo ſi può vedere, che quelli, che battezzava Filippo, non ricevevano la virtù dello Spirito Santo, eſſendo egli ſolamente Diacono, e non avendo poteſtà alcuna di confermare; ma quello offizio era riſervato a più perfetti miniſtri, cioè, agli Apoſtoli. Oltre di queſto in qualunque luogo le ſacre Scritture di queſto Sacramento fanno memoria, ſi può oſſervare il medeſimo. Nè per dimoſtrare que- *Act. 2.*

ſta verità mancano chiariſſimi teſtimonj di molti Santi Padri, e Pontefici, come fu Urbano, Euſebio, Damaſo, Innocenzio, Leone, ſiccome, leggendo i loro decreti, ſi può manifeſtamen-
S. Agoſt. te vedere. S. Agoſtino ancora ſi lamenta molto della corrotta conſuetudine degli Egizj, e degli Aleſſandrini; i cui Sacerdoti ardivano miniſtrare il Sacramento della Confermazione. E poſſono i Paſtori con queſta ſimilitudine dichiarare, che non ſenza ragione è ſtato ordinato, che tale offizio ſia conceduto ai Veſcovi, ſiccome nel fabbricare gli edifizj, ſebbene quelli artefici, che ſono miniſtri inferiori, preparano i ſaſſi, la calcina, i legnami, e l'altra materia, e quella compongono e mettono inſieme; nondimeno l'aſſoluzione dell'opera è pur propria all'architettore della fabbrica: così parimente queſto Sacramento, col quale ſi viene quaſi a fare perfetto uno ſpirituale edifizio, da niuno altro poteva eſſere amminiſtrato, ſe non dal ſommo Sacerdote. Vi ſi aggiugne ancora il Padrino, ſiccome abbiam dimoſtrato farſi nel Batteſimo; perchè ſe coloro, che ſi hanno a condurre a combattere, hanno di biſogno d'uno, dalla cui arte e conſiglio ſiano iſtrutti, con che colpi e percoſſe poſſano, ſalvando loro iſteſſi, ſuperare il nimico: quanto più i Fedeli avranno biſogno di una guida, e di un maeſtro, quando ſi voglion mettere nella battaglia ſpirituale, alla quale è propoſta l'eterna ſalute, coperti e muniti del Sacramento della Confermazione, come da fortiſſime armi? E però ragionevolmente all'amminiſtrazione ancora di queſto Sacramento debbono eſſere chiamati i Padrini con li quali la medeſima affinità ſpirituale ſi contrae, la quale impedisce i legittimi matrimonj, come di ſopra moſtrammo avvenire de' Padrini, che ſi chiamano al Batteſimo; ma perchè ſpeſſo avviene, che i Criſtiani nel ricevere queſto Sacramento, o ſiano troppo ſolleciti, ovvero dimoſtrino una diſſoluta negligenza e tardanza (perchè di coloro, che ſono venuti a tal grado d'impietà, che ardiſcono ſprezzarlo, non fa meſtieri che parliamo) debbono ancora i Paſtori dichiarare, chi ſiano quelli, e di che età, e di che devozione debbono eſſere, ai quali faccia biſogno dare il Sacramento della Confermazione. E prima ſi dee inſegnare, che queſto Sacramento non è talmente neceſſario, che ſenza quello non ſi poſſa eſſer ſalvo: ma ſebbene non è neceſſario, non dee però da alcuno eſſere laſciato indietro: anzi grandemente ſi ha da avvertire, che in una coſa piena di ſantità per la quale ci ſono conceduti doni sì divini, non ſi commetta negligenza alcuna; perchè quel-

quello, che a tutti Dio propoſe per loro ſantificazione, da tutti dee ancora con ſommo ſtudio eſſere deſiderato. E S. Luca, quando egli deſcriſſe quella maravigliosa effuſione dello Spirito Santo, così diſſe: Et factus eſt repente de cælo ſonus tanquam advenientis ſpiritus vehementis, & replevit totam domum: E ſubito fu fatto un ſuono dal Cielo, come ſe veniſſe un vento veemente, e riempì tutta la caſa. E poco dopo: Et repleti ſunt omnes Spiritu Sancto: E tutti furono ripieni di Spirito Santo. Dalle quali parole ſi può intendere, che, quella caſa rappreſentando la figura e l'imagine della ſanta Chieſa, il Sacramento della Confermazione a tutti i Fedeli è comune, il quale in quel giorno ebbe il ſuo principio. Il che ancora ſi cava dalla definizione e natura di eſſo Sacramento; perchè quelli col ſacro Criſma ſi debbono confermare, i quali hanno biſogno di uno ſpirituale accreſcimento, e che debbono condurſi ad un perfetto abito di religione Criſtiana: il che a ciaſcuno è molto conveniente; perchè ſiccome la natura intende, che quelli, che naſcono, vengano creſcendo, e pervengano ad una età perfetta, ſebbene alle volte non conſegue quel che vuole: così parimente la ſanta Chieſa Cattolica, comune Madre di tutti, grandemente deſidera, che in quelli, i quali ha per il Batteſimo regenerati, la forma dell'uomo Criſtiano ſi riduca ad una aſſoluta perfezione; il che facendoſi col Sacramento di queſta miſterioſa unzione, di quì ſi manifeſta, che appartiene ugualmente a tutti i Criſtiani. Nella qual coſa ſi dee avvertire, che a tutti dopo il Batteſimo ſi può amminiſtrare il Sacramento della Confermazione: ma non è eſpediente che tal coſa ſi faccia prima che i fanciulli poſſeggano l'uſo della ragione; per il che ſe non pare che fino al xij. anno ſi debba aſpettare, almeno è molto conveniente fin' al ſettimo differire queſto Sacramento; perchè la Confermazione non è iſtituita a neceſſità della ſalute noſtra, ma ſolo acciocchè per la ſua virtù ci ritrovaſſimo ottimamente iſtrutti e preparati, quando ci biſognaſſe combattere per la Fede di Criſto; alla qual ſorte di guerra per certo che niuno giudicherà che ſiano atti i fanciulli, che ancora non hanno l'uſo della ragione; e di quì naſce, che quelli, che già in età adulta debbono eſſere confermati, ſe deſiderano acquiſtare i doni e la grazia di queſto Sacramento, non ſolo biſogna che vengano con fede, e con pietà, ma ancora de'peccati gravi, che commeſſi aveſſero, è lor neceſſario dolerſi con tutto il cuore. Nella qual coſa ſi dee operare, che prima ſi confeſſino dei lor peccati; e

Act. 2.

deb-

debbono i Paſtori eſortarli ai digiuni,ed all'altre opere di carità , e ammonirgli , che vogliano rinnovare quella lodevole antica uſanza della Chieſa ſanta , di non ricevere queſto Sacramento , ſe non ſono digiuni ; il che ai Criſtiani potrà agevolmente eſſer perſuaſo , ſe intenderanno i doni e maravigliosi effetti di queſto Sacramento . Inſegneranno adunque i Paſtori , come la Confermazione ha queſto comune con gli altri Sacramenti , che , ſe non vi ſi mette qualche impedimento , concede nuova grazia ; perocchè noi abbiamo già dimoſtrato queſti ſacri e miſtici ſegni eſſer tali , che manifeſtano e dichiarano la grazia , ed inſieme la cagionano . Ma oltre queſte coſe , che debbono eſſere giudicate comuni con gli altri Sacramenti , alla Confermazione primieramente ſi attribuiſce , che fa perfetta la grazia , che ſi è ricevuta nel Batteſimo; perchè quelli , che nel Batteſimo ſono diventati Criſtiani , a guiſa di bambini pur dianzi nati ritengono una certa tenerezza e dilicatezza , e però col Sacramento della Creſima contra tutti gl'impeti della carne , del Mondo , e del Demonio divengono più forti , e robuſti : e l'animo loro al tutto nella fede ſi conferma a confeſſare e glorificare il nome del noſtro Signor Gesù Criſto : dalla qual coſa ciaſcuno confeſſa eſſer tratto il nome ; perchè non è vero quello , che molti non meno ignorantemente che impiamente hanno ritrovato , che queſto vocabolo , Confermazione , è derivato da quello , che già ſi ſoleva fare , che poi che i fanciulli erano battezzati , quando erano già creſciuti , ſi conducevano al Veſcovo , acciocchè quivi confermaſſero la Fede Criſtiana , che nel Batteſimo avevano ricevuta : talchè la Confermazione non pare che ſia differente dal Catechiſmo , o iſtruzione ; Nella qual conſuetudine non poſſono addurre teſtimonio alcuno certo ed approvato : ma biſogna dire , che tal nome le ſia ſtato poſto per queſto effetto , che è , che Dio per virtù di queſto Sacramento in noi conferma quello , che per il Batteſimo ha già cominciato ad operare , e ci conduce alla perfezione della Criſtiana fermezza ; e non ſolamente lo conferma , ma l'accreſce ancora ; della qual

S. Melch. papa. coſa così parlò Melchiade Papa : Lo Spirito Santo , il quale diſceſe ſopra le acque del Batteſimo in sì ſalutifero modo nel fonte dona la pienezza delle grazie all'innocenza ; nella Confermazione dona l'accreſcimento alla grazia, dipoi non ſolo accreſce , ma ancora in un maraviglioſo modo accreſce ; il che ſignificò ed eſpreſſe la Scrittura molto appropiatamente con la ſimilitudine di un veſtimento : perchè diſſe già il noſtro Salvatore e Signore , quando

do parlava di queſto Sacramento : Sedete in civitate , quoaduſque induamini virtute ex alto : Aſpettate nella Città finchè ſiate dal Cielo veſtiti di valore. E ſe i Paſtori vorranno dimoſtrare la divina efficacia di queſto Sacramento , (la qual coſa avrà gran forza a commovere gli animi de'Fedeli) baſterà ſpiegare quello , che agli Apoſtoli avveniſſe ; perocchè quelli avanti alla Paſſione , ed ancora nel tempo di eſſa Paſſione , erano così deboli , e vili , che , quando il Signore fu preſo , ſubito tutti ſi diedero in fuga : e Pietro il quale era ſtato diſegnato fondamento e pietra della Chieſa , ed avea di ſe promeſſa una gran coſtanza e grandezza di animo , dalla voce di una feminuccia sbigottito , non una volta o due, ma ben tre negò d'eſſer diſcepolo di Gesù Criſto : e dopo la reſurrezione tutti per timore dei Giudei ſi ſtavano in caſa rinchiuſi : ma poi nel giorno della Pentecoſte di tanta virtù dello Spirito Santo furono ripieni , che , purchè l'Evangelio , a loro commeſſo , non ſolo nel paeſe de' Giudei , ma in tutto il Mondo arditamente e liberamente paleſaſſero , niente giudicavano poter loro avvenire di più felice , che eſſer fatti degni di ſoffrir per il nome di Criſto ingiurie , legami , tormenti , e croci . Oltre di queſto , ha la Confermazione forza d'imprimere il carattere ; e di qui naſce , che non ſi può mai reiterare ; il che di ſopra vedemmo ancora avvenire nel Batteſimo ; ed il medeſimo al ſuo luogo ſi eſporrà del Sacramento dell'Ordine . Queſte coſe adunque ſe dai Paſtori ſpeſſo diligentemente ſaranno dichiarate , a pena potrà avvenire, che i Fedeli , conoſciuta la dignità ed utilità di queſto Sacramento , non ſi ſtudino con ogni diligenza e devozione riceverlo ſantamente e religioſamente . Reſta ora , che raccogliamo in brevità qualche coſa dei modi e cerimonie , che la S. Chieſa Cattolica uſa nell'amminiſtrare queſto Sacramento ; il qual diſcorſo, di quanta utilità abbia da eſſere , i Paſtori conoſceranno , ſe vorranno replicare quelle coſe , che dicemmo di ſopra , quando ſi trattava di queſto luogo . Quelli adunque , che ſi confermano col ſacro Criſma , ſi ungono in fronte : perchè per queſto Sacramento lo Spirito Santo s'infonde negli animi dei Fedeli , ed in quelli accreſce la fortezza e la gagliardia ; acciocchè così nella ſpiritual guerra valoroſamente poſſano combattere , e reſiſtere ai loro ſceleratiſſimi nimici . Nel che ſi manifeſta , che non debbano da timore o verecondia alcuna (dei quali affetti ſogliono apparire i ſegni maſſimamente nella fronte) dalla libera confeſſione della Criſtiana fede eſſere ſpaventati . Ancora quella nota e ſegno , per il quale il Cri-

L uc.24.

Criſtiano dagli altri, a guiſa che un ſoldato con le ſue diviſe dagli altri ſi diſtingue, nella più aperta parte del corpo ſi dovea imprimere. Ma oltre queſto è ſtato ancora nella Chieſa di Dio oſſervato con ſolenne religione, che nella feſta della Pentecoſte ſi amminiſtri principalmente queſto Sacramento: perchè in queſto giorno gli Apoſtoli dalla virtù dello Spirito Santo furono fortificati, e confermati: per la ricordanza del qual fatto divino, i Fedeli ſiano ammoniti, quali e quanti miſterj ſi contengano in queſta ſacra unzione. Dipoi è dal Veſcovo leggiermente con mano percoſſo nella guancia; acciocchè quelli, che è unto, e confermato, ſi ricordi, che come forte combattente gli biſogna eſſer preparato a tollerare ogni avverſità per il nome di Criſto. Finalmente gli ſi dà la pace, acciocchè così intenda, lui aver conſeguita la pienezza della celeſte grazia, e quella pace che ſupera ogni ſenſo. E queſto ſia una ſomma di quelle coſe, che del Sacramento della Confermazione dai Paſtori non tanto con nude e ſemplici parole, e con la ſola orazione, quanto con uno acceſo ſpirito debbono eſſere ſpiegate; acciocchè così moſtrino di volerle imprimere negli animi e nell'intimo del cuore loro.

DEL SACRAMENTO DELL' EUCARISTIA.

Siccome tra tutti i Sacramenti, i quali come certiſſimi iſtrumenti della divina grazia ci laſciò il Signore e Salvator noſtro, niuno è che ſi poſſa paragonare col Santiſſimo Sacramento dell' Eucariſtia; così parimente niuno più grave caſtigo dee temerſi da Dio per qualſivoglia ſcelleratezza, che quando una coſa piena di ſantità, anzi quella, che in ſe contiene l'autore, ed il fonte di ogni ſantità, nè ſantamente, nè religioſamente ſia trattata dai
1. *Cor.* 11. Fedeli. Il che l'Apoſtolo con gran ſapienzia e vide, e di ciò ci ammonì apertamente; perchè avendo già dichiarato, quanto grave peccato commetteſſero quelli, che non ben conſideraſſero il corpo di Criſto, ſubito ſoggiunſe: Ideo inter vos multi infirmi & imbecilles,& dormiunt multi: E però tra voi ſono molti infermi e deboli, e molti ne ſono morti. Acciocchè adunque il popolo fedele, poichè avrà inteſo, a queſto celeſte Sacramento doverſi dare divini onori, ne prenda abbondante frutto di grazia, e fugga la giuſtiſſima ira di Dio,dovranno con gran diligenza i Paſtori dichiarare quelle coſe, le quali giudicheranno che poſſano più illu-

ſtra-

ſtrare la ſua grandezza e maeſtà ; nella qual coſa farà di biſogno , che , ſeguendo il modo , che tenne l'Apoſtolo S. Paolo , (il quale quello , che dal Signore aveva inteſo , confeſsò avere inſegnato ai Corintj) prima d'ogni altra coſa dichiarino ai Fedeli l'iſtituzione di queſto Sacramento . Ed in queſta maniera eſſere ſtato trattato queſto gran negozio , chiaramente ſi comprende dall' Evangeliſta ; imperocchè dice l'Evangeliſta , che concioſſiachè il Signore aveſſe amati i ſuoi , nel fine della ſua vita più moſtrò d'amargli ; del quale amore acciocchè laſciaſſe un divino e maraviglioſo pegno , ſapendo già eſſer venuta l'ora , nella quale da queſto Mondo al Padre dovea trapaſſare , acciocchè per tempo alcuno mai non ſi ritrovaſſe lontano da'ſuoi , con ineſplicabil conſiglio fece quello , che ſupera ogni ordine e condizione di natura ; perchè , poichè co'ſuoi Diſcepoli ebbe celebrata la cena dell'agnello Paſquale, acciocchè così la figura cedeſſe alla verità, e l'ombra al corpo, preſe il pane, ed a Dio rendendo grazie lo benediſſe, e ſpezzò, e lo diede a'ſuoi Diſcepoli, e diſſe loro : Togliete, e mangiate : queſto è il corpo mio, che per voi ſarà dato alla morte; fate queſto in commemorazione mia . Similmente , poichè ebbe cenato, preſe il calice, e diſſe : Queſto calice è il nuovo Teſtamento nel mio ſangue ; queſto fate voi ogni volta che lo beverete in commemorazione mia . La dignità adunque e l'eccellenza di quello maraviglioſo Sacramento conoſcendo i ſacri Scrittori , quello che in una ſola parola non potevano dimoſtrare , con più nomi ſi sforzarono eſprimere ; perchè alle volte lo chiamano Eucariſtia : la qual parola ſi può interpretare in lingua noſtra , ovvero buona grazia , ovvero ringraziamento ; e giuſtamente ſi dee dire queſto Sacramento buona grazia ; sì perchè ci ſignifica la vita eterna , della quale è ſcritto ; Gratia Dei vita eterna : La grazia di Dio è vita eterna ; sì ancora , perchè contiene in ſe ſteſſo Criſto Signor noſtro ; il quale è la vera grazia , e di tutte le grazie un fonte . Nè manco convenientemente s'interpreta ringraziamento : perchè quando noi immoliamo queſta puriſſima oſtia , ogni giorno rendiamo a Dio infinite grazie per tutti i beneficj ricevuti , e principalmente per quell'eccellente bene di quella grazia , che egli ci dona in queſto Sacramento . In oltre , non ſolo ci ſignifica queſto nome quello , che abbiamo detto , ma ancora ottimamente conviene con quelle coſe , che leggiamo Criſto avere operato , quando iſtituì queſto miſterio ; perchè preſe il pane , lo ſpezzò , e rendè grazie a Dio. Davidde ancora contemplando la grandezza

Joan.13.

Matt.26.
Mar.14.
Luc.22.
1.Cor.11.

Rom.6.

di

*Pſal.*110. di queſto Sacramento, prima che proferiſſe quel verſo: Memoriam fecit mirabilium ſuorum miſericors, & miſerator Dominus: eſcam dedit timentibus ſe: Fece una memoria delle ſue maraviglie il miſericordioſo Dio: diede l'eſca a quelli, che lo temono: giudicò di dovere proporre il rendimento di grazie, quando diſſe: Confeſſio & magnificentia opus ejus: Queſta ſua opera è una confeſſione, è una magnificenzia. Speſſo ancora ſi dimoſtra col nome di Sacrifizio; del qual miſterio appreſſo più ampiamente ſi tratterà. Si chiama ancora Comunione; la qual parola, è cer-
1.*Cor.*10. to, eſſer preſa da quel luogo dell'Apoſtolo, dove dice: Calix benedictionis, cui benedicimus, non ne communicatio ſanguinis Chriſti eſt? & panis, quem frangimus, non ne participatio corporis Domini eſt? Il calice della benedizione, al quale noi benediciamo, or non è egli una comunicazione del ſangue di Criſto? e'l pane, che noi ſpezziamo, or non è egli una participazione del
Damaſc. corpo del Signore? perocchè, ſiccome bene dichiarò il Damaſceno, queſto Sacramento a Criſto ne congiunge, e ci fa partecipi della carne e della ſua deità, e noi tra noi nel medeſimo Criſto reconcilia, uniſce, e come un corpo iſteſſo congiugne tutti inſieme. Onde è ancora ſtato detto Sacramento di pace e di carità, acciocchè così intendeſſimo, quanto ſiano indegni del nome Criſtiano quelli, che tra loro ritengono odj, e che al tutto debbono da loro eſſer diſcacciate le nimicizie, e le diſſenſioni, e le diſcordie, come orribiliſſime ed abominevoli peſti dei Criſtiani, e maſſime che col quotidiano ſacrifizio della religion noſtra non facciamo profeſſione di altra coſa più, e con maggior diligenza, e ſtudio, che di ſervare la pace, e la carità. E'ancora aſſai ſpeſſo dai ſacri Teologi nominato Viatico; sì perchè egli è un cibo ſpirituale, col quale nel pellegrinaggio di queſta noſtra vita ſiamo ſoſtentati; sì ancora, perchè ci prepara la via all'eterna felicità, e gloria. Onde per antico iſtituto della Cattolica Chieſa, vediamo oſſervarſi, che niuno Criſtiano ſi parta da queſta vita ſenza queſto Sacramento; ed i noſtri antichiſſimi Padri, ſeguitando l'autorità degli Apoſtoli, alle volte hanno ancora detta la ſacra Eucariſtia col nome di Cena; perchè fu da Criſto iſtituita in quel ſalutifero miſterio dell'ultima cena. Ne però dopo il cibo, o dopo il bevere è conceduto o conſecrare, o ricevere l'Eucariſtia; perchè dagli Apoſtoli quella ſalutifera conſuetudine (ſiccome hanno teſtificato gli antichi Scrittori) è ſtata ſempre e ritenuta, e conſervata, che ſolo foſſe ricevuta dai digiuni.

Ma

Ma eſſendoſi già dichiarata la propietà, e la natura del nome, biſognerà poi dimoſtrare, come queſto è vero Sacramento, ed uno dei ſette, che la ſanta Chieſa ha ſempre con gran divozione oſſervati, ed onorati; perchè quando ſi fa la conſecrazione del Calice, è detto miſterio di fede. In oltre, per laſciare di dire quaſi infiniti teſtimonj di Scrittori ſacri, i quali tutti ſempre hanno tenuto queſto doverſi porre tra i veri Sacramenti; il medeſimo ſi prova conſiderando alla propietà e natura di queſto nobiliſſimo Sacramento; perciocchè in lui ſono ſegni eſteriori e ſenſibili. Significa medeſimamente la grazia, e la cagiona. Appreſſo, che Criſto l'abbia iſtituito, gli Evangeliſti e l'Apoſtolo l'hanno detto tanto chiaro, che niuno ne può più dubitare; le quali coſe concioſſiachè tutte inſieme facciano al confermare la verità del Sacramento, e tutte ſi ricerchino a volere che una coſa ſia in verità Sacramento, non ci biſognano altre ragioni o argomenti. Ma dovranno bene i Paſtori oſſervare diligentemente, che in queſto miſterio ſi ritrovano molte coſe, alle quali alle volte i ſacri Teologi hanno dato il nome di Sacramento; perchè alle volte ſuol eſſer detto Sacramento e la conſecrazione, ed il ricevere, e ſpeſſo l'iſteſſo corpo e ſangue del Signore, che ſi contiene nell'Eucariſtia. Onde dice S. Agoſtino: Queſto Sacramento è compoſto di due coſe, cioè di una viſibile ſpecie di elementi, e della inviſibile carne e ſangue del noſtro Signor Gesù Criſto; e nel medeſimo modo affermano queſto Sacramento doverſi adorare, intendendo eſſere il corpo e ſangue di Criſto. E' ben vero, che tutte le coſe ſopraddette ſono dette impropiamente Sacramenti; ma le ſpecie del pane e del vino ſono quelle, le quali ritengono la vera ed aſſoluta natura e propietà di queſto nome Sacramento. Ma quanto queſto Sacramento da tutti gli altri ſia differente, ſi conoſce agevolmente; perchè gli altri Sacramenti nell'uſo della materia ſi fanno perfetti, mentre che avviene che uno gli amminiſtra; perchè il Batteſimo allora riceve la natura del Sacramento, quando in verità l'uomo ſi lava con l'acqua; ma alla perfezione dell'Eucariſtia baſta la conſecrazione della materia; perchè il pane, e'l vino conſecrato non reſta di eſſer Sacramento, quantunque ſi conſervi nella coppa. Dipoi nell'operare gli altri Sacramenti, non ſi fa mutazione alcuna di una materia, o di un'elemento in un'altra natura; perchè l'acqua del Batteſimo, o l'olio della Confermazione, quando quei Sacramenti ſi amminiſtrano, non perdono la loro prima natura di acqua, o di olio: ma nell'Eucariſtia quello, che avanti al-

S. Agoſt.

la conſecrazione era pane e vino, fatta la conſecrazione è veramente ſoſtanza del corpo e del ſangue del Signore. E ſebbene il pane ed il vino ſono due elementi, dei quali ſi compone l'integro e perfetto Sacramento dell'Eucariſtia: nondimeno noi confeſſiamo eſſere non più Sacramenti, ma un ſolo, iſtrutti dall'autorità della Chieſa; altrimenti il numero ſettenario dei Sacramenti non ſi potrebbe mantenere, ſiccome ſempre è ſtato inſegnato, ed è ſtato dichiarato dai Concilj Lateranenſe, Fiorentino, e Trentino; imperocchè, concioſſiachè per la grazia di queſto Sacramento ſi faccia un corpo miſtico di tutti i Criſtiani, acciocchè il Sacramento convenga a quella coſa che egli opera, biſogna che ſia un ſolo. Ed è uno, non perchè ſia un ſolo individuo, ma perchè ſignifica una coſa; perchè ſiccome il mangiare, e'l bevere, che ſono pur due coſe diverſe, ſolo per far un iſteſſo effetto ſi pigliano da noi, che è, acciocchè le forze del corpo ſi riſtorino: così parimente fu coſa conveniente, che quelle due diverſe ſpecie del Sacramento, le quali ſignificano il cibo ſpirituale, col quale le menti ſono ſoſtentate, e recreate, corriſpondeſſero a quelle due, del cibo, e del bere, con le quali è ſoſtentato il corpo. Onde ben
Joan.6. fu detto dal noſtro Signore e Salvatore: Caro mea vere eſt cibus: & ſanguis meus vere eſt potus: La mia carne è veramente cibo, e'l mio ſangue è veramente beveraggio. Biſogna ancora diligentemente dichiarare, quello che ſignifichi il Sacramento dell'Eucariſtia; acciocchè così i Fedeli riſguardando con gli occhi i ſacri miſterj, inſieme ancora della contemplazione delle coſe divine ſi paſcano l'animo. E tre coſe ſono, che per queſto Sacramento ci ſono ſignificate; prima è la Paſſione di Criſto noſtro Signore; la quale è già paſſata: perchè egli fu che c'inſegnò queſto, quando
Luc.22. diſſe; Hoc facite in meam commemorationem: Fate queſto in
1.Cor.11. memoria di me. E l'Apoſtolo così teſtificò: Quotieſcumque manducabitis panem hunc, & calicem bibetis, mortem Domini annuntiabitis, donec veniat: Ogni volta che mangerete queſto pane, e beverete a queſto calice, annunziarete la morte del Signore, finchè egli venga. La ſeconda coſa è la divina e celeſte grazia: la quale ci ſi dona con queſto Sacramento per nutrire e conſervare l'anima; perchè ſiccome col Batteſimo ſiamo generati in una nuova vita, con la Confermazione ſiamo fortificati, acciocchè poſſiamo repugnare a Satanaſſo, e confeſſare apertamente il nome di Criſto: così col Sacramento dell'Eucariſtia ci nutriamo, e ſoſtentiamo. La terza è quella, che ci predice il futuro: e queſta è il frut-

to

to della eterna giocondità, e gloria, il quale nella celeſte patria riceveremo, ſiccome Dio ci ha promeſſo. Queſte tre coſe adunque, le quali con la varietà del paſſato, del preſente, e del futuro tempo abbiamo veduto diſtinguerſi, con queſti ſacri miſterj ſono talmente ſignificate, che tutto il Sacramento, quantunque ſia compoſto di ſpecie diverſe, ſi riferiſce però al dichiarare ciaſcheduna di queſte coſe, come alla ſignificazione di una coſa ſola. Ma principalmente debbono i Paſtori conoſcere la materia di queſto Sacramento; sì acciocchè eſſi lo poſſano con debiti modi operare; sì ancora acciocchè i Fedeli ſiano ammoniti, che coſa ſignifichi, acciocchè ſi accendano di ſtudio e deſiderio di tal coſa.

Di due ſorti adunque è la materia di queſto Sacramento; una è il pane fatto di formento, della quale ſi tratterà prima: dell'altra ſi dirà poi; perocchè, ſiccome ne inſegna l'Evangeliſta Matteo, Marco, e Luca, il Signor noſtro Gesù Criſto preſe nelle ſue mani il pane, lo benediſſe, e lo ſpezzò, e diſſe: Queſto è il corpo mio: Appreſſo Giovanni ancora il medeſimo Salvator noſtro nominò ſe ſteſſo pane, quando diſſe: Ego ſum panis vivus, qui de cælo deſcendi: Io ſono il pane vivo, che dal Cielo ſon diſceſo. E perchè ſi ritrovano varie ſorti di pane, o perchè ſono di materia differenti, come quando un pane è fatto di formento, un'altro di orzo, o di legumi, o di altri frutti, o biade della terra; ovvero perchè hanno diverſe qualità: perchè ad uno ſi aggiugne il fermento, un'altro è ſenza fermento: quanto al primo, le parole del Salvator noſtro manifeſtano, che il pane biſogna che ſia fatto di formento; perchè, ſecondo la comune conſuetudine di parlare, quando aſſolutamente ſi dice pane, ſi ſuole intendere pane di formento; il che ancora ſi dichiara con una figura del vecchio Teſtamento; perchè era ſtato comandato dal Signore, che i pani della Propoſizione, i quali ſignificano queſto Sacramento, ſi faceſſero di fior di farina di formento. E ſiccome niun pane, ſe non di formento, ſi dee penſare che ſia atta e conveniente materia a queſto Sacramento: (perchè queſto c' inſegnò la tradizione Apoſtolica, e l'autorità della Chieſa Cattolica l'ha confermato) così ancora, conſiderando a quello, che Criſto fece, ſi può agevolmente intendere, il pane dover eſſere azzimo; imperocchè egli il primo giorno degli azzimi, nel qual tempo niente di pane fermentato ai Giudei era lecito tenere in caſa, queſto Sacramento fece, ed iſtituì. E ſe foſſe chi a queſto opponeſſe l'autorità di Giovanni Evangeliſta, il quale tutte queſte coſe dice eſſere ſtate fatte in-

Matt.26. Mar.14. Luc.22.

Joan.6.

Levit.24.

Matt.26. Mar.14. Luc.22.

Joan.13. nanzi al giorno festivo della Pasqua : questa ragione si scioglie facilmente : perchè S. Giovanni scrisse , che era stato il giorno avanti la Pasqua , perchè egli giudicò dover esser considerato , e notato lo spazio d'un giorno naturale , il qual comincia dal levar del Sole ; ma gli altri Evangelisti lo dissero il primo giorno degli azzimi : perchè la festa degli azzimi cominciava il giorno avanti a vespero , che fu in quell'anno il giorno del Giovedì , la sera del quale il nostro Signore celebrò la Pasqua; onde ancora S. Giovanni Grisostomo , per il primo giorno degli azzimi intende quel giorno , la sera del quale si dovevano mangiare gli azzimi . Ma , quanto la consecrazione del pane azzimo convenga alla integrità ed alla mondezza della mente , la quale i Cristiani debbono avere andando a questo Sacramento , dall'Apostolo ci è insegnato , quan-

1.Cor.5. do ci dice : Expurgate vetus fermentum , ut sitis nova conspersio, sicut estis azimi : etenim Pascha nostrum immolatus est Christus ; itaque epulemur non in fermento veteri , neque in fermento malitiæ , & nequitiæ , sed in azimis sinceritatis , & veritatis : Nettatevi dell'antico fermento , acciocchè siate una nuova pasta , siccome siete azzimi : perchè Cristo nostra Pasqua è immolato , e però, mangiamo ancor noi , non l'antico fermento , nè il fermento della malignità , e della tristizia , ma gli azzimi della sincerità , e della verità . Nè però questa qualità dell'essere azzimo si dee pensare che sia talmente necessaria , che se mancasse il pane azzimo , non si potesse per questo fare il Sacramento ; imperocchè così l'azzimo , come il fermentato , è vero pane , ed ha la vera e propia natura dal pane ; è ben vero , che a niuno è lecito con privata autorità , o più tosto temerità mutare questo lodevole costume della Chiesa : e tanto manco è questo conceduto di fare ai Sacerdoti Latini,ai quali è stato ancora comandato dai Sommi Pontefici , che nel pane azzimo debbano consecrare . E questo basti , quanto all' una delle due parti della materia di questo Sacramento . Nel che si dee avvertire , che non è stato ancora determinato , quanta materia si debba prendere per voler fare questo Sacramento ; perchè non si può ancora determinare il numero di coloro , che possano o debbano ricevere il Sacramento . Resta che ora si ragioni dell' altra materia , ovvero elemento di questo Sacramento ; e questa è il vino espresso dall'uva , col quale si mescola un poco di acqua ; perchè sempre la Chiesa Cattolica ha tenuto , ed insegnato , che il nostro Signore e Salvatore nell'istituzione di questo Sacramen-

Matt.26. to usò il vino : conciossiachè egli disse : Non bibam amodo de hoc

hoc genimine vitis usque in diem illum: Da qui innanzi non bevе- *Mar.14.*
rò più di questo frutto della vite fino a quel giorno. Nel qual luo-
go il Grisostomo disse queste parole: Del frutto della vite, la qua- *S.Gio.Gris.*
le è certo che produce il vino, e non l'acqua: acciocchè tanto
innanzi mostrasse di estirpare la eresia di coloro, i quali tennero
doversi usare in questo Sacramento l'acqua sola; ha poi sempre la
Chiesa di Dio mescolata l'acqua col vino: prima perchè questo si
prova aver fatto Cristo, e per l'autorità de' Concilj, e per il te-
stimonio di Cipriano: dipoi, perchè con questo mescolamento si
rinnova la memoria del sangue, e dell'acqua, che uscirono dal
suo costato aperto: ancora, perchè l'acque (come nell'Apocalis- *Apoc.17.*
se si legge) significano i popoli: onde l'acqua col vino mescolata
ci significa la congiunzione del popolo fedele con Cristo, capo
nostro. E questo per Apostolica tradizione hà sempre osservato la
Santa Chiesa Cattolica; ma quantunque sì vive ed importanti ra-
gioni vi siano, per le quali si prova doversi mescolare l'acqua col
vino, che senza mortal peccato non si possa lasciare questo tal
mescolamento, nondimeno, se vi mancasse, e non si mescolasse:
può il Sacramento senza quello essere perfetto; ma avvertiscano
bene i Sacerdoti, che siccome in questo Sacramento bisogna nel
vino metter l'acqua, così sappiano, che poca ve ne debbono in-
fondere; perchè per consenso e giudizio di tutti gli Scrittori Ec-
clesiastici, quell' acqua si converte in vino; onde di tal cosa
così scrisse Onorio Papa: Nelle tue parti è venuto un pernizioso *Onor.papa.*
abuso, che più quantità di acqua, che di vino, si usa nel sacrifi-
zio: conciossiachè, secondo la razionabile consuetudine della
Chiesa generale, assai più vino, che acqua, si debba usare. Que-
sti due soli adunque sono gli elementi di questo Sacramento; e
meritamente con molti decreti è stato ordinato, che niente altro
sia lecito offerire, che pane e vino; contra la quale ordinazione
alcuni non si vergognavano fare.

Ma ora dobbiamo considerare, come questi due segni del pane
e del vino siano atti a dichiarare quelle cose, le quali noi credia-
mo e confessiamo esser Sacramenti: imperocchè primieramente
ci significano Cristo, in quanto egli è la vera vita degli uomini;
perchè l'istesso Signor nostro disse: Caro mea vere est cibus, & *Joan.6.*
sanguis meus vere est potus: La mia carne è veramente cibo,
e'l mio sangue è veramente bevanda. Conciossia adunque che il
corpo di Cristo nostro Signore dia a quelli nutrimento di vita eter-
na, i quali puramente e santamente ricevono tal Sacramento: pe-

rò molto convenientemente ha per materia questo Sacramento quelle cose, nelle quali consiste questa nostra vita; acciocchè così i Fedeli possano agevolmente intendere, che per la comunione del prezioso corpo e sangue di Cristo si può saziare l'animo e la mente loro. Vagliono ancora questi medesimi elementi qualche poco a fare, che gli uomini di quì conoscano, che nel Sacramento è veramente il corpo e'l sangue del Signore; imperocchè considerando noi, ogni giorno il pane, e'l vino cangiarsi nell'umana carne, e nel sangue per virtù della natura, per questa similitudine possiamo più agevolmente condurci a credere, che la sostanza del pane e del vino si converta nella vera carne, e sangue di Cristo per virtù della celeste benedizione. Ancora questa maravigliosa mutazione di questi elementi ci arreca qualche ajuto a figurarci e ad ombreggiarci quello, che si fa nell'anima; perocchè siccome, quantunque esteriormente non si vegga mutazione alcuna di pane, o di vino, nondimeno la loro sostanza veramente trapassa nella carne, e nel sangue di Cristo: così parimente, sebbene in noi non si vede cosa alcuna mutata, nondimeno interiormente ci rinnoviamo di vita, mentre che nel Sacramento dell'Eucaristia riceviamo la vera vita. A queste cose si aggiugne, che componendosi un sol corpo della Chiesa di molte membra, in niuna cosa più risplende questa tal congiunzione, che in questi elementi del pane, e del vino; perchè il pane si fa di molte granella di grano, il vino di molti grappi d'uva: e così ci manifestano, che noi, essendo molti e diversi, col vincolo di questo divinissimo Sacramento strettissimamente siamo legati, e siam fatti come un medesimo corpo.

Forma del Sacramento dell' Eucaristia, e de' suoi maravigliosi effetti.

Segue ora, che trattiamo della forma, la quale è necessario usare a consecrare il pane; e questo non si fa, acciocchè questi sacri misterj siano insegnati al popolo fedele, se la necessità non sforza, (perchè quelli, che ai sacri ordini non sono ammessi, non è necessario che siano istrutti in tali secreti) ma acciocchè per ignoranza di questa forma nel consecrare questo Sacramento dai Sacerdoti con sua vergogna non si faccia errore. Dai S. Evangelisti adunque, Matteo, e Luca, e dall' Apostolo Paolo ci è insegnato, que-
Matt.26. sta essere la forma di questo Sacramento; Hoc est corpus meum.
Mar.14. Imperocchè così è scritto: Cœnantibus illis, accepit Jesus panem,
Luc.22. & benedixit, ac fregit, deditque Discipulis suis, & dixit: Ac-
1.Cor.11. cipite, & manducate: hoc est corpus meum: Mentre che quelli cenavano, prese Gesù il pane, e lo benedisse, e spezzollo, e die-

dela

delo ai ſuoi Diſcepoli, e diſſe : Prendete , e mangiate : queſto è il mio Corpo . La qual forma di conſecrazione eſſendo ſtata da Criſto Signore ſervata, ſempre la ſanta Chieſa l'ha uſata . In queſto luogo vogliono che laſciamo di addurre i teſtimonj dei ſanti Padri antichi : i quali ſe voleſſimo narrare , anderemmo in infinito ; e ſimilmente non addurremo qui il decreto del Concilio Fiorentino , il quale è a tutto il Mondo manifeſto , e maſſime che da quelle parole del Salvatore , Hoc facite in meam commemorationem , ſi può conoſcere il medeſimo ; imperocchè quello , che il Signore comandò che far ſi doveſſe , non ſolo ſi dee riferire a quello , che avea fatto , ma ancora a quello , che avea detto . E dee intenderſi , che dicendo così , riſguarda principalmente alle parole , le quali furono proferite non ſolo per ſignificare , ma per fare quel che ſignificano . Si può tal coſa ancora dimoſtrare con ragione ; perchè quella è la forma , per la quale ſi ſignifica quello , che ſi fa in queſto Sacramento . E perchè queſte parole ſignificano e dichiarano quello , che ſi fa , cioè la converſione del pane nel vero corpo del Signor noſtro , di quì ſegue , che le medeſime parole ſono la forma del Sacramento ; e in queſto modo ſi dee intendere quello che diſſe l'Evangeliſta : Benedixit : perchè pare , che non *Mar. 26.* altrimenti s'abbia da intendere , che ſe aveſſe detto ; Pigliando il pane , lo benediſſe , dicendo : Hoc eſt corpus meum , Perchè ſebbene l'Evangeliſta quelle parole diſſe avanti : Accipite , & comedite : nondimeno con quelle non ci ſignificò la conſecrazione della materia , ma l'uſo ſolo ; onde debbono dal ſacerdote eſſere in ogni modo proferite , ma non ſono però neceſſarie a conſecrare il Sacramento : (ſiccome ancora non è neceſſario quella congiunzione , ENIM , nella conſecrazione e del ſangue , e del corpo) perchè altrimenti avverrebbe , che ſe queſto Sacramento non ſi doveſſe amminiſtrare ad alcuno , non biſognaſſe conſecrarlo , o non ſi poteſſe ; e nondimeno non è da dubitare in modo alcuno , che il ſacerdote , proferite che ha , ſecondo il coſtume della Chieſa ſanta , le parole del Signore , avendo la materia atta , e preparata , in verità non la conſacri , ſebbene dipoi accaſcaſſe , che non vi foſſe chi con quella Eucariſtia ſi comunicaſſe .

Ora , quanto appartiene alla conſecrazione del vino , che è l'altra materia di queſto Sacramento ; per la medeſima cagione , che di ſopra dicemmo , fa di biſogno , che il ſacerdote ben conoſca ed intenda la ſua forma ; in queſte parole adunque ſi comprende : HIC EST CALIX SANGUINIS MEI NOVI ET AE-

TERNI TESTAMENTI, MYSTERIUM FIDEI, QUI PRO VOBIS ET PRO MULTIS EFFUNDETUR IN REMISSIONEM PECCATORUM. Delle quali parole molte se ne cavano dalle sacre Scritture, alcune altre per l'Apostolica tradizione sono state conservate nella Chiesa; perchè quelle parole:
Luc.22. Hic est calix, furono scritte da S. Luca, e dall'Apostolo Paolo:
1.Cor.11. quelle, che poi seguono, Sanguinis mei, ovvero sanguis meus novi testamenti, qui pro vobis & pro multis effundetur in remis-
Luc.22. sionem peccatorum, parte furono dette da S. Luca, parte da
Matt.26. S. Matteo. Quelle parole poi, Aeterni, & Mysterium fidei, ce l'ha insegnate la santa tradizione, interprete e custode della Cattolica verità. Ma niuno potrà dubitare di questa forma, se in questo luogo si attenderà a quello, che si è detto di sopra della forma della consecrazione, che si fa all'elemento del pane. Imperocchè egli è chiaro, che la forma di questa materia del vino si contiene in quelle parole, che significano convertirsi la sostanza del vino nel sangue del Signore. Onde, conciossiachè quelle parole tal cosa apertamente dichiarino, di quì si manifesta, che questa è la forma della consecrazione del sangue, e non altra. Esprimono ancora queste parole alcuni maravigliosi frutti del sangue sparso nella Passione di Cristo, i quali grandemente si appartengono a questo Sacramento; uno de' quali è l'entrata all'eterna eredità, la quale ci perviene per ragione del nuovo e dell'eterno Testamento. L'altro è l'entrata alla giustizia per il mistero della fede; perchè Dio ci propose Gesù Cristo per la fede nel sangue suo propiziatore; acciocchè così esso sia il giusto, e quelli, che giustifica, colui, che vive per fede di Gesù Cristo. Il terzo effetto è la remissione de' peccati. Ma perchè queste parole della consecrazione, sono piene di misteri, e molto sono atte e convenienti alla cosa, della quale trattiamo; con più diligenza ci bisogna considerarle. Quello, che si dice, Hic est calix sanguinis mei, si dee intendere in questo modo: questo è il sangue mio, il quale si contiene in questo calice. E molto comodamente e giustamente, mentre che questo sangue, il quale è il beveraggio dei Fedeli, si consacra, dee farsi ricordanza del calice; perchè questo sangue non parrebbe che bastevolmente ci significasse la bevanda, se non fosse ricevuto da qualche vaso. Segue dipoi, Novi testamenti; il che ci è aggiunto, acciocchè intendessimo, che'l sangue di Cristo nostro Signore, non in figura, come avveniva nel vecchio Testamento,
Heb.9. (perchè appresso l'Apostolo agli Ebrei di quello leggiamo, che fen-

ſenza il ſangue il Teſtamento non ſi dedicava) ma che veramente ed in effetto ſi dà agli uomini ; il che è propio del nuovo Teſtamento . Onde diſſe l'Apoſtolo : Ideo novi Teſtamenti mediator eſt Chriſtus , ut , morte intercedente , repromiſſionem accipiant , qui vocati ſunt , æternæ hæreditatis . Per queſto è Criſto mediatore del nuovo Teſtamento , acciocchè , per interceſſione della ſua morte , quelli , che ſono chiamati , ricevano la eterna eredità promeſſa loro . Quella parola , Aeterni , ſi dee riferire alla eterna eredità , la quale per morte di Criſto , noſtro Signore , e teſtatore eterno , a noi di ragione è pervenuta . Quello , che ſi ſoggiugne , Myſterium fidei , non eſclude la verità della coſa , ma ſignifica doverſi fermamente credere , quello che è occultamente aſcoſo , e dal ſenſo degli occhi noſtri remotiſſimo . E notate quì , che queſte parole , Myſterium fidei , hanno un diverſo ſentimento in queſto luogo da quello , che hanno , quando ancora ſi proferiſcono nel Sacramento del Batteſimo; imperocchè quì lo diciamo miſterio di fede , perchè con fede vediamo il ſangue di Criſto , aſcoſo ſotto la ſpecie del vino ; ma il Batteſimo , perocchè contiene ed abbraccia tutta la profeſſione della Criſtiana fede , da noi a ragione è detto Sacramento di fede , e dai Greci miſterio di fede; quantunque per un'altra ragione nominiamo ancora il ſangue del Signore miſterio di fede ; perchè in quello l'umana ragione ritrova molta difficultà , e gran fatica , quando la fede ci propone da credere , che Criſto , noſtro Signore , vero Figliuol di Dio , ed inſieme Dio ed uomo , ha per noi ſofferta la morte : la qual morte ſi nota e ſi ſignifica col Sacramento del ſangue ; per il che in queſto luogo molto comodamente e propiamente più preſto , che nella conſecrazione del corpo ſi fa memoria della Paſſione del Signore con queſte parole : Qui effundetur in remiſſionem peccatorum : Che ſi ſpargerà in remiſſione de'peccati . Imperocchè il ſangue ſeparatamente conſecrato , ha aſſai maggior forza e momento a mettere avanti agli occhi di tutti la Paſſione del Signore , e la morte , e l'acerba ſorte de'ſuoi dolori . Ma quelle parole che poi ſi ſoggiungono : Pro vobis & pro multis : ſono preſe da Matteo , *Matt.26.* e da Luca , queſte da queſto , e quelle da quell'altro : le quali pe- *Luc.22.* rò la ſanta Chieſa ha congiunte inſieme , iſtrutta dallo Spirito Santo , ed appartengono a dimoſtrare il frutto e l'utilità della Paſſione . Imperocchè ſe noi vorremo aver l'occhio alla ſua virtù , biſogna confeſſare , il ſangue del Salvatore eſſere ſtato ſparſo per la ſalute di tutti : ma ſe conſidereremo al frutto , che di quello rice-

vono gli uomini, intenderemo, che non tutti ſono partecipi di quella utilità, ma molti; quando adunque diſſe, Pro vobis, ſignificò ovvero quelli che allora erano preſenti, ovvero quelli, che avea ſcelti dal popolo Giudaico, quali erano i diſcepoli, fuor che Giuda, con li quali allora parlava. Quando poi ſoggiunſe, Pro multis, volle intendere ovvero gli altri, che erano eletti dei Giudei, o dei Gentili. E però bene è ſtato fatto, che non ſi diceſſe, Pro univerſis: concioſſiachè ſolo in queſto luogo ſi ragionava de'frutti della Paſſione, la quale agli eletti ha ſolamente portato giovamento. E quà riſguardano quelle parole
Hebr.9. dell'Apoſtolo; Chriſtus ſemel oblatus eſt ad multorum exhaurienda peccata: Criſto è morto una volta per conſumare i peccati di
Joan.17. molti. E quelle del Signore, che diſſe appreſſo S. Giovanni: Ego pro eis rogo, non pro mundo rogo, ſed pro iis, quos dediſti mihi: quia tui ſunt: Io ti prego per quelli, e non ti prego per il Mondo, ma per quelli, che tu m'hai dati: perchè tuoi ſono. Molti altri miſterj nelle parole di queſta conſecrazione ſono aſcoſi, i quali i Parochi agevolmente intenderanno per loro iſteſſi con una aſſidua meditazione delle coſe divine, e con diligente ſtudio, ajutati da Dio.

Ma omai è tempo, che il parlar noſtro ritorni all'eſplicazione di quelle coſe, delle quali, non ſi dee in alcun modo patire, che i Fedeli ſiano ignoranti. E perchè l'Apoſtolo ci dimoſtra, che graviſſima ſceleratezza commettono quelli, che non bene giudi-
1.Cor.11. cano e conſiderano il corpo del Signore; queſto primieramente inſegnino i Paſtori, che l'animo e la ragione con ogni diligenza e cura ſi dee ritirare dai ſenſi; perchè ſe i Fedeli ſi perſuaderanno, che in queſto Sacramento ſi contengono quelle coſe, che ſolo ſi comprendono con li ſenſi, è forza, che caſchino in una grande impietà; perchè non ſentendo altro, che pane e vino, con gli occhi, col tatto, con l'odorato, e col guſto, giudicherebbero ritrovarſi nel Sacramento ſolo pane e vino. E però ſi dee aver gran cura a far sì, che le menti de'Fedeli quanto più ciò far ſi potrà, ſi ſeparino e dividano dal giudizio de'ſenſi, al contemplare l'immenſa virtù, e potenza di Dio; perchè tre coſe ſono maſſimamente maravigliose e degne di grandiſſima conſiderazione, le quali ſi fanno in queſto Sacramento con le parole della conſecrazione, ſiccome la Fede Cattolica ſenza alcun dubbio e crede, e confeſſa; la prima è, che il vero corpo di Criſto noſtro Signore, quello ſteſſo che nato di Maria Vergine in Cielo ſiede alla deſtra

del

del Padre, ſi contiene in queſto Sacramento; l'altra, che in quello non rimane ſoſtanza alcuna del pane e del vino: ſebbene queſta coſa pare più aliena e remota dai ſenſi, che altra, che ritrovar ſi poſſa. La terza agevolmente ſi conchiude dalle due ſopraddette: quantunque le parole della conſecrazione quella principalmente eſprimano: e queſta è, che gli accidenti, i quali o ſi veggono con gli occhi, o ſi comprendono con gli altri ſenſi, in un maraviglioſo ed ineſplicabil modo ſi ritrovano ſenza alcun ſoggetto. E certo è, che quivi ſi veggono tutti gli accidenti del pane e del vino: i quali però non s'appoggiano ſopra alcun ſoggeto, o ſoſtanza, ma ſolo ſi mantengono da loro ſteſſi: concioſſiachè la ſoſtanza del pane e del vino talmente ſi cangi nel corpo e nel ſangue del Signore, che al tutto reſta di eſſer più ſoſtanza di pane, o di vino.

Ma per trattar prima delle ſopraddette coſe, quì i Paſtori ſi sforzino di ſpiegare quanto ſiano chiare e manifeſte le parole del Salvator noſtrò, le quali dimoſtrano la verità del ſuo corpo nel Sacramento; imperocchè quando dice: Hoc eſt corpus meum: Hic eſt ſanguis meus: niuno è, purchè ſia ſano di mente, che non intenda quello che dobbiamo intendere, cioè il corpo e'l ſangue di Criſto, maſſime parlandoſi quì della natura umana, la qual che ſia ſtata in Criſto la Cattolica fede non permette, che alcuno dubiti: talchè quel ſantiſſimo e dottiſſimo uomo Ilario molto eccellentemente ſcriſſe, che della verità della carne e del ſangue di Criſto non ſi dee in modo alcuno dubitare: concioſſiachè per la confeſſione dell'iſteſſo noſtro Signore, e per la fede noſtra la ſua carne ſia veramente cibo. Dopo queſto debbono i Paſtori dichiarare quell'altro luogo, per il quale ſi può apertamente conoſcere, che il vero corpo e ſangue del Signore ſi contiene nell'Eucariſtia. Perchè, poichè l'Apoſtolo ebbe narrato, come il Signore aveva conſecrato il pane e'l vino, e che agli Apoſtoli ſuoi aveva amminiſtrato il Sacramento, ſoggiugne: Probet autem ſeipſum homo, & ſic de pane illo edat, & de calice bibat: qui enim manducat, & bibit indigne, judicium ſibi manducat, & bibit, non dijudicans corpus Domini: Provi bene l'uomo ſe ſteſſo, e così mangi di quel pane, e beva di quel calice: perchè chi mangia e beve indegnamente, ſi mangia e beve il giudizio, non conſiderando bene quel che ſia il corpo del Signore. E ſe, come vanno dicendo gli eretici, nel Sacramento niente altro ſi aveſſe ad onorare, che la ſola memoria, ed il ſegno della Paſſione di Criſto; 1. Cor. 11.

che

che biſognava con sì gravi e terribili parole eſortare i Criſtiani a fare queſta così diligente eſamina, e probazione? perchè con quella importante voce, GIUDIZIO, dichiarò l'Apoſtolo, che colui commette un'empia ſcelleratezza, il quale impuramente ricevendo il corpo del Signore, che ſi aſconde occultamente nell'Eucariſtia, non lo diſtingue, nè lo fa differente dagli altri cibi; il che ancora di ſopra nella medeſima Epiſtola più ampiamente avea ſpie-
1. Cor. 10. gato con queſte parole: Calix benedictionis, cui benedicimus, nonne communicatio ſanguinis Chriſti eſt? & panis, quem frangimus, nonne participatio corporis Domini eſt? Il calice della benedizione, il quale noi benediciamo, non è egli una comunicazione del ſangue di Criſto? Ed il pane che noi ſpezziamo, non è egli una partecipazione del corpo del Signore? le quali parole dimoſtrano la vera ſoſtanza del corpo e del ſangue di Criſto.

Queſti luoghi adunque della ſanta Scrittura dovranno dichiarare i Parochi, e primieramente inſegneranno, che in quelli non ſi ritrova coſa alcuna dubbia o incerta, e maſſime eſſendo ſtati interpretati per la ſacroſanta autorità della Chieſa di Dio; della quale volendo noi conoſcere il vero ſentimento, ci è conceduto farlo in due modi, prima, quando vediamo quello che hanno detto quei Padri, i quali dal principio della Chieſa e dipoi in tutte l'altre ſeguenti età ſono ſtati chiari ed illuſtri, e ſono ottimi teſtimonj della Dottrina Eccleſiaſtica, e queſti tutti con ſommo conſenſo apertiſſimamente hanno manifeſtata ed inſegnata la verità di queſto dogma; de' quali il volere ora addurre tutti i teſtimonj e l'autorità, perchè ſarebbe di gran fatica, ci baſterà notare alcuni pochi, o più toſto accennare quelli, dai quali ſi potrà più agevolmente giudicare degli altri. Venga adunque prima a far di ciò fede
S. Ambr. S. Ambrogio, il quale nel libro intitolato, de iis, qui initiantur, teſtifica, che in queſto Sacramento, così ſi prende il vero corpo di Criſto come vero fu quello, che fu concetto dalla Vergine: e queſto afferma doverſi tenere con fede certiſſima; ed in un'altro luogo inſegna, avanti la conſecrazione quivi eſſere il pane, ma dopo la conſecrazione la carne di Criſto. Venga l'altro teſtimonio
S. Gio. Griſ. Gio. Griſoſtomo, non di minor fede e gravità, che ſia ſtato il primo; il quale in molti altri luoghi confeſſa ed inſegna queſta verità, ma principalmente nella Omelia 60. parlando di quelli, che impuramente ricevono i ſacri miſterj. Ancora nell'Omelia 44. e 45. ſopra S. Giovanni dove dice: Obbediamo a Dio, nè gli vogliamo contraddire: quantunque moſtri di eſſer contrario, ovvero alle noſtre

ſtre cogitazioni, o agli occhi noſtri, quello che ci è detto; perchè la ſua parola è infallibile, e'l noſtro ſenſo è agevolmente ingannato. A queſte parole s'accordano al tutto quelle coſe, che S. Agoſtino, valoroſiſſimo difenſore della fede, ſempre inſegnò, e principalmente eſponendo il titolo del Salmo 33. perchè così ſcrive: Portare ſe ſteſſo nelle ſue mani, è all'uomo impoſſibile, e ſolo può convenire a Criſto; perchè egli ſe ſteſſo portava nelle ſue mani, quando dando il ſuo corpo diſſe: Queſto è il corpo mio. E Cirillo, tralaſciando Giuſtino, ed Ireneo, così apertamente nel quarto libro ſopra S. Giovanni afferma in queſto Sacramento eſſere la vera carne del Signore, che le ſue parole non poſſono eſſere oſcurate da cavillo, o da alcuna falſa interpretazione, e ſe pur i Paſtori ricercheranno altri teſtimonj degli antichi Padri, e Dottori, potranno a queſti aggiugnere agevolmente S. Dioniſio, S. Ilario, S. Girolamo, il Damaſceno, ed altri innumerabili, dei quali poſſiamo leggere in diverſi luoghi graviſſime ſentenze intorno a queſta materia, raccolte inſieme per induſtria e fatica di molti dotti e religioſi uomini. L'altra via, per la quale poſſiamo inveſtigare il giudizio della ſanta Chieſa in quelle coſe, che alla fede s'appartengono, è, quando ella condanna la contraria dottrina ed opinione. Ed è coſa chiara e manifeſta, che la verità del corpo di Criſto nel ſanto Sacramento della Eucariſtia di maniera è ſempre ſtata per tutta la Chieſa ſparſa e diffuſa, ed accettata con una concorde volontà da tutti i Criſtiani, che, eſſendo ſtato 500. anni fa, Berengario ardito di negarla, affermando quivi eſſer ſolo un ſegno, ſubito nel Concilio di Vercelli, il quale per l'autorità di Leone IX. fu ragunato, dalle ſentenze di tutti i Padri eſſendo ſtato condannato, eſſo medeſimo dichiarò la ſua opinione eſſere maladetta e ſcomunicata: il quale eſſendo dipoi ritornato alla medeſima impietà e pazzia, da tre altri Concilj fu dannato, che furono, il Turonenſe, e due Romani: de'quali uno fece celebrare Nicolò II. l'altro Gregorio VII.; e quella iſteſſa ſentenza confermò Innocenzo III. nel gran Concilio Lateranenſe, dipoi dal Concilio di Fiorenza, ed ultimamente da quel di Trento più apertamente la fede di tal verità è ſtata dichiarata, e ſtabilita.

S. Agoſt.

S. Ciril. Giuſt. e Iren.

Conc. Lat. Fior. Tren.

Queſte coſe adunque ſe i Paſtori diligentemente eſporranno, (laſciando di dire di quelli che dagli errori accecati, hanno più che altra coſa in odio il lume della verità) potranno e confermare gl'infermi, e le menti, e gli animi dei pii riempiere di una ſomma letizia, e giocondità, e maſſime che ai Criſtiani non è lecito dubita-

bitare, che tra gli altri Articoli della fede non ſi comprenda ancora la fede di queſto dogma; perocchè quando credono e confeſſano, la ſomma poteſtà di Dio ſopra tutte le coſe, biſogna che credano ancora, che non gli è mancato il potere di fare queſta grandiſſima opera, la quale noi adoriamo nel Sacramento dell' Eucariſtia con tanto ſtupore. Dipoi quando credono la Santa Chieſa Cattolica, neceſſariamente ſegue che inſieme credano la verità di queſto Sacramento eſſer quella, che abbiamo ſpiegata.

Ma la giocondità e'l frutto che guſtano gli uomini ſanti e giuſti che contemplano la dignità di queſto altiſſimo Sacramento, è tale, che non può eſſer maggiore; imperocchè prima conoſcono ed intendono, quanta ſia la perfezione dell'Evangelica legge, a cui è conceduto quello poſſedere in verità che con ſegni ſolo e figure al tempo della Moſaica legge era adombrato; per la qual coſa divinamente fu detto da Dioniſio, che la Chieſa noſtra è poſta nel mezzo tra la Sinagoga e la Celeſte Geruſalemme, e però è partecipe d'ambidue; e ſegue poi: Certamente non potranno mai i Fedeli abbaſtanza della perfezione della ſanta Chieſa, dell'altezza della ſua gloria maravigliarſi: concioſſiachè tra lei e la celeſte beatitudine ſia differenza di un ſol grado; perchè è comune a noi e agli ſpiriti Celeſti, che e noi ed eſſi abbiamo Criſto Signor noſtro preſente: ma in un grado ſolo da loro ſiamo differenti, e queſto è, che quelli, eſſendo a lui preſenti, ſi godono della beata viſione, e noi con ferma e coſtante fede veneriamo Criſto preſente, e nondimeno dal ſenſo degli occhi lontano, e con maraviglioſo velame dei ſacrati miſterj ricoperto, ed occulto. In oltre i Fedeli per queſto Sacramento provano la perfettiſſima carità di Criſto Salvator noſtro; perocchè fu grandemente alla ſua bontà convenevole, che quella natura, che da noi aveva aſſunta, da noi mai per tempo alcuno non ſottraeſſe, ma, quanto foſſe poſſibile, voleſſe con eſſo noi eſſere, e converſare; acciocchè così ſi

Prov.8. moſtraſſe veramente e propiamente eſſere ſtato detto: Deliciæ meæ eſſe cum filiis hominum: Le mie delizie ſono, eſſere con li figliuoli degli uomini.

Dee ora dai Paſtori in queſto luogo eſſer dichiarato, come in queſto Sacramento ſi contiene non ſolo il vero corpo di Criſto, e tutto quello che s'appartiene alla vera natura del corpo, come ſono le oſſa, ed i nervi, ma ancora tutto Criſto; e biſogna inſegnare, che Criſto è nome di Dio e d'uomo, cioè d'una perſona, nella quale è congiunta la divina e l'umana natura: e però in ſe con-

Della concomitanza delle parole del corpo di Criſto in que-

contiene l'una e l'altra ſoſtanza, e raccoglie in ſe tutte le coſe, che ſeguitano ad ambidue le ſoſtanze, cioè, la divinità, e tutta l'umana natura, la quale è compoſta dell'anima e di tutte le parti del corpo, ed ancor del ſangue; le quali coſe tutte crediamo ritrovarſi in queſto Sacramento; perocchè concioſſiachè in Cielo tutta l'umanità ſia congiunta alla divinità in una perſona ed ipoſtaſi; è coſa empia il penſare, che quel corpo, che ſi trova nel Sacramento, ſia ſeparato dalla divinità. Nella qual coſa però è neceſſario che avvertano i Paſtori, che non tutte le ſopraddette coſe ſi contengono in queſto Sacramento per la medeſima virtù, e per la medeſima ragione; perocchè alcune ſono, le quali noi diciamo eſſer nel Sacramento per virtù ed efficacia della conſecrazione; imperocchè operando quelle parole quello che ſignificano, i Teologi hanno detto, quello contenerſi nel Sacramento per virtù di eſſo Sacramento, che ſi eſprime per la forma delle parole. E così ſe egli avveniſſe, che qualche coſa foſſe al tutto ſeparata dalle altre, quel ſolo, che dalla forma foſſe ſignificato, vogliono che ſia nel Sacramento: ma l'altre coſe, che dalla forma non ſono eſpreſſe, non hanno voluto ritrovarſi nel Sacramento per virtù della conſecrazione. Alcune altre coſe poi ſi contengono nel Sacramento, perchè ſono congiunte a quelle, che ſi eſprimono con la forma, perchè eſſendo che la forma, che s'uſa a conſecrar il pane, ſignifichi il corpo del Signore, quando ſi dice: Hoc eſt corpus meum; allora il corpo iſteſſo di Criſto per virtù del Sacramento ſarà nell'Eucariſtia. Ma perchè al corpo è congiunto il ſangue, l'anima, e la divinità; tutte queſte coſe ancora ſaranno nel Sacramento, non per virtù della conſecrazione, ma come quelle coſe, che ſiano congiunte al corpo, e queſte ſi dicono eſſere nel Sacramento per concomitanza: nel qual modo è manifeſto tutto Criſto eſſere nel Sacramento. Perchè ſe due coſe ſi trovano, che tra loro in verità ſi congiungano; dove è una di quelle coſe, quivi neceſſariamente biſogna che ſi ritrovi l'altra. Onde ſegue, che tutto Criſto talmente ſi contiene così nella ſpecie del pane, come del vino; che ſiccome nella ſpecie del pane non ſolo è il corpo, ma ancora il ſangue, ed in verità tutto Criſto: così dall'altra parte nella ſpecie del vino veramente ſi trova non ſolo il ſangue, ma il corpo, e tutto Criſto. Ma quantunque tutti i Fedeli debbano fermiſſimamente credere, che queſta ſia la verità: nondimeno ragionevolmente è ſtato iſtituito, che ſeparatamente ſi faceſſero le due conſecrazioni: Prima, perchè più eſpreſſamente ſi rap- *ſto Sacramento.*

ſi rappreſentaſſe la Paſſione di Criſto, nella quale il ſangue fu diviſo dal corpo: per cagion della qual coſa nella conſecrazione facciamo memoria della effuſione del ſangue. Dipoi fu molto conveniente, che, dovendo noi queſto Sacramento uſare per nutrimento dell'anima noſtra, foſſe iſtituito a modo di cibo e di bevanda: nelle quali coſe conſiſte il perfetto nutrimento del corpo. Nè queſto ſi dee laſciare indietro, che non ſolo in ambedue le ſpecie, ma in qualunque particella di ciaſcuna ſpecie ſi contiene tutto Cri-
S. Agoſt. ſto; per il che così ſcriſſe S. Agoſtino: Ciaſcuno riceve il Signor Gesù Criſto, ed in ciaſcheduna parte è tutto, nè eſſendo preſo da molti, ſi ſminuiſce, ma in tutte le parti ſi dona integro. Il che ſi può ancora facilmente imparare dagli Evangeliſti; perocchè non ſi dee credere, che ciaſchedun pezzo di pane dal Signore foſſe ſeparatamente conſecrato, ma che con la medeſima conſecrazione inſieme conſecraſſe tutto quel pane, il quale foſſe baſtevole a far il Sacramento, ed a diſtribuirlo a tutti gli Apoſtoli; il che ap-
Luc. 22. pariſce eſſere ſtato fatto del calice, quando egli diſſe: Accipite, & dividite inter vos: Toglietelo, e tra voi lo dividete. Le coſe adunque, che fin quì ſi ſono trattate, abbiamo dichiarate, acciocchè i Paſtori dimoſtrino, che nel Sacramento della Eucariſtia ſi contiene il vero corpo ed il ſangue di Criſto.

Ora per eſeguire la ſeconda coſa propoſta, inſegneranno i Parochi ancora, che la ſoſtanza del pane e del vino non rimane dopo la conſecrazione nel Santiſſimo Sacramento; il che quantunque poſſa eſſer degno di gran maraviglia, nondimeno neceſſariamente ſi congiugne con quello, che di ſopra ſi è dichiarato. Perocchè ſe dopo la conſecrazione ſotto le ſpecie del pane e del vino ſi trova il vero corpo di Criſto, è neceſſario, non eſſendo quivi prima ſtato, che tal coſa ſia ſtata fatta ovvero per mutazion di luogo, o per creazione, o perchè qualche altra coſa ſi ſia mutata in quello. Ma egli è certo, che non può in modo alcuno avvenire, che il corpo di Criſto ſia nel Sacramento come quello, che da un luogo ſia venuto in un'altro; perchè così ſeguirebbe, che non foſſe più in Cielo, avvengachè niente ſi muova da un luogo ad un'altro, ſe non laſcia quel luogo, dal quale ſi muove. E manco è credibile, che il corpo di Criſto ſia creato: nè può pur tal coſa cadere nel penſiero e cogitazione umana. Reſta adunque, che nel Sacramento ſia il corpo del Signore, perchè il pane ſi converte in quello; e però è neceſſario, che quivi non rimanga ſoſtanza alcuna di pane. Da queſta ragione perſuaſi i noſtri Padri,

nel

nel gran Concilio Lateranenſe, e poi nel Fiorentino confermarono la verità di queſto Articolo con manifeſti decreti: ma poi dal Concilio Trentino aſſai più chiaramente è ſtata in queſto modo determinata: Se alcun dirà, che nel Sacramento dell'Eucariſtia rimanga la ſoſtanza del pane, e del vino inſieme con il corpo e ſangue del noſtro Signore Gesù Criſto, ſia anatema. E tutte queſte coſe con teſtimonj delle Scritture agevolmente ſi poſſono intendere: prima per quello che il Signore diſſe nell'iſtituzione di queſto Sacramento: Hoc eſt corpus meum; perchè la forza di quella voce, Hoc, è queſta, che dimoſtra tutta la ſoſtanza della coſa preſente: talchè ſe la ſoſtanza del pane vi rimaneſſe, non parrebbe che in modo alcuno ſi poteſſe dire, Hoc eſt corpus meum. Dipoi il Signor noſtro Gesù Criſto appreſſo S. Giovanni diſſe: Panis, quem ego dabo, caro mea eſt pro mundi vita: dove vedete che egli la ſua carne chiama pane. E poco dopo ſoggiunſe: Niſi manducaveritis carnem filii hominis, & biberitis ejus ſanguinem, non habebitis vitam in vobis: Se voi non mangiarete la carne del Figliuol dell'uomo, e non beverete il ſuo ſangue: non avrete in voi la vita; e di nuovo: Caro mea vere eſt cibus, & ſanguis meus vere eſt potus: La mia carne è veramente cibo, e il mio ſangue è veramente bevanda. Concioſſia adunque che con sì chiare e manifeſte parole nominaſſe la ſua carne pane e cibo vero, ed il ſangue bevanda, moſtra aver apertamente dichiarato, che nel Sacramento non rimane ſoſtanza alcuna di pane, o di vino. E che queſta ſia ſempre ſtata la dottrina di tutti i Santi Padri, chi gli leggerà lo potrà agevolmente conoſcere; certo è, che così ſcriſſe S. Ambrogio. Tu forſe dici: queſto è il mio pane uſitato; ma io ti riſpondo, che queſto pane è ben pane innanzi alle parole de'Sacramenti; ma, poi che vi ſi aggiugne la conſecrazione, di pane ſi fa carne di Criſto. Il che acciocchè meglio poteſſe provare, adduce dopo queſte parole varj eſempj, e ſimilitudini. Ed altrove interpretando quelle parole: Omnia, quæcumque voluit, Dominus fecit in cælo, & in terra: Il Signore ha fatte tutte le coſe, che ha voluto, così in Cielo, come in Terra: dice: Sebbene la figura del pane e del vino appariſce, nondimeno non ſi dee credere, che altro ſia dopo le parole della conſecrazione, che la carne, e'l ſangue di Criſto. E quaſi con le medeſime parole eſponendo ſanto Ilario la medeſima ſentenza, inſegnò, che, ſebbene eſteriormente ſi moſtra pane e vino, nondimeno è veramente il corpo e ſangue del Signore. Ma avvertano in queſto luo-

Joan. 6.

S. Ambr.

S. Hilar.

go

go i Paſtori, non eſſer coſa maraviglioſa, ſe dopo la conſecrazione ancora ſi chiama pane: che con queſto nome ſogliono nominare l'Eucariſtia: sì perchè ha la ſpecie di pane: sì ancora perchè ritiene la virtù naturale di nutrire e cibare il corpo, la quale è propia del pane. Ed è una conſuetudine delle ſacre Lettere, di chiamare le coſe alle volte con li nomi di quelle, che pajono eſſere. Il che ſi dimoſtra eſſer vero da quello, che nel ſacro Geneſi
Gen. 18. è ſcritto, che ad Abramo appariſſero tre uomini, i quali però
Act. 1. erano tre Angeli: e quei due, che apparvero agli Apoſtoli, quando Criſto aſceſe in Cielo, ſono detti uomini, conciofſiachè pur foſſero Angeli. E' per certo molto difficile la ſpiegazione di sì alto miſterio: nondimeno ſi sforzeranno i Paſtori a quelli, che più nella cognizione delle coſe divine e delle ſacre Scritture hanno fatto frutto, e ne hanno più notizia, (perchè quelli, che ancora ſono deboli, ſi potrebbe dubitare, che dalla grandezza della materia non reſtaſſero oppreſſi) ſi sforzeranno, dico, inſegnare il modo di queſta maraviglioſa converſione: la quale in tal modo ſi fa, che tutta la ſoſtanza del pane, per divina virtù, ſi converte nella ſoſtanza tutta del corpo di Criſto, e tutta la ſoſtanza del vino in tutta la ſoſtanza del ſangue di Criſto, e ſenza alcuna mutazione però del noſtro Signore; perocchè Criſto non ſi genera, nè ſi muta, nè accreſce, ma ſi ſta tutto nella ſua ſoſtanza. Il qual miſterio di-
S. Ambr. chiarando S. Ambrogio diſſe: Vedi, di grazia, quanto ſia fattivo il parlare di Criſto. Se adunque tanta forza è nel ſermone del Signor noſtro Gesù, per il quale le coſe, che non erano, incominciarono a eſſere, cioè il Mondo: quanto più è fattivo a fare, che quelle coſe, che prima erano, ſiano, ed in altra coſa ſi traſmutino? Il qual ſentimento molti altri antichi e graviſſimi Padri laſciarono ſcritto. *S. Agoſt.* S. Agoſtino dice così: Fedelmente confeſſiamo, avanti alla conſecrazione eſſer pane e vino, che la natura ha formato, ma dopo la conſecrazione la carne di Criſto, e'l ſangue,
Damaſc. che la benedizione ha conſecrato. Il Damaſceno ſcriſſe queſte parole: Il corpo ſecondo la verità è congiunto alla divinità: il corpo dico che nacque dalla ſanta Vergine: non che quel corpo aſſunto diſcenda dal Cielo: ma perchè il pane e'l vino ſi traſmuta nel corpo, e nel ſangue di Criſto; queſta maraviglioſa converſione adunque convenientemente e propiamente dalla S. Chieſa Catto-
Conc. Tren. lica è ſtata detta Tranſoſtanziazione, ſiccome il ſacro Concilio Trentino ci ha inſegnato: perchè ſiccome la natural generazione rettamente, e propiamente può eſſer detta traſformazione, perciè

chè in essa si muta la forma: così parimente, perchè nel Sacramento dell'Eucaristia tutta la sostanza di una cosa trapassa in tutta la sostanza di un'altra cosa, questa parola, Transostanziazione, è stata rettamente e sapientemente ritrovata da' nostri Dottori.

Il santo sacramento dell'Eucaristia dee esser piamente creduto e non curiosamente investigato.

Ma debbono qui i Cristiani essere ammaestrati ed avvertiti di quello, che sì spesso i santi Padri nostri hanno ricordato, che non vogliano troppo studiosamente ricercare, come possa farsi tal mutazione, perchè da noi non può essere intesa: nè noi nelle naturali mutazioni, o nella creazione delle cose abbiamo di tal fatto esempio alcuno; ma solo si dee conoscere per fede quello che sia: però, come ciò si faccia, non si dee ricercare, o investigare troppo curiosamente. E non minor cautela bisogna che i Pastori usino nello spiegare questo misterio, che è, come il corpo di Cristo, nostro Signore, tutto si contenga in ogni minima particella del pane; e però tali disputazioni non si dovranno quasi mai fare: ma quando pure questo domandasse la carità Cristiana, prima debbono ricordarsi di preparare gli animi de' Fedeli con quella voce: Non erit impossibile apud Deum omne verbum: Appresso Dio non è cosa alcuna impossibile. *Luc. 1.* Dipoi loro insegnino, che Cristo Signor nostro in questo Sacramento non è come in luogo: perchè il luogo seguita le cose, in quanto hanno in loro quella grandezza, o quantità; ma noi non diciamo, Cristo esser nel Sacramento, in quanto è grande, o piccolo, il che s'appartiene alla quantità, ma in quanto è sostanza: perocchè la sostanza del pane si converte nella sostanza di Cristo, non nella sua grandezza, o quantità; e ciascuno sa, che la sostanza si ritrova così nel grande spazio come nel piccolo; onde la sostanza dell'aere & tutta la sua natura si ritrova così in una grande come in una piccola parte dell'aere; e parimente tutta la natura dell'acqua è necessario che così sia in una piccola brocchetta, come in un gran fiume. Conciossia adunque che alla sostanza del pane succeda il corpo del Signor nostro, bisogna confessare, che nel medesimo modo appunto è nel Sacramento, nel quale vi era la sostanza del pane avanti la consecrazione: e che quella vi fosse o sotto grande o sotto piccola quantità, niente importava.

Resta ora a dire una terza maraviglia in questo Sacramento: la qual cosa, essendo già spiegate le due sopraddette, più agevolmente potrà dai Pastori esser trattata; e questa è, che le specie del pane e del vino in questo Sacramento si ritrovano senza subietto alcuno; perocchè avendo noi di sopra dimostrato, che il corpo e'l sangue del Signore è veramente in questo Sacramento, talchè

non ci reſta più alcuna ſoſtanza di pane, o di vino; perchè quelli accidenti non poſſono appoggiarſi al corpo ed al ſangue di Criſto: reſta, che ſopra ogni ordine di natura eſſi ſoſtengano loro iſteſſi, e non ſi fidino ſopra altra coſa. Queſta è ſempre ſtata una perpetua e coſtante dottrina della Cattolica Chieſa, la quale ſi potrà agevolmente confermare con l'autorità di quei teſtimonj, con li quali di ſopra ſi manifeſtò nell'Eucariſtia non rimanere ſoſtanza alcuna del pane, o del vino. Ma non è coſa, che più convenga alla pietà dei Fedeli, che, laſciate le troppo ſottili queſtioni, la maeſtà di queſto maraviglioſo Sacramento onorare, adorare, e poi riſguardare in quello la ſomma provvidenza di Dio, che abbia iſtituito, che sì ſacri e ſanti miſterj ci ſiano amminiſtrati ſotto la ſpecie del pane, e del vino; perchè, eſſendo che la comune natura degli uomini grandemente abborriſce il mangiar carne umana, o il bere ſangue, con gran ſapienza ha fatto che il ſuo ſantiſſimo corpo e ſangue, ci foſſe miniſtrato ſotto la ſpecie di quelle coſe, cioè di pane e di vino, il cui quotidiano e comune nutrimento maſſimamente ci diletta. A queſta ſono aggiunte quelle due utilità: delle quali la prima è, che veniamo liberi dalla calunnia degl'infedeli: la qual così di leggieri non avremmo potuto ſchifare, ſe aveſſimo mangiato il noſtro Signore ſotto la ſua propia ſpecie. L'altra è, che, mentre che in tal modo riceviamo il corpo ed il ſangue del Signore, e che non ſi può però con li ſenſi comprendere quello che in verità ſi opera, queſto è non poco giovevole a fare accreſcere negli animi noſtri la fede; la quale, ſiccome per detto di S. Gregorio è già divulgato, quivi non ha il merito, dove l'umana ragione dà l'eſperimento. E queſte coſe, che fin quì abbiamo dichiarate, non ſenza gran cautela ſarà neceſſario ſpiegare ſecondo la capacità degli uditori, e ſecondo la neceſſità de' tempi.

Di molti e maravigliosi frutti di tanto Sacramento.

Ma quelle coſe, che della virtù e de' frutti di sì maraviglioſo Sacramento ſi poſſono dire, tutti i Fedeli ſono tenuti a conoſcere ed intendere, come alla loro ſalute neceſſarie; perchè ſolo a fine, che i Criſtiani conoſcano l'utilità dell'Eucariſtia, tutte quelle coſe debbono eſſere inteſe, che ſi trattano intorno a queſto Sacramento. Ma perchè le ſue grandiſſime utilità, e frutti, non poſſono con parole eſſere eſplicati, baſterà, che i Paſtori trattino un luogo o due, per moſtrare quanta copia ed abbondanza di beni ſi contenga in quelli ſacri e ſanti miſterj; perchè in qualche parte potrà loro venir fatto, ſe, manifeſtata che avranno la forza e la natura di tutti

i Sacramenti, assomiglieranno l'Eucaristia a un fonte, gli altri a piccoli rivi; perchè veramente e necessariamente dee questa esser detta un fonte di tutte le grazie, conciossiachè in se contenga in un modo maraviglioso l'istesso fonte delle celesti grazie e doni Cristo Gesù, di tutti i Sacramenti autore, dal quale come da fonte agli altri Sacramenti deriva tutto quello che ritengono di buono e di perfetto. Di quì adunque si possono facilmente considerare gli eccellentissimi doni della divina grazia, i quali ci sono conceduti da questo Sacramento. Ci verrà ancora fatto il medesimo assai comodamente, se sarà ben considerata la natura del pane e del vino, che sono i segni di questo Sacramento; perchè quelle utilità, che il pane e'l vino arreca al corpo, quelle medesime tutte, a salute e giocondità dell'anima, ed in migliore e più perfetto modo apporta il Sacramento dell'Eucaristia; perchè questo Sacramento non si muta nella nostra sostanza, come fa il pane e'l vino: ma noi in un certo modo ci convertiamo nella sua natura: talchè a ragione quel detto di S. Agostino si può trasportare a questo luogo: Io son cibo d'uomini grandi: cresci, e così mi mangerai: nè tu me muterai in te, come fai il cibo della tua carne, ma tu ti muterai in me. E se la grazia e la verità è fatta per Gesù Cristo; *Joan.1.* è necessario, che ancora nell'anima influisca, quando egli avviene che puramente e santamente si riceva quello che di se stesso disse; Qui manducat meam carnem, & bibit meum sanguinem, *Joan.6.* in me manet, & ego in illo: Chi mangia la mia carne, e beve il mio sangue, sta in me, ed io in lui. Ed altrove: Panis, quem ego *Joan.6.* dabo, caro mea est pro mundi vita: Il pane ch'io vi darò è la carne mia per la vita del Mondo. Il qual luogo interpretando Cirillo *S.Ciril.* disse: Il Verbo di Dio nell'unir se stesso alla propia carne, la fece vivificativa: e però fu conveniente, che in un maraviglioso modo si unisse ai corpi per mezzo della sua sacra carne, e del suo prezioso sangue; le quali cose noi riceviamo nella beatifica benedizione nel pane e nel vino: ma quello che si dice, che per l'Eucaristia si dona la grazia, i Pastori intorno a questo ammoniranno i loro popoli che non si dee intendere, come se non fosse necessario che colui, che in verità tal Sacramento ha da ricevere, prima bisognasse che avesse ricevuta la grazia; perchè egli è chiaro, che siccome ai corpi morti niente giova il natural nutrimento, così all'anima, la quale non vive di spirito, non conferiscono i sacri misterj. E però hanno specie di pane e di vino, acciocchè così si significhi, che sono stati istituiti non per cagione di ritorna-

re l'anima in vita ma per conservarcela. Nondimeno dice questo, perchè bisognando che ciascuno, prima che ardisca toccare con la bocca la sacra Eucaristia, possegga la prima grazia, acciocchè il giudizio non si mangi e non si beva, questa non si dona ad alcuno, se prima non riceve questo Sacramento o col desiderio, o col voto. Imperocchè questo è il fine di tutti i Sacramenti, ed un segno della Ecclesiastica unità e congiunzione, nè fuor della Chiesa può alcuno conseguire la grazia. Dipoi, perchè siccome il corpo non solo si conserva col cibo naturale, ma ancora cresce, e'l gusto ogni giorno da quello riceve nuova suavità e piacere: così parimente il sacro cibo dell'Eucaristia non solo sostenta l'anima, ma ancora le accresce forze, e fa che lo spirito è ogni giorno preso maggiormente dal diletto delle cose divine. E di qui nasce, che per questo Sacramento si dica darsi la grazia verissimamente e giustamente. E però si può a ragione assomigliare alla manna, nella quale si sentiva la suavità di tutti i sapori. Non si dee ancora dubitare, che per l'Eucaristia, ci si rilascino e perdonino i peccati veniali; perocchè tutto quello, che per l'ardore della cupidità l'anima aveva perduto, ogni volta che in cose leggiere qualche poco era stato da lei offeso Dio, l'Eucaristia ristituisce, togliendo i minori peccati. Siccome ancora (perchè io non voglio che ci partiamo dalla proposta similitudine) tutto quello, che per forza del calor naturale di giorno in giorno si perde, e scema, a poco a poco sentiamo aggiugnersi, e restaurarsi per il naturale nutri-
S. Ambr. mento. Onde meritamente fu detto da S. Ambrogio parlando di questo celeste Sacramento: Questo pane ogni giorno si riceve in remedio della nostra quotidiana infirmità. Ma le cose dette, si debbono intendere di quei peccati, per il senso e diletto de'quali l'animo non si commove. Oltre di questo hanno questi sacri misteri quest'altra virtù, e forza, che ci conservano da ogni peccato puri ed integri, e da ogni impeto di tentazione ci rendono salvi, e preparano l'anima nostra come con un celeste medicamento, acciocchè non possa infettarsi o corromperssi dal veleno di qualche
S. Cipr. mortifera passione; e per questa cagione ancora (siccome S. Cipriano testifica) quando anticamente dai Tiranni erano i Cristiani universalmente condotti ai tormenti, ed alle morti per la confessione del nome Cristiano; acciocchè quelli forse dall'acerbità del dolore vinti, in sì utile combattimento non mancassero, costumò la Chiesa antica di dar loro per mano dei Vescovi il Sacramento del corpo e del sangue di Cristo. Oltre di questo, rassirena ancora

e re-

e reprime la libidine della carne ; perchè mentre che col fuoco della carità più accende gli animi , è neceſſario che eſtingua l'ardore della concupiſcenzia . Finalmente , per raccorre in una parola tutte le utilità e benefizj di queſto Sacramento , diciamo la ſacra Eucariſtia avere una ſomma e principal virtù di acquiſtarci l'eterna gloria : e però diſſe Criſto : Qui manducat meam carnem, & bibit meum ſanguinem , habet vitam æternam , & ego reſuſcitabo eum in noviſſimo die : Chi mangia la mia carne , e beve il mio ſangue , ha vita eterna , ed io lo reſuſciterò nell'eſtremo giorno . E queſto avviene , perchè i Fedeli per cagione di queſto Sacramento , mentre che ſtanno in queſta vita ſi godono una ſomma pace e tranquillità di coſcienza : dipoi dalla ſua virtù recreati, non altrimenti che Elia , il quale per fortezza del pane ſuccinerizio camminò fino al monte di Dio Oreb , quando ne vien il tempo di partirſi di queſta vita , ſe ne aſcendano alla eterna gloria , ed alla beatitudine . Tutte queſte coſe copioſamente potranno i Paſtori ſpiegare , ſe prenderanno ad eſporre ovvero il ſeſto capitolo di S. Giovanni , dove ſi paleſano molti effetti di queſto Sacramento , ovvero i maravigliosi fatti ed opere di Criſto traſcorrendo , dimoſtreranno , che , ſe noi ragionevolmente e meritevolmente giudichiamo coloro eſſere ſtati beatiſſimi , dentro alle cui caſe fu ricevuto , mentre che era mortale , ovvero quelli che per toccare la ſua veſte o la fimbria recuperarono la ſanità , molto più beati e felici ſiamo noi , nell'anima de'quali ora glorioſo ed immortale non ſi ſdegna entrare , acciocchè così ſani tutte le ſue piaghe , e quella , di ricchiſſimi doni ornata , a lui uniſca e congiunga .

Joan.6.

3.Reg.19.

Biſogna dipoi inſegnare , chi ſiano quelli , che poſſano ricevere i gran frutti della ſacra Eucariſtia , che abbiamo detti : ed è neceſſario dimoſtrare , che varj ſono i modi di comunicarſi , acciocchè così il fedel popolo impari a deſiderare le opere buone e di maggior perfezione . E però a ragione e con gran ſapienza i noſtri antichi , come nel Concilio Trentino leggiamo , diſtinſero tre modi di ricevere queſto divino Sacramento . Perchè altri ſono che ſolo ricevono il Sacramento , come ſono i peccatori , che non ſi vergognano prendere queſti ſacri miſterj con la bocca immonda , e col cuor macchiato ; i quali , l'Apoſtolo diſſe , indegnamente mangiare e bere il corpo e ſangue del Signore . E di queſti ſcriſſe S. Agoſtino : Chi non ſi trova in Criſto , e in chi non ſi trova Criſto , per certo che non mangia ſpiritualmente la ſua carne ,

Del mangiare, e del modo di ricevere il Sacramento, e della preparazione dell' anima e del corpo .

1.Cor.11.

S.Agoſt.

quantunque carnalmente e visibilmente con li denti stringa i Sacramenti del corpo e del sangue. Quelli per tanto, che in sì fatto modo disposti ricevono i sacrati misterj, non solo di quelli non prendono frutto alcuno, ma per testimonio dell'Apostolo a loro istessi mangiano e bevono il giudizio, e la dannazione. Altri sono che ricevono solo in ispirito la santa Eucaristia: e questi son quelli, che col buon lor proponimento, e con un santo desiderio mangiano il celeste pane propostoci da Dio, accesi di una viva fede, la quale opera per dilezione; dalla qual cosa se non tutti i frutti, certo è che molti ne riportano. Altri sono finalmente, che e sacramentalmente e spiritualmente ricevono la sacra Eucaristia: i quali secondo la dottrina dell'Apostolo, prima avendo ben purgata la coscienza, ed ornati di veste nuziale a questa divina mensa essendo venuti, dall' Eucaristia ricevono quelli copiosissimi ed utilissimi frutti, che di sopra si sono detti. Onde è cosa chiara, e manifesta, che quelli si privano di grandissimi e celesti beni, i quali potendo essere ancora preparati a ricevere il corpo del Signore, balta loro e si contentano ricevere la sacra comunione solo spiritualmente.

Ma è omai tempo, che dimostriamo come debbano gli animi de'Fedeli essere preparati avanti che si conducano al ricevere sacramentalmente la santa Eucaristia. E prima, acciocchè si manifesti, questa preparazione essere massimamente necessaria, dee proporsi l'esempio del nostro Salvatore; perocchè prima che egli donasse a'suoi Apostoli il Sacramento del suo prezioso corpo e sangue, quantunque prima fossero mondi, nondimeno lavò loro i piedi, per dimostrare che ogni diligenza si dee mettere per far sì, che in noi si ritrovi una somma integrità ed innocenza di animo, quando questo Santissimo Sacramento dobbiamo ricevere: dipoi, acciocchè i Cristiani intendano, che, siccome colui, che con ben disposto e preparato animo riceve la Santissima Eucaristia, viene ornato di nobilissimi doni di celeste grazia, così per il contrario, se mal preparato lo prende, non solo non ne trae comodo alcuno, ma gliene vengono incomodi e danni grandissimi. Perocchè egli è propio delle cose ottime, e pur assai giovevoli, che, se a tempi opportuni si usano, grandemente giovano, ma se in tempi poco atti e convenienti ce ne vogliamo servire, ci arrecano danno e ruina. Non è per tanto da maravigliarsi, se questi doni di Dio, che sono degli altri maggiori e più eccellenti, quando sono ricevuti da un'animo ben disposto, ci sono di grande ajuto al con-

conſeguire la celeſte gloria, ma, quando poi noi ſiamo di quelli indegni, ci apportano l'eterna morte. Il che ſi conferma con l'eſempio dell'Arca del Signore; imperocchè l'Arca del patto, della quale niente ebbe mai il popolo Iſraelitico più degno ed eccellente, al quale ancora, mediante quella, avea il Signore conceduti grandiſſimi ed innumerabili benefizj, eſſendogli dai Filiſtei ſtata tolta, portò a quelli una grandiſſima peſte e calamità, congiunta con un'eterno diſonore. Così ancora quei cibi, i quali per bocca ricevuti ſe ne diſcendono in uno ſtomaco ben diſpoſto, i corpi nutriſcono e ſoſtentano: ma quelli, che in uno ſtomaco di corrotti umori ripieno ſi ſogliono infondere, cagionano infirmità graviſſime. Quella adunque ſia la prima preparazione, che debbano fare i Criſtiani, che diſcernano e diſtinguano una menſa da un'altra, cioè queſta ſacra dalle profane, queſto celeſte pane dal comune. E queſto ſi fa, quando noi certamente crediamo quivi eſſere preſente il vero corpo e ſangue di Criſto noſtro Signore, il quale in Cielo adorano gli Angeli, al cui cenno le colonne del Cielo tremano, e ſi ſpaventano, della cui gloria ſono pieni il Cielo e la Terra, e queſto vuol dire, dijudicare, cioè giudicare e conſiderar bene il corpo del Signore: il che fare ci ammonì l'Apoſtolo; del qual miſterio però la grandezza più toſto biſogna venerare, che troppo curioſamente ricercare con diſpute e queſtioni la ſua verità.

L'altra preparazione pur aſſai neceſſaria è queſta, che ciaſcheduno a ſe ſteſſo dimandi, ſe ha pace col ſuo fratello, s'egli veramente e con l'animo ami i proſſimi ſuoi; ſe adunque offeriſci il tuo dono all'altare, e quivi ti ricorderai, che il tuo fratello ha qualchè coſa contro di te, laſcia quivi il tuo dono avanti all'altare, e vanne prima a reconciliarti col tuo fratello, ed allora ritornando offeriſci il tuo dono. Dipoi dobbiamo diligentemente inveſtigare la coſcienza noſtra, ſe forze da qualche mortal peccato foſſimo contaminati, del quale ci foſſe neceſſario il pentirci, acciocchè così prima ſi purghi con la medicina della contrizione, e della confeſſione. Perchè dal S. Concilio di Trento è ſtato determinato, che a niuno ſia lecito, ricevere la ſacra Eucariſtia, il quale ſi ſenta dalla coſcienza di mortal peccato ſtimolato, ſe ha facultà di ſacerdote, prima che con la ſacramental confeſſione non ſia purgato, febben gli pareſſe abbaſtanza eſſere contrito. In oltre, dobbiamo tra noi iſteſſi taciti conſiderare, quanto noi ſiamo indegni di ricever da Dio sì divino benefizio. E però abbiamo ſem-

Matt. 5.

Conc. Tren.

pre a dire col Centurione, del quale il Salvatore ſteſſo teſtificò
Matt.8. non aver trovato sì gran fede in Iſraele: Domine non ſum dignus, ut intres ſub tectum meum: Signore io non ſon degno, che tu entri ſotto il tetto mio. Dimandiamo ancora a noi ſteſſi,
Joan.21. ſe noi poſſiamo dire con Pietro: Domine, tu ſcis, quia amo te: Signore, tu ſai, che io ti amo. Perchè ci biſogna ricordare, che colui che ſenza la veſte nuziale ſedeva al convito del Signore, fu mandato in un tenebroſo carcere, e condannato a ſempiterne pene. Nè ſolo ci biſogna la preparazione dell'animo, ma del corpo ancora; perchè dobbiamo a queſta ſacrata menſa andare digiuni, talchè almeno dalla mezza notte precedente fino a quel punto nel quale prendiamo l'Eucariſtia, niente abbiamo o mangiato, o bevuto. Ricerca ancora la dignità di tanto Sacramento, che quelli, che in matrimonio ſono congiunti, per alquanti giorni ſi aſtengano
1.Reg.21. dalla copula carnale, ammoniti dall'eſempio di Davidde, il quale dovendo dal Sacerdote ricevere i pani della propoſizione, confeſsò e lui ed i ſuoi ſervi eſſerſi per tre giorni aſtenuti dalla converſazione delle conſorti. Queſte ſono quaſi tutte quelle coſe che maſſimamente debbono eſſere oſſervate dai Criſtiani, acciocchè così ſi preparino avanti al ricevere con utilità il Santiſſimo Sacramento. L'altre coſe, che in tal negozio pare che ſi debbano provvedere, agevolmente a queſti capi potranno redurſi.

Il ſacramento dell' Eucariſtia, quando, quante volte, e da chi debba eſſere ricevuto.

Ma acciocchè alcuni non diventino troppo negligenti e tardi a ricever queſto Sacramento; perchè forſe giudichino coſa grave e difficile a far tanta preparazione; debbono ſpeſſo i Criſtiani eſſere ammoniti, che tutti ſono per legge obbligati di ricevere la ſacra Eucariſtia: appreſſo, che dalla Chieſa è ſtato coſtituito ed ordinato, che quelli, che almeno una volta l'anno nel giorno ſanto della Paſqua non ſi comunicheranno, ſiano ſcomunicati, e dalla Chieſa ſi diſcaccino. Nè però i Fedeli penſino, che baſti loro obbedendo all'autorità di queſto decreto, una volta ſola ogni anno ricevere il corpo del Signore: ma ſappiano, che ſpeſſo debbono frequentare di prendere la comunione della ſanta Eucariſtia. Ora, ſe ovvero ogni meſe, o ogni ſettimana, o ogni giorno ſia più utile il riceverlo, non ſi può a ciaſcuno dare una medeſima e determinata regola: ma quella di S. Agoſtino ſia una certiſſima norma; Vivi in modo, che ogni giorno tu lo poſſa ricevere. Onde al Paroco s'apparterrà ſpeſſo eſortare i ſuoi popoli, che, ſiccome ogni giorno dare al corpo il ſuo cibo giudicano neceſſario, così parimente curino ogni giorno l'anime paſcere di queſto nutrimento;

to ; perchè egli è cosa chiara , che non manco l'anima ha di bisogno del suo spiritual cibo , che il corpo del corporale . E molto gioverà in questo luogo , replicare quei grandissimi e divini benefizj , i quali , come di sopra si è dichiarato , acquistiamo dalla sacramental comunione dell' Eucaristia . Al che si potrà aggiugnere la figura della manna , la quale ogni giorno si prendeva per ristorare le forze del corpo : e l'autorità de'Santi Padri , i quali grandemente lodano ed approvano la frequentazione di questo Sacramento . E non fu solo S. Agostino di quella sentenza , che disse : Tu ogni giorno pecchi , ogni giorno debbi riceverlo : ma chi vorrà diligentemente attendere , ritroverà tutti i Santi Padri , che di tal cosa hanno scritto , aver inteso e sentito il medesimo . Troveremo ancora , per quello che si legge negli Atti degli Apostoli , che fu già un tempo , quando i Cristiani ricevevano ogni giorno l'Eucaristia ; perchè tutti quelli , che allora confessavano la fede Cristiana , ardevano sì fattamente di una vera e sincera carità , che , attendendo senza intermissione alcuna alle orazioni , ed alle altre opere di carità , sempre si trovavano preparati al ricevere il Santissimo Sacramento del corpo di Cristo . Questa consuetudine , la quale pareva che si tralasciasse , alquanto tempo dipoi Anacleto , Papa santissimo e martire , in qualche parte rinnovò : perchè egli fu che comandò , che quei ministri , che al sacrifizio della Messa erano presenti , si comunicassero : il che affermava essere stato ordinato dagli Apostoli . Perseverò ancora lungamente nella Chiesa quel costume , che il Sacerdote , detto che aveva la Messa , e poi che aveva presa l'Eucaristia , al popolo che presente si trovava , rivolto con queste parole lo invitava alla sacra mensa : Venite fratres ad communionem : Venite fratelli alla comunione . Allora quelli , che si trovavano preparati , con somma divozione ricevevano il Santissimo Sacramento . Ma dipoi , essendo di maniera la carità e la divozione raffreddata , che molto di rado i Cristiani si riducevano alla comunione , fu da Fabiano Papa ordinato e stabilito , che tre volte l'anno , cioè nel Natale del Signore , nella Resurrezione , e nella Pentecoste , i Fedeli si comunicassero ; il che poi fu confermato da molti Concilj , e massime dall'Agatense . All'ultimo , essendo la cosa condotta a tale , che non pure quel santo ed utile comandamento non si osservava , ma ancora si differiva la comunione in molti anni , fu dal Concilio Lateranense statuito , che almeno ogni anno una volta nella solennità della Pasqua tutti i Fedeli ricevessero il sacro corpo del Signore ,

re , e quelli , che ciò fare diſpregiaſſero , foſſero dalla Chieſa ſcomunicati , e diſcacciati . Ma quantunque a queſta legge , ordinata per l'autorità di Dio e della Chieſa , tutti i Fedeli ſiano tenuti ed obbligati , ſi dee però inſegnare , che quelli ne ſono eccettuati , i quali per la debolezza dell'età ancora non poſſeggono l'uſo della ragione ; perchè queſti nè ſanno diſcernere la ſacra Eucariſtia dal profano e comun pane , nè per riceverla poſſono in loro avere o divozione , o riverenza . E pare ancora che queſto non ſia punto ſecondo l'ordinazione di Criſto noſtro Signore , il quale diſſe : Accipite , & comedite ; ed è coſa chiara che i bambini non ſono atti nè a pigliarlo con le mani, nè a mangiarlo . E' ſtata bene in alcuni luoghi quella antica uſanza di miniſtrare ancora ai fanciullini la ſacra Eucariſtia : nondimeno sì per le cagioni di ſopra addotte , sì ancora per molte altre , molto convenienti alla Criſtiana pietà , già molto tempo ſi è laſciata di fare tal coſa , per autorità della medeſima Chieſa . Ma in quale età ſi debba dare il Sacramento ai fanciulli ; niuno lo potrà meglio deliberare , che il padre , e'l ſacerdote , a cui ſi confeſſeranno i peccati loro : perchè a quelli ſi appartiene inveſtigare e dimandare dai fanciulli , ſe hanno di queſto maraviglioſo Sacramento cognizione , o guſto , o ſentimento alcuno . Oltre di queſto , a quelli , che foſſero ſtolti , i quali in quel tempo non poſſono aver nè ſentimento , nè divozione alcuna di coſe sì ſante , non biſogna in modo alcuno dare il Santiſſimo Sacramento : benchè , ſe , prima che veniſſero in quella pazzia , moſtrarono qualche divozione , o religioſa volontà , ſi potrà nel fine della vita loro , per decreto del Concilio Cartagineſe , amminiſtrar loro l'Eucariſtia, purchè non ſia da temere pericolo o incomodo alcuno , o di vomito , o di altra indegnità .

Che i laici ſi debbono comunicare ſotto una ſpecie .

Quanto ora ſi appartiene al modo , che ſi dee oſſervare nel comunicarſi , inſegnino i Parochi , eſſer proibito per legge della ſanta Chieſa , che niuno ſenza l'autorità della Santa Chieſa fuor dei ſacerdoti, quando nel ſacrifizio conſacrano il corpo del Signore , poſſa il Sacramento dell'Eucariſtia prendere ſotto ambidue le ſpecie ; imperocchè dal Concilio di Trento è ſtato dichiarato, che quantunque Criſto Signor noſtro nell'ultima cena queſto altiſſimo Sacramento iſtituiſſe nelle ſpecie del pane e del vino , e così lo miniſtraſſe agli Apoſtoli , di quì però non ſegue che il noſtro Signore e Salvatore ordinaſſe queſta legge , che a tutti i Fedeli ſi doveſſe dare il Sacramento ſotto ambedue le ſpecie . Perchè il medeſimo Signor noſtro , quando trattava di queſto Sacramento , ſpeſ-

ſpeſſo faceva menzione di una ſola ſpecie, come quando diſſe: Si quis manducaverit ex hoc pane, vivet in æternum: Chi mangierà di queſto pane, viverà in eterno; ed altrove: Panis, quem ego dabo, caro mea eſt pro mundi vita: Il pane, che io darò, è la mia carne per dar la vita al Mondo: e, Qui manducat hunc panem, vivet in æternum: Chi mangia queſto pane, viverà in eterno. E ſi vede chiaro, che per molte e viviſſime ragioni, la Chieſa ſi è moſſa non ſolo ad approvare queſta conſuetudine di comunicare ſotto la ſpecie del pane, ma ancora a confermarla con l'autorità del ſuo decreto; perocchè prima era molto d'avvertire e guardarſi molto bene, che il ſangue del Signore non ſi ſpargeſſe in terra; il che pareva che malagevolmente ſi poteſſe ſchifare, ſe foſſe ſtato biſogno miniſtrarlo tra una gran moltitudine di popoli. Appreſſo, dovendo ſempre la ſacra Eucariſtia eſſer preparata per gl'infermi, ſi poteva grandemente temere, che, ſe troppo lungamente la ſpecie del vino ſi foſſe conſervata, non ſi foſſe corrotta. Oltre di queſto, ſi trovano molti, i quali in modo alcuno non poſſono ſentire il ſapore, nè anche l'odore del vino. E però, acciocchè quello, che per cagione della ſpiritual ſalute doveva darſi, non foſſe nocevole alla ſanità del corpo, prudentemente fu ordinato dalla Chieſa, che i Fedeli riceveſſero ſolamente la ſpecie del pane. Si aggiugne alle altre ragioni, che in molte provincie è grandiſſima careſtia di vino, e non ſenza grandiſſime ſpeſe, e ſolamente per lunghiſſime e difficiliſſime ſtrade vi ſi può condurre. Dipoi (il che più che altra coſa importa) biſognava ſtirpare l'ereſia di coloro, i quali negavano ſotto ciaſcheduna ſpecie eſſer tutto Criſto, ma ſolo il corpo ſenza ſangue ſotto la ſpecie del pane, e ſotto quella del vino affermavano ſolo contenerſi il ſangue. Acciocchè adunque la verità della fede Cattolica più ſi moſtraſſe avanti agli occhi di ciaſcuno, con ſapientiſſimo conſiglio s'introduſſe la comunione ſotto la ſpecie del pane. Sono ſtate da altri, che hanno trattato intorno a tal materia, raccolte altre ragioni, le quali, ſe parrà loro neceſſario, potranno dai Paſtori eſſere addotte.

Joan.6.

Ora ſi ha da trattare del miniſtro: ſebbene quaſi niuno è, che non lo ſappia; acciocchè niente ſi laſci indietro, che s'appartenga alla dottrina di queſto Sacramento. Si dee adunque inſegnare, come ai Sacerdoti è ſtata conceduta la poteſtà di poter conſecrare la ſacra Eucariſtia, ed amminiſtrarla agli altri fedeli, e che ſempre nella Chieſa ſi è coſtumato, che il popolo Criſtiano

dai

questi sacrifizj, dico, tanto piacquero al Signore, che la Scrittura *Gen.*8. testifica, che Dio sentì in quelli un'odore suavissimo, cioè che gli furono grati ed accetti: che dobbiamo sperare di quel sacrifizio, nel quale quello istesso è immolato ed offerto, del quale ben due volte si udì quella celeste voce, che disse: Hic est filius meus *Matt* 3. dilectus, in quo mihi bene complacui? Questo è il mio Figliuolo diletto, nel quale appieno mi sono compiaciuto.

Questo misterio adunque i Parochi diligentemente esporranno, acciocchè, quando i Cristiani converranno ad ascoltare le Messe, e gli offizj divini, imparino a considerare e meditare attentamente con religione e divozione quelle cose sacre, alle quali son presenti. Primieramente adunque insegneranno, l'Eucaristia per due cagioni da Cristo nostro Signore essere stata istituita; uno è, acciocchè fosse un celeste nutrimento dell' anima nostra, col quale la vita spirituale potessimo e conservare, e mantenere: l'altra, acciocchè la Chiesa avesse un perpetuo sacrifizio, col quale si satisfacesse ai nostri peccati, e'l celeste Padre, dalle nostre scelleratezze spesso sì gravemente offeso, fosse ridotto dall'ira alla misericordia, dalla severità di un giusto castigo alla clemenza. La figura e la similitudine di questa cosa si può considerare nell'agnello Pasquale, il quale come Sacrifizio, e come Sacramento dai figliuoli d'Israele solea mangiarsi, ed offerirsi. Nè potè il nostro Salvatore, quando a Dio Padre nell'altare della Croce dovea se stesso offerire, della sua immensa carità verso di noi, darci più chiara dimostrazione, che lasciandoci un visibil sacrifizio, col quale quel sanguigno si rinnovasse, che poco dipoi in Croce una sola volta s'avea da immolare, e di lui per tutto il Mondo si celebrasse ogni giorno eterna memoria fino all'estremo de'secoli, con somma utilità della Chiesa. Ma sono molto differenti tra loro questi due modi di dire; perciocchè, in quanto è Sacramento, si fa perfetto con la consecrazione: ma come Sacrifizio, consiste nell'offerirsi; per la qual cosa la sacra Eucaristia, mentre che si conserva nella coppa, o quando si porta ad un'infermo, ha ragione e natura di Sacramento, e non di Sacrifizio. Dipoi, in quanto ancora è Sacramento, a quelli, che ricevono questa divina ostia, apporta gran cagione di merito, dando loro tutte quelle utilità, che di sopra sono state narrate. Ma in quanto è Sacrifizio, non solo a meritare, ma ancora è sufficiente e bastevole a satisfare; perchè siccome Cristo nostro Signore nella sua Passione per noi meritò, e satisfece: così parimente quelli, che tal Sacrifizio offeriscono, col quale

le comunicano con esso noi, meritano il frutto della Passione del Signore, ed insieme satisfanno; e della istituzione di questo Sacrifizio il Santo Concilio Trentino ha parlato sì chiaramente, che non ha lasciato pur un minimo luogo, dove più si possa dubitare: perchè ha dichiarato, dal Signor nostro Gesù Cristo nell'estrema cena essere stato istituito: ed ha insieme tutti coloro anatematizzati, che affermassero, il vero e propio Sacrifizio non offerirsi a Dio, ovvero niente altro essere l'offerire, che il darsi Cristo in cibo nostro. Spiegò ancora diligentemente, come a un solo Dio si fa questo sacrifizio. Perchè sebbene la Chiesa alle volte suole celebrare le Messe in memoria ed onor de'Santi, nondimeno ci ha insegnato che non a quei Santi, ma a un solo Dio quel sacrifizio si offerisce, il quale ha coronati quei Santi di una gloria immortale. E però non costuma il Sacerdote mai dire; o Pietro, o Paolo io ti offerisco il sacrifizio, ma immolando e sacrificando ad un solo Dio, a lui rende grazie per la nobil vittoria dei beatissimi Martiri, in tal modo il loro patrocinio implorando, che essi si degnino intercedere per noi in Cielo, de' quali facciamo la ricordanza in terra. Le cose adunque, che della verità di questo sacrifizio sono state insegnate dalla Chiesa Cattolica, essa ha appreso dalle parole del Signore, quando in quell'ultima cena questi medesimi misterj agli Apostoli ricordando disse: Hoc facite in meam commemorationem: Fate questo in memoria mia; perchè, siccome è stato determinato dal santo Concilio, allora quelli istituì Sacerdoti, e loro comandò che essi e tutti quelli, che loro dovranno succedere nell'ussizio sacerdotale, il suo corpo immolassero, ed offerissero; ed il medesimo dimostrano apertamente le parole, che l'Apostolo
1. *Cor.* 10. scrive ai Corintj: Non potestis calicem Domini bibere, & calicem dæmoniorum: non potestis mensæ Domini participes esse, & mensæ dæmoniorum; Non potete bevere il calice del Signore, e'l calice dei demonj: non potete essere partecipi della mensa del Signore, e della mensa dei demonj; perchè, siccome per la mensa dei demonj si dee intendere l'altare, dove a loro s'immolava: così parimente da quello, che l'Apostolo propone, si cava una probabile conclusione, che niente altro può significare la mensa del Signore, se non l'altare, nel quale a Dio si sacrificava.

Or se noi vogliamo ricercare le figure e le profezie di que-
Il sacramento dell' sto Sacrifizio dal vecchio Testamento, prima Malachia di quello apertissimamente ha profetato con queste parole: Ab ortu solis usque

usque ad occasum, magnum est nomen meum in gentibus, & in omni loco sacrificatur & offertur nomini meo oblatio munda: quia magnum est nomen meum in gentibus, dicit Dominus exercituum: Dall'Oriente fino all'Occidente è grande il mio nome nelle Genti, ed in ogni luogo si sacrifica e si offerisce al nome mio una oblazione monda: perchè il mio nome è grande nelle Genti, dice il Signore degli eserciti. Appresso, questa Ostia fu predetta con varie sorti di sacrifizj così avanti, come dopo la data legge; perchè tutti que'beni, che per quei sacrifizj si significavano, questa sola vittima ha contenuti in se stessa, come perfezione ed assoluzione di tutte l'altre. Ma in niuna cosa più espressa si può risguardare la sua imagine, che nel sacrifizio di Melchisedecco; perchè il Salvatore dichiarando se essere costituito in eterno Sacerdote secondo l'ordine di Melchisedecco, offerse a Dio Padre il corpo e 'l sangue suo nell'estrema cena sotto le specie del pane e del vino: e però un istesso sacrifizio confessiamo essere, (e così si dee tenere) il sacrifizio della Messa, e quello, che fu offerto in Croce, siccome una medesima Ostia è Cristo Signor nostro, il quale una volta sola se stesso sacrificò cruento sopra l'altare della Croce; perchè l'Ostia cruenta e l'Ostia incruenta non sono due Ostie, ma una sola: il cui sacrifizio poichè il Signore ha comandato, Hoc facite in meam commemorationem, nell'Eucaristia ogni giorno si rinnova. Ma ancora è un solo ed istesso Sacerdote Cristo nostro Signore; perchè i ministri, i quali fanno questo sacrifizio, non lo fanno in persona loro, ma in persona di Cristo, quando consacrano il suo corpo e sangue; il che si manifesta per le parole, che si dicono nella consecrazione. Perchè il Sacerdote non dice: Hoc est corpus Christi: ma, Hoc est corpus meum: perchè egli porta allora e rappresenta la persona di Cristo, e così la sostanza del pane e del vino converte nella vera sostanza del corpo e del sangue di Cristo; la qual cosa essendo in tal modo, si dee senza alcuna dubitazione insegnare, quello che ancora ha spiegato il sacro Concilio, il sacrosanto sacrifizio della Messa non solo essere sacrifizio di laude, e di ringraziamento, ovvero una ignuda commemorazione di quel sacrifizio, che in Croce fu fatto ed offerto, ma essere ancora veramente un sacrifizio propiziatorio, col quale ci rendiamo Dio placato e propizio. Per il che se con puro cuore, e con fede accesa, e con intimo dolore de'nostri peccati immoleremo ed offeriremo questa santissima Ostia, non dobbiamo dubitare di non avere dal Signore ad impetrar misericordia e grazia, quan-

dell' Eucaristia con le figure e con le profezie del vecchio Testamento essere stato predetto. Malach. 1.

quando ſarà tempo opportuno del ſuo ajuto. Perocchè dell'odore di queſta vittima talmente ſi diletta Dio, che, concedendoci il dono della grazia e della penitenza, ci perdona i peccati. E però ſi fa dalla Chieſa quella ſolenne ed uſata orazione, che, quante volte ſi celebra la memoria di queſt'Oſtia, tante volte ſi eſercita l'opera della noſtra ſalute; e queſta altro non è, che quelli abbondantiſſimi frutti di quell'Oſtia cruenta, i quali a noi derivano per mezzo di queſto incruento ſacrifizio. Inſegneramo dipoi i Parochi, queſto ſacrifizio aver tal virtù e forza, che non ſolo a chi l'offeriſce, ed a chi lo riceve, è giovevole, ma ancora a tutti i Fedeli, o che vivano in terra, ovvero, eſſendo già nel Signore morti, non ſiano però ancora perfettamente purgati; perocchè ſecondo una certiſſima tradizione degli Apoſtoli, non manco per li morti utilmente s'offeriſce, che per li peccati, per le pene, e ſatisfazioni, e per qualſivoglia calamità, ed anguſtia de'vivi; onde ſi conoſce apertamente, che tutte le Meſſe debbono giudicarſi comuni, come quelle coſe che appartengono alla comune utilità e ſalute di tutti i Fedeli. Ed ha queſto ſacrifizio molti e molto notabili e ſolenni riti, de'quali niuno dee eſſere ſtimato o ſuperfluo, o vano, ma tutti ſono ordinati a far sì, che la maeſtà di tanto ſacrifizio maggiormente riſplenda, e nel riguardare sì ſalutiferi miſterj i Fedeli ſiano eccitati e commoſſi alla contemplazione delle coſe divine, che in quel ſacrifizio ſi occultano. Ma di queſte tali cerimonie non accade ora dire altro; sì perchè a trattare tal materia ſi ricercherebbe un più lungo diſcorſo, che all'iſtituto noſtro non conviene; sì ancora perchè quaſi infiniti libri e trattati, da devoti e dottiſſimi uomini ſopra tal coſa compoſti, potranno i Sacerdoti agevolmente ritrovare. Baſti adunque quello, che fin quì con l'ajuto di Dio ſi è eſpoſto intorno a quelle coſe, che alla ſanta Eucariſtia ſi appartengono, ed in quanto è Sacrifizio, ed in quanto è Sacramento, trattando i più importanti capi.

DEL SACRAMENTO DELLA PENITENZA.

Siccome la fragilità e debolezza dell'umana natura, a ciaſchedumo è nota e manifeſta, e quella ciaſcuno conoſce per prova in ſe ſteſſo: così parimente niuno è, che non intenda, quanto ſia neceſſario il Sacramento della Penitenza; e ſe noi abbiamo a miſurare la diligenza, che i Parochi in ogni materia debbono uſare, dall'

dall'importanza della cosa che trattano ; bisognerà al tutto confessare, che nel dichiarare e spiegare questo luogo non potranno mai esser tanto diligenti, quanto si ricerca : anzi tanto più accuratamente, che del Battesimo non s'è fatto, bisogna di questo Sacramento trattare, quanto il Battesimo solo una volta s'amministra, nè si può reiterare ; dove la Penitenza tante volte ha luogo, e tante volte ci è necessario replicare, quante volte dopo il Battesimo ci avverrà ricadere nel peccato ; e però così dal Concilio Trentino è stato determinato, che il Sacramento della Penitenza non altrimenti è necessario alla salute a quelli, che dopo il Battesimo sono caduti in peccato, che a quelli, che non sono ancora regenerati, sia necessario il Battesimo, e quella divulgata sentenza di S. Girolamo che dice, la Penitenza essere la seconda tavola, da tutti quelli, che dopo lui delle cose sacre hanno scritto, è grandemente approvata ; perchè siccome, rotta la nave, solo un remedio vi resta di salvar la vita, se si può appigliare a qualche tavola della fracassata nave : così, poichè s'è perduta l'innocenza dopo il Battesimo, se uno non ha ricorso alla tavola della Penitenza, dee senza alcun dubbio disperare della sua salute. E queste cose sian dette non solo per eccitare i Pastori, ma ancora tutti gli altri Cristiani ; acciocchè in cosa sì necessaria non siano ripresi di negligenza ; imperocchè primieramente della comune fragilità ricordevoli, debbono grandemente desiderare di potere col divino ajuto, senza mai cadere, camminare nella via del Signore. E se pure alle volte inciampassero, allora risguardando alla somma benignità di Dio, il quale, come buon pastore, le ferite delle sue pecorelle suole fasciare e medicare, ricorreranno senza altro indugio a questo salutifero medicamento della Penitenza. *Conc. Tren.*

Della propia significazione della Penitenza.

Or per venire a dar principio a questa util materia, prima si dee spiegare la varia significazione e forza di questo nome, acciocchè non sia chi ingannato dalla ambiguità della voce si conduca in qualche errore ; imperocchè sono alcuni, che questo nome, Penitenza, prendono per satisfazione. Altri poi, che sono lontanissimi da ogni dottrina della Cattolica fede, pensando che la Penitenza al tempo passato non abbia rispetto alcuno, la definiscono e vogliono che altro non sia, che una nuova vita. E però si dee avvertire, che questo nome significa molte cose, perchè prima coloro si dice aver Penitenza, ai quali dispiace aver fatto qualche cosa, che prima era loro piaciuta ; non avendo in tal cogitazione rispetto alcuno, se sia o buona, o trista, e così tutti coloro si pen-

tono , i quali ſi attriſtano di qualche coſa , la cui triſtizia è ſecon-
2.*Cor.*7. do il ſecolo , e non ſecondo Dio ; e queſta tal Penitenza non apporta ſalute , ma morte . Un'altra Penitenza è , quando uno per la commeſſa ſceleratezza , la quale prima gli dilettava , prende dolore , e ciò fanno non per riſpetto di Dio , ma per cagione di ſe ſteſſi . La terza è , quando non ſolo per cagione del commeſſo peccato con intimo ſenſo dell'animo noſtro ci dogliamo , ovvero di quello interior dolore ancora dimoſtriamo qualche ſegno eſteriore , ma ancora per cagion di Dio ci ritroviamo in tale afflizione . Ora queſto nome di Penitenza propiamente conviene a tutte le ſorti di Penitenza , che abbiamo ricordate ; perchè quando nelle ſacre Lettere leggiamo , che Dio ſi pente ; certa coſa è , che tal coſa è detta per via di traslazione ; perocchè le ſacre Lettere uſano aſſai ſpeſſo quei modi di dire , che ſiano proprj e accomodati alla natura e coſtumi degli uomini , quando dimoſtrano Dio avere ordinato di dover mutare qualche coſa ; perchè allora ſignifica di fare quello , che fanno gli uomini , i quali quando ſi pentono di qualche coſa , con ogni loro ſtudio e diligenza ſi sforzano ed affaticano di mutarla. E però così ſi legge nel ſacro libro del Geneſi ,
*Gen.*6. che Dio ſi pentì di aver fatto l'uomo: ed altrove, di aver coſtituito
1.*Reg.*11. Saulle Re . Ma tra le ſignificazioni di queſto nome , Penitenza , ſi dee oſſervare , che è una gran differenza . Perchè la prima è vizioſa : l'altra è una paſſione d'un animo commoſſo e perturbato . La terza diciamo appartenere alla virtù , ed eſſere ancora Sacramento : ed è propia di queſto luogo . E prima ſi ha da trattare di quella , in quanto è parte di virtù ; non ſolo perchè il popolo de' Fedeli dee eſſere da' Parochi ammaeſtrato in ogni ſorte di virtù ; ma ancora perchè le operazioni e gli atti di queſta virtù ci porgono come una materia , circa la quale conſiſte il Sacramento della Penitenza . E ſe prima non ſi conoſce bene , qual ſia la virtù della Penitenza , è ancora neceſſario , che non s'intenda la natura del Sacramento . Debbono per tanto primieramente eſſere ammoniti ed eſortati i Fedeli , che con ogni loro sforzo e ſtudio ſi affatichino in quella interior Penitenza dell'animo , la qual noi diciamo virtù , ſenza la quale la Penitenza eſteriore poco potrà giovare . E la Penitenza interiore è quella , per la quale noi cón tutto l'animo ci convertiamo a Dio , e tutti i peccati commeſſi deteſtiamo , ed abbiamo in odio , ed inſieme ci proponiamo e deliberiamo di emendare al tutto la noſtra cattiva uſanza di vivere , e correggere i noſtri corrotti coſtumi , non ſenza ſperanza di dover conſe-

guir

guir perdono dalla Divina Misericordia. A questa segue quel dolore, e quella tristizia, la quale è perturbazione ed affetto dell'animo, e da molti è detta passione, la quale è congiunta come una compagna alla detestazione dei peccati; e per quello molti santi Padri la definizione della Penitenza hanno dichiarato contenersi in così fatto tormento di animo. Ed in quello, che si pente, è necessario che la fede preceda alla Penitenza; perchè niuno può convertirsi a Dio, che sia privo di fede, Onde nasce, che la fede non può rettamente essere detta parte di Penitenza. E che questa interior Penitenza, come di sopra dicemmo, s'appartenga alla virtù, apertamente lo manifestano molti precetti, che della Penitenza sono stati dati; perchè la legge ci comanda solo quelle operazioni, che si esercitano con virtù. Appresso, niuno può negare, che il dolersi, quando, in qual modo, e quanto faccia bisogno dolersi, non sia opera ed atto di virtù, e che questo si faccia come far si dee, ce lo concede la virtù della Penitenza; perchè alle volte avviene, che dei commessi peccati gli uomini si prendano assai minor dolore, che non si conviene: anzi, siccome dal savio Salomone fu scritto, alcuni sono, che, quando fanno male, si rallegrano. *Prov.2.* Altri sono poi, che si pigliano tanto dolore ed afflizione di animo, che si disperano al tutto della salute; e tale par che possa essere detto Caino, il quale disse: Major est iniquitas mea, quam ut veniam merear: La mia iniquità è sì grande, che non merita perdono; *Gen.4.* e quale senza alcun dubbio fu Giuda, il quale da falsa penitenza indotto, con l'appendersi per la gola perdè in un tempo la vita, e l'anima. *Matt.27.* Acciocchè adunque nel dolore possiamo tener la debita misura; siamo ajutati dalla virtù della Penitenza. Ma il medesimo si può raccorre da quelle cose, le quali, come suo fine, colui si propone, che veramente si pente del peccato. Imperocchè prima fa proponimento di scacciare ed al tutto annullare in lui il peccato, e purgare dell'anima ogni colpa, o macchia, che vi fosse: dipoi per li commessi errori satisfare a Dio: il che è chiaro che è propio della giustizia; perchè quantunque tra Dio e gli uomini non possa intervenire una propia ragione e natura di giustizia, essendo tra di loro differenti di tanto intervallo; nondimeno egli è certo che pur ci è qualche giustizia, qual'è quella, che è tra'l padre ed il figliuolo, tra'l Signore ed il servo. In ultimo si delibera di ritornare in grazia di Dio, nella cui offesa ed odio era incorso per la bruttezza del peccato. E tutte queste cose abbastanza ci manifestano, co-

me la Penitenza alla virtù ha riſguardo, ed a quella s'appartiene.

Ma biſogna ancora inſegnare, per quali gradi ſi poſſa ſalire a queſta divina virtù. Prima adunque la miſericordia di Dio ci previene, ed a lui rivolge i noſtri cuori; il che dimandando a Dio il Profeta diceva: Converte nos Domine ad te, & convertemur: Rivolgici o Signore a te, e così ci rivolgeremo. Dipoi da queſto lume illuſtrati per fede, con l'animo ce ne andiamo a Dio; perchè chi vuole andare a Dio, biſogna credere, come l'Apoſtolo afferma, prima che egli ſia, poi che di quelli, che lo cercano, ſia remuneratore. Dopo queſto ſegue il movimento del timore: e conſiderando e proponendoſi avanti l'acerbità delle pene, l'animo è ritirato indietro dal far i peccati. E quà pare che riſguardino quelle parole d'Iſaia: Sicut quæ concipit, cum appropinquaverit ad partum, dolens clamat in doloribus ſuis: ſic facti ſumus: Siccome colei, che ha conceputo, quando s'avvicina al parto, dolendoſi grida per li ſuoi dolori: così ſiamo fatti noi. A queſto ſi aggiugne la ſperanza d'impetrar da Dio la miſericordia, per la quale ſollevati ci determiniamo emendare la vita ed i coſtumi. Finalmente ſono i cuori noſtri acceſi di carità, dalla quale quel filiale timore ne naſce, degno e propio de'buoni ed ingenui figliuoli; e così ſolo temendo di non offendere in parte alcuna la maeſtà di Dio, al tutto laſciamo ogni uſanza di peccare; per queſti gradi adunque a queſta preſtantiſſima virtù della Penitenza ce ne aſcendiamo: la quale per certo dee eſſer giudicata una divina e celeſte virtù: alla quale le ſacre Lettere promettano il regno del Cielo. E però in S. Matteo è ſcritto: Pœnitentiam agite: appropinquabit enim regnum cælorum: Fate penitenza: perchè s'avvicinerà il regno del Cielo. Ed appreſſo Ezechiele: Si impius egerit pœnitentiam ab omnibus peccatis ſuis, quæ operatus eſt, & cuſtodierit præcepta mea, & fecerit judicium & juſtitiam, vita vivet: Se l'empio farà penitenza di tutti i ſuoi peccati, i quali ha commeſſi, e cuſtodirà tutti i miei precetti, e farà il giudizio e la giuſtizia, avrà la vita. Ed in un'altro luogo: Nolo mortem impii, ſed ut convertatur impius a via ſua, & vivat: Io non voglio la morte dell'empio, ma che l'empio ſi converta dalla ſua via, e viva. Il che ſi dee intendere della vita eterna, e beata. Quanto alla Penitenza eſteriore, ſi dee inſegnare eſſere quella, nella quale conſiſte la natura del Sacramento, ed avere alcune coſe eſteriori ſenſibili, per le quali ſi manifeſtano le coſe, che ſi fanno dentro.

Per quali vie alla virtù della Penitenza ſi pervenga.

Iſa.26.

Matt.4.

Ezech.18.

Ezech.33.

tro nell'anima. E prima si dee dichiarare ai Fedeli, per qual cagione il Signor nostro Gesù Cristo volle mettere la Penitenza nel numero de'Sacramenti; della qual cosa questa fu la cagione, acciocchè noi non avessimo più a dubitare, che i peccati non ci avessero ad essere perdonati, siccome Dio ci avea promesso, quando disse, se l'empio farà penitenza, &c. perchè saremmo stati necessitati ad essere sempre dubbj e sospesi di animo, se avessimo vera interiore penitenza, o nò; conciossiachè ciascuno del suo giudizio nelle cose che fa, con ragione ha da temere. Acciocchè adunque il Signore porgesse rimedio ed ajuto a questa nostra sollecitudine, ed angustia, istituì il Sacramento della Penitenza, per il quale, mediante l'assoluzione del Sacerdote, noi confidassimo esserci rimessi i peccati, e così le nostre coscienze per la fede, la quale si dee avere meritamente alla virtù de'Sacramenti, divenissero più tranquille e quiete; perchè la voce del Sacerdote, il quale legittimamente ci rilascia i peccati, non si dee altrimenti intendere, che quella del Signor nostro Gesù Cristo, il quale disse al Paralitico; Confide fili, remittuntur tibi peccata tua: Confidati figliuolo, ti sono rimessi i tuoi peccati. Dipoi conciossiachè niuno, se non per Cristo, e per il benefizio della sua Passione possa conseguire la salute, fu cosa conveniente ed a noi utilissima, che cotal Sacramento s'istituisse, per virtù ed efficacia del quale, il sangue di Cristo a noi scorrendo ci lavasse i peccati commessi dopo il Battesimo, e così il benefizio della reconciliazione riconoscessimo aver ricevuto dal solo Salvator nostro. *Matt. 9.*

Che la Penitenza è veramente Sacramento e che si può reiterare.

Ora, che la Penitenza sia Sacramento, i Pastori in tal modo con molta facilità dimostreranno; perchè siccome il Battesimo è Sacramento, scancellandoci tutti i peccati, e massime l'originale, nel medesimo modo la Penitenza veramente e propiamente dee essere detta Sacramento, la quale ci toglie tutti i peccati commessi dopo il Battesimo per volontà o per opera. Dipoi (e questo è il principale) conciossiachè quelle cose che si fanno esteriormente e dal penitente, e dal Sacerdote, dichiarino quelle, che interiormente si fanno nell'anima, chi sarà che possa negare la Penitenza esser veramente Sacramento? perchè il Sacramento è un segno di una cosa sacra. E si vede che il peccatore, il quale si pente con segni di parole, e di altri gesti, chiaramente manifesta lui aver rimosso l'animo dalla bruttezza del peccato. E per le cose, che dal Sacerdote si fanno, e si dicono, conosciamo la misericordia di Dio, il quale è quelli che rimette i peccati; il che apertamen-

Matt.16. te dimostrano quelle parole del Salvatore: Tibi dabo claves regni cælorum: & quodcunque solveris super terram, erit solutum & in cælis: A te darò le chiavi del regno del Cielo: e tutto quello, che sciorrai in terra, sarà ancora sciolto in Cielo; perchè l' assoluzione proferita per le parole del Sacerdote, significa quella remissione de' peccati, la quale opera nell'anima. Nè solo ai Fedeli si dee insegnare, come bisogna collocare la Penitenza nel numero de'Sacramenti, ma ancora, che ella è di quelli, che si possono reiterare. Perchè quando S. Pietro dimandò a Cristo, se egli sette volte dovea perdonare il peccato, gli rispose il Signore:
Matt.18. Non dico usque septies, sed usque septuagies septies: Non ti dico solo fino a sette volte, ma fino a settanta volte sette. Per la qual cosa quando si avrà da trattare con quegli uomini, i quali mostrino di diffidarsi della bontà e clemenza di Dio, allora si dovrà confermar l'animo loro e sollevarlo alla speranza della divina grazia; Il che agevolmente verrà fatto, allegando e trattando e questo luogo e molti altri, i quali assai spessi si ritrovano nelle sacre Lettere, ed ancora con quelle ragioni ed argomenti che si potranno cavare
S.Gio.Gris. dal libro di S. Gio: Grisostomo che scrisse, De lapsis, cioè di
S.Ambr. quelli che ricascano nel peccato, e dal libro di S. Ambrogio de Pœnitentia. E perchè il popolo fedele dee più che altra cosa intendere, e sapere, qual sia la materia di questo Sacramento; si dee insegnare, che questo Sacramento è non poco differente dagli altri: perchè la materia degli altri Sacramenti è qualchè cosa naturale, ovvero artificiale; ma del Sacramento della Penitenza sono quasi materia gli atti del penitente, cioè la Contrizione, la Con-
Conc.Trent. fessione, e la Satisfazione: siccome dal Concilio di Trento è stato dichiarato; i quali atti in quanto nel penitente per divina istituzione si ricercano alla integrità del Sacramento, e ad una piena e perfetta remissione dei peccati, per quella ragione sono nominati parti della Penitenza. Nè però questi atti dal santo Concilio sono detti quasi materia del Sacramento, perchè non abbiano la propietà di vera materia, ma perchè non sono di quella sorte di materia, la quale esteriormente si usi ed applichi, come è l'acqua nel Battesimo, ed il Crisma nella Confermazione. Quanto a quello, che molti altri hanno detto, i peccati essere la materia di questo Sacramento; non mostrano di dir cosa diversa da quello, che abbiamo detto noi, se diligentemente si attenderà; perchè siccome la materia del fuoco diciamo essere le legna, le quali per la forza del fuoco si consumano: così parimente i peccati, i quali

per

per la Penitenza si scancellano, rettamente possono essere detti materia di questo Sacramento.

Oltre di questo non debbono i Pastori lasciare di dichiarare, qual sia la forma: perchè la cognizione di tal cosa ecciterà gli animi de'Fedeli al ricevere con gran divozione la grazia di questo Sacramento. E'adunque la forma questa, EGO TE ABSOLVO, la quale non solo si cava da quelle parole: Quæcumque solveritis super terram, erunt soluta & in cælis: Tutte le cose, che scioglierete in terra, saranno sciolte in Cielo: ma l'abbiamo imparata dalla medesima dottrina di Cristo nostro Signore, che ci hanno lasciata gli Apostoli; e perchè i Sacramenti quello operano che significano quelle parole, Ego te absolvo; dimostrano, che per l'amministrazione di questo Sacramento si causa la remissione de' peccati; di qui si conchiude, questa essere la perfetta forma della Penitenza; perchè sono i peccati come lacci, dai quali sono l'anime tenute legate e strette, e dai quali sono disciolte nel Sacramento della Penitenza; il che non manco veramente ancora proferisce il Sacerdote di quell'uomo, il quale prima per virtù di una ferventissima Contrizione, avendo però desiderio di confessarsi, ha da Dio conseguito il perdono de'peccati. A questa si aggiungono alcune orazioni, non perchè alla forma siano necessarie, ma solo per rimuovere quelle cose, le quali potrebbono impedire la virtù, ed efficacia del Sacramento, per colpa di colui, a cui si amministra; per il che rendano i peccatori infinite grazie a Dio, il quale ha conceduta così ampia potestà nella sua Chiesa ai Sacerdoti; perchè, non come già nella vecchia legge, quando i Sacerdoti col loro testimonio solo significavano qualcheduno essere libero dalla lebbra, così oggi nella Chiesa solo ai Sacerdoti è data potestà di dichiarare uno essere assoluto dai peccati: ma essi sono che come veri ministri di Dio lo assolvono e liberano; il che però l'istesso Dio principalmente opera, autore e Padre della grazia e della giustizia. *Matt.* 18.

Con gran diligenza ancora i Cristiani debbono osservare tutti quei riti e cerimonie che si fanno in questo Sacramento; perchè così avverrà, che assai più fermamente nell'animo loro resteranno quelle cose, che per questo Sacramento hanno acquistate, cioè che essi come servi sono stati reconciliati ad un clementissimo Signore, o più presto come figliuoli ad un ottimo padre, ed insieme più agevolmente intenderanno quello che far bisogna a coloro che vorranno, come tutti voler debbono, di tanto beneficio

dimoſtrarſi grati e ricordevoli ; imperocchè quello , che ſi pente de'ſuoi peccati , con umile ed abietto animo ſi getta ai piedi del Sacerdote : ed a queſto atto di umiltà potrà agevolmente conoſcere , che le radici della ſuperbia ſi debbono al tutto ſtirpare , da cui tutti quei peccati hanno avuto il principio e'l naſcimento , dei quali ſi duole e piange ; e nel Sacerdote , il quale ſiede come legittimo ſuo giudice , riconoſce e riveriſce la perſona e la poteſtà di Criſto noſtro Signore ; imperocchè il Sacerdote , ſiccome negli altri , così nell'amminiſtrare il Sacramento della Penitenza , eſeguiſce l'officio di Criſto. Fatto queſto , il penitente in tal maniera tutti i ſuoi peccati racconta , che ſe ſteſſo confeſſa eſſer degno di grandiſſima ed acerbiſſima pena , e con prieghi dimanda perdono de'ſuoi peccati ; le quali coſe tutte , ſecondo che S. Dioniſio teſtifica , anticamente ſono ſtate fatte ed oſſervate .

Quanto utili frutti del ſacramento della Penitenza ſi ricevano .

Ma niente per certo tanto gioverà ai Criſtiani , e niente apporterà loro maggiore prontezza al condurli a penitenza , quanto ſe i Parochi ſpeſſo eſporranno loro , quanto giovamento ricevano da quella : perchè conoſceranno in verità , della Penitenza poterſi dire , le ſue radici eſſere amare , ma i frutti ſuaviſſimi . Tutta la forza della Penitenza adunque conſiſte in farci ritornare in grazia di Dio , e ſeco congiugnerci in una ſomma amicizia ; e dopo queſta tal reconciliazione , alle volte negli uomini giuſti , i quali ricevono queſto Sacramento ſantamente e devotamente , ſuole ſeguitare una grandiſſima pace e tranquillità di conſcienza , accompagnata da una ſomma giocondità di ſpirito ; perchè niuna ſcelleratezza è così grave ed empia , che non ſi ſcancelli col Sacramento della Penitenza non una volta ſola , ma molte e molte . Della qual

Ezech.18. coſa così parlò il Signore per il ſuo Profeta : Si impius egerit pœnitentiam ab omnibus peccatis ſuis , quæ operatus eſt , & cuſtodierit præcepta mea , & fecerit judicium , & juſtitiam , vita vivet , & non morietur : omnium iniquitatum ejus , quas operatus eſt , non recordabor: Se l'empio farà di tutti i ſuoi peccati, che ha commeſſi , penitenza , ed oſſerverà i miei precetti , e farà il giudizio e la giuſtizia , viverà , e non morrà : e più non mi ricorderò di

1. Joan. 1. peccato alcuno che abbia commeſſo . E S. Giovanni dice : Si confiteamur peccata noſtra , fidelis eſt & juſtus & remittet nobis peccata noſtra : Se noi confeſſeremo i noſtri peccati , egli è fedele e giuſto , e ci perdonerà i peccati noſtri . E poco dopo : Si quis peccaverit : Se alcuno peccherà (non eccettuando ſorte alcuna di

1. Joan. 2. peccato) Advocatum habemus apud Patrem Jeſum Chriſtum juſtum :

ſtum: & ipſe eſt propitiatio pro peccatis noſtris: non pro noſtris autem tantum, ſed etiam pro totius mundi: Abbiamo appreſſo il Padre Avvocato Gesù Criſto giuſto: ed egli è la propiziazione per li peccati noſtri: e non ſolo per li noſtri, ma per quelli di tutto il Mondo. E quello che leggiamo nelle Scritture, ritrovarſi alcuni che la miſericordia del Signore non hanno impetrata, quantunque con grande iſtanza la domandaſſero, ciò ſappiamo eſſere intervenuto, perchè non ſi pentirono dei loro peccati in verità e non ſe ne dolſero di cuore. Onde ogni volta che nelle ſacre Lettere o appreſſo i Padri ſanti., che hanno ſcritto, ſi trovano cotali parole per le quali pare che affermano alcuni peccati non ſi poter perdonare, biſogna in tal modo interpretarle, che s'intenda che lo impetrare il perdono di ſimili peccati è molto difficile, ma non impoſſibile, perchè ſiccome qualche infirmità è detta incurabile, perchè l'infermo è talmente diſpoſto che ſchifa ed ha in odio quelle medicine che gli poſſono arrecar ſalute: così parimente ſi ritrova qualche ſorte di peccato, il quale non ſi perdona, nè ſi rilaſcia, perchè il peccatore rifiuta e diſcaccia la grazia di Dio, la quale è il vero e propio rimedio de' peccati. A queſto propoſito diſſe S. Agoſtino: Tanta è la macchia di quel peccato, per il quale, dopo che uno per grazia di Criſto ha ricevuta la congnizione di Dio, oppugna ed offende la fratellanza, e dalle fiamme della invidia è agitato e commoſſo talmente contra l'iſteſſa grazia, che non ſi può umiliare a pregare Dio, ancora che per la ſua perverſa coſcienzia ſia sforzato conoſcere e revelare il ſuo peccato ad altri. Ma, per tornare ora a parlare della Penitenza, ella ha in tal modo per ſua propia natura virtù di rimettere i peccati, che ſenza la Penitenza in niun modo ci è conceduto impetrare, nè anche ſperare la remiſſione dei noſtri peccati; perchè egli è ſcritto: Niſi pœnitentiam habueritis, omnes ſimiliter peribitis: Se voi non farete Penitenza, tutti ſimilmente perirete. Il che volle intendere il Signore dei peccati mortali: ſebbene i peccati veniali anch'eſſi ricercano qualche Penitenza; perocchè diſſe S. Agoſtino: Concioſſiachè una penitenza ſi trovi, la quale ſi fa ogni giorno nella Chieſa per li peccati veniali, ſarebbe per certo tal Penitenza vana, ſe ſenza quella Penitenza ſi poteſſero rimettere i pecccati veniali.

S. Agoſt.

Luc. 13.

S. Agoſt.

Ma perchè di quelle coſe, che in qualche modo accadono nell'operazione, non baſta parlare ſolo in univerſale, avranno i Paſtori cura d'inſegnare quelle coſe in particolare, delle quali poſſano i Criſtiani comprendere, qual ſia la vera e giovevol Pe-

Delle parti integrali della Penitenza.

ni-

nitenza ; ed è propio di queſto Sacramento , che , oltre la materia e la forma , le quali a tutti gli altri Sacramenti ſono comuni , abbia ancora , ſiccome di ſopra dicemmo , quelle parti , le quali rendano integra e perfetta la Penitenza ; e queſte ſono la Contrizione , la Confeſſione , e la Satisfazione : delle quali S. Gio. Gri-
S.Gio.Criſ. ſoſtomo in tal modo ragiona : La Penitenza sforza il peccatore a ſopportare volentieri tutte le coſe . Nel ſuo cuore è la Contrizione , nella bocca la Confeſſione , nelle opere ogni umiltà , ovvero una fruttifera Satisfazione ; e queſte parti ſono di quella ſorte , che ſono dette parti integrali , le quali ſono neceſſarie a coſtituire un tutto ; perchè ſiccome il corpo dell'uomo è compoſto di più membra , cioè di mani , di piedi , di occhi , e di altre così fatte parti , delle quali una che mancaſſe , ſi può dir meritamente imperfetto ; e quando niuna ve ne manchi , allora è detto perfetto : nel medeſimo modo la Penitenza è in tal modo di queſte tre parti coſtituita e compoſta , che , quantunque , per quanto richiede la ſua natura , la Contrizione , e la Confeſſione ſiano baſtevoli alla giuſtificazione dell'uomo , nondimeno , ſe la terza parte ancora , che è la Satisfazione , non vi concorre , biſogna dire che alla perfezion ſua manchi qualche coſa ; talchè ſono queſte parti in modo tra di loro congiunte , che la Contrizione include in ſe il propoſito , e la deliberazione di Confeſſarſi , e di Satisfare , la Contri-
Conc.Flor. zione , e la volontà di Satisfare precede alla Confeſſione ; e l'altre due vanno avanti alla Satisfazione . E perchè queſte tre parti della Penitenza ſi ritrovino , ſi può addurre la ragione , che è , perchè noi pecchiamo contra Dio con l'animo , con le parole , e con le opere . E però fu coſa conveniente , che , ſottomettendoci alle chiavi della Chieſa , con quelle medeſime coſe , con le quali noi avevamo offeſo Dio , ci sforzaſſimo o di placare la ſua ira , e da lui impetrare il perdono de'noſtri falli ; il che ſi può ancora confermare con un'altra ragione , ed è tale . La Penitenza è come una ricompenſazione dei peccati fatti , la quale procede dalla volontà di colui , che ha commeſſo il peccato , ed è coſtituita ad arbitrio di Dio , contra il quale ſi è peccato : il perchè vi ſi ricerca la volontà di ricompenſare; nella qual coſa principalmente conſiſte la Contrizione ; e biſogna che il penitente ſi ſottometta al giudizio del Sacerdote , il quale tiene la perſona di Dio , acciocchè poſſa coſtituirgli la pena ſecondo la gravità de'peccati : dalla qual coſa ſi manifeſta la natura e la neceſſità della Confeſſione e della Satisfazione .

E per-

E perchè biſogna inſegnare ai Fedeli la forza e la natura di queſte parti, prima è neceſſario far cominciamento dalla Contrizione, e queſta ſi dee dichiarare con gran diligenza; imperocchè non ha da paſſare pur un minimo punto di tempo, nel quale noi non abbiamo queſta Contrizione, quando i peccati commeſſi ci ritornano a memoria, ovvero quando noi erriamo in qualche coſa. Queſta dai Padri del Concilio Trentino così è definita. Contritio eſt animi dolor, ac deteſtatio de peccato commiſſo, cum propoſito non peccandi de cætero: La Contrizione è un dolor di animo, ed una deteſtazione del commeſſo peccato, con propoſito di non peccar più per l'avvenire. E poco dopo del moto della Contrizione ſi ſoggiugne; che quello prepara alla remiſſione de' peccati, ſe ſarà congiunto con la fiducia della divina miſericordia, e col propoſito di far l'altre coſe neceſſarie, le quali coſe ſi ricercano a chi vuole ricevere debitamente tal Sacramento. Da queſta definizione adunque potranno intendere i Fedeli, che la forza della Contrizione non conſiſte ſolo nel reſtare di peccare, ovvero nel proporſi di mutar vita, ovvero nell'iſtituire queſto tal proponimento, ma principalmente è neceſſario che in coſtui ſi ritrovi un'odio della mala vita paſſata, ed accetti e ricerchi il caſtigo de' peccati; la qual coſa confermano grandemente quei ſoſpiri, e quelle grida dei Santi Padri, i quali leggiamo nelle ſacre Lettere, sì ſpeſſo, e con tanto affetto aver mandati fuori, come quello: Laboravi in gemitu meo: lavabo per ſingulas noctes lectum meum: Mi ſono nel piangere affaticato: ed ogni notte laverò il mio letto di lagrime: e di ſotto: Exaudivit Dominus vocem fletus mei: Il Signore ha eſaudita la voce del mio pianto. E quell'altro Profeta: Recogitabo tibi omnes annos meos in amaritudine animæ meæ: Io ti darò conto di tutti gli anni miei, con gran dolore dell'anima mia. Le quali voci, ed altre ſimili, certo è, che furono eſpreſſe da un veemente odio della paſſata vita, e da una deteſtazione de' peccati.

Conc. Tr. 6.

Pſal 6.

Iſa. 38.

Ora eſſendo finito, e determinato, che la Contrizione è un dolore, qui biſognerà avvertire i popoli, che non penſino, che queſto tal dolore ſia dolor ſenſibile e corporale; perchè la Contrizione è una operazione della volontà. E S. Agoſtino teſtifica, che il dolore è compagno della Penitenza, e non è la Penitenza iſteſſa. Ma col vocabolo di dolore, hanno ſignificato i Padri la deteſtazione, e l'odio del peccato, sì perche le ſacre Lettere l'uſano così: però diſſe Davidde: Quamdiu ponam conſilia in anima mea,

La propria forza ed efficacia della Contrizione.

Pſal. 12.

mea , & dolorem in corde meo per diem : Quanto tempo l'anima mia ſi conſiglierà , e'l cuor mio ſentirà il giorno dolore ; sì ancora perchè il dolore naſce dalla Contrizione nella inferior parte dell' anima ; la quale ha in ſe la concupiſcenza : talchè non è ſtato fuor di propoſito a dire , che la Contrizione ſia dolore , perche eſſa è , che cagiona il dolore : il quale volendo dichiarare , e manifeſtare, ſogliono ancora i penitenti mutarſi di veſtimenti : della qual coſa
*Matt.*11. parlò il Signore appreſſo S. Matteo , quando diſſe : Væ tibi Corozaim , væ tibi Bethſaida : quia ſi in Tyro & Sidone factæ eſſent virtutes , quæ factæ ſunt in vobis , olim in cilicio & cinere pœnitentiam egiſſent : Guai a te Corozaim , guai a te Betſaida : perchè ſe in Tiro , e in Sidone foſſero ſtati fatti quei miracoli , che ſono ſtati fatti in voi , da gran tempo avrebbono in cenere e cilizio fatta penitenza . E molto convenientemente alla deteſtazione del peccato , della quale ora parliamo , è ſtato poſto il nome di Contrizione , per ſignificare la forza del dolore , per ſimilitudine delle coſe corporali ; le quali o con un ſaſſo , o con qualche più dura materia ſi ſpezzano minutamente : talchè con queſto vocabolo ſi dichiara , che i cuori noſtri , per la ſuperbia indurati , per la forza della Penitenza ſi percuotano e ſpezzano ; onde neſſuno altro dolore , che naſca o per la morte di padre , o di madre , o di figliuoli , o per qualſivoglia altra calamità , è detto con queſto nome Contrizione , ma ſolo è propio nome di quel dolore , il quale ſentiamo per la perduta grazia di Dio , ed innocenza . E'ben vero , che la medeſima coſa con altri vocaboli ancora ſi ſuol dichiarare ; perchè è detta Contrizione di cuore , eſſendo che le ſacre Lettere aſſai ſpeſſo per queſto nome , cuore , intendono la volontà ; perchè ſiccome dal cuore viene il principio dei movimenti del corpo : così parimente la volontà modera e regge tutte le al-
S.Gio.Griſ. tre potenze dell'anima . E' chiamato ancora dai Santi Padri Compunzione di cuore , i quali quei libri , che ſcriſſero della Contrizione , vollero più preſto intitolare , libri della Compunzione del cuore ; perchè ſiccome col ferro l'enfiate poſteme ſi aprono , acciocchè così poſſano mandar fuori l'umor guaſto e corrotto : così i cuori quaſi con lo ſcalpello della Contrizione ſi fendono , acciocchè così gettino al tutto fuora il mortifero veleno del peccato;onde
*Joel.*2. da Joele Profeta fu detto fendimento del cuore quando diſſe : Convertimini ad me in toto corde veſtro in jejunio , & fletu , & planctu , & ſcindite corda veſtra : Convertitevi a me con tutto il cuor voſtro nel digiuno , nel pianto , e nelle lagrime , e fendete i cuori

voſtri. E che per li commeſſi peccati s'abbia a ſentire un ſommo e grandiſſimo dolore, talchè niuno maggior ſi poſſa penſare, con queſta ragione ſi dimoſtrerà. Perocchè eſſendo la perfetta Contrizione un'atto di carità, il quale procede dall'amor filiale; di quì *1. Joan. 4.* ſi manifeſta, che tanta dee eſſere la Contrizione, quanta la carità. Ora perchè la carità, con la quale amiamo Dio, è un perfettiſſimo amore; di quì naſce, che la Contrizione abbia ſeco congiunto un veementiſſimo ed intenſiſſimo dolor di animo. Perchè ſiccome maſſimamente dee Dio eſſere da noi amato, così le coſe che da Dio ſi allontanano, maſſimamente dobbiamo deteſtare. Nella qual coſa biſogna ancora avvertire, che nelle ſacre Lettere con un medeſimo modo di parlare ſi ſignifica la grandezza della Contrizione, e della carità; perchè della carità è ſcritto: Diliges *Deut. 6.* Dominum Deum tuum ex toto corde tuo: Amerai il tuo Signore Dio con tutto il tuo cuore; e poi al propoſito della Contrizione grida il Signore per il ſuo Profeta: Convertimini ad me in toto *Joel. 2.* corde veſtro: Rivolgetevi a me con tutto il cuor voſtro. Appreſſo, ſiccome Dio è ſommo bene tra tutte le coſe che ſi debbono amare: così il peccato è ſommo male tra tutte le coſe, che di odio ſono degne. Di quì ſegue che per quella cagione, per la quale Dio ſommamente dee eſſere amato, per la medeſima è neceſſario che portiamo un ſommo odio al peccato, e che l'amor di Dio s'abbia a preporre a tutte le coſe. Onde, che neppur per ſalvar la vita ci ſia in modo alcuno lecito peccare, ce lo moſtrano apertamente quelle parole del Signore: Qui amat patrem, aut *Matt. 10.* matrem plus, quam me, non eſt me dignus: & qui voluerit ani- *& 16.* mam ſuam ſalvam facere, perdet eam: Chi ama il padre o la madre più che me, non è degno di me: e chi vorrà ſalvare la vita, la perderà. Ma biſogna ancora notare, che ſiccome, per teſtimonio di S. Bernardo, alla carità non ſi preſcrive o pone ter- *S. Bern.* mine, fine, o modo alcuno: perchè, dice egli, il modo di amare Dio è l'amarlo ſenza modo: così il peccato ſi dee deteſtare ſenza modo. Dee ancora eſſere queſta Contrizione non ſolo grandiſſima, ma veementiſſima, e perfetta, talchè diſcacci, ed eſcluda da lei ogni negligenza e pigrizia; perchè nel Deuteronomio è ſcritto: Cum quæſieris Dominum Deum tuum, invenies eum, ſi *Deut. 4.* tamen toto corde quæſieris, & tota tribulatione animæ tuæ: Quando tu cercherai il Signor Dio tuo, lo ritroverai, purchè con tutto il cuore lo cerchi, e con tutto il dolore dell'anima tua. Ed appreſſo Geremia: Quæretis me, & invenietis, cum quæſieritis *Hier. 29.* me

me in toto corde veſtro : & inveniar a vobis , ait Dominus : Mi cercherete , e mi ritroverete , quando mi cercherete con tutto il cuor voſtro ; allora ſarò trovato da voi , dice il Signore . Quantunque ſe non poteſſimo conſeguire , e far sì , che sì perfetta foſſe queſta Contrizione , può nondimeno eſſere vera ed efficace ; perchè bene ſpeſſo avviene , che più ci muovano le coſe ſenſibili , che le ſpirituali . Onde ſono alcuni alle volte , che per la morte de' loro figliuoli ſentono maggior dolore , che non fanno della bruttezza de' peccati commeſſi : il medeſimo giudizio ſi dee fare , ſe all'acerbità del dolore non ſeguono le lagrime ; le quali però nella Penitenza grandemente debbono deſiderarſi e commendarſi ; perchè a queſto propoſito ſi legge quella preclara ſentenza di S. Agoſtino : il quale dice : Non ſono in te le viſcere della carità Criſtiana , ſe tu piangi il corpo , dal quale l'anima ſi è partita , e non piangi l'anima , dalla quale ſi è partito Dio . Quà ebbe l'occhio il Salvator noſtro , quando diſſe queſte parole : Væ tibi Corozaim,væ tibi Bethſaida : quia ſi in Tyro & Sidone factæ eſſent virtutes , quæ factæ ſunt in vobis , olim in cinere & cilicio pœnitentiam egiſſent : Guai a te Corozaim , guai a te Betſaida , perche ſe i miracoli che ſono ſtati fatti in voi , foſſero ſtati fatti in Tiro e Sidone , allora avrebbono fatto penitenza in cenere e cilizio ; benchè , per provare queſta coſa , debbono eſſere ſufficienti gli eſempj notiſſimi dei Niniviti , di Davidde , della Peccatrice , e di Pietro Principe degli Apoſtoli : i quali tutti con molte lagrime la miſericordia di Dio dimandando , impetrarono il perdono dei loro peccati .

Che ſi debbono tutti i peccati deteſtare e di tutti aver dolore particolare .

Debbono eſſere i Fedeli ſopra tutto eſortati , ed ammoniti , che s'ingegnino per ciaſcuno peccato mortale avere un propio dolore di Contrizione ; perchè così deſcriſſe la Contrizione Ezechia quando diſſe : Recogitabo tibi omnes annos meos in amaritudine animæ meæ . Perche il ripenſare , e dar conto a Dio di tutti gli anni , vuol dire , tutti i peccati particolarmente conſiderare , ed eſaminare , acciocchè ci dogliamo di tutti con l'animo e con il cuore . Leggiamo ancora appreſſo Ezechiele : Si impius egerit pœnitentiam ab omnibus peccatis ſuis , vita vivet . E queſto me- *S. Agoſt.* deſimo diſſe S. Agoſtino : Conſideri il peccatore la qualità del peccato ; nel luogo , nel tempo , nella diverſità , nella perſona . Nè però in queſta coſa ſi diſperino i Criſtiani della ſomma bontà e clemenza di Dio ; imperocchè, eſſendo egli della noſtra ſalute deſideroſiſſimo,non mette al perdonarci indugio alcuno,ma con paterna ca-

carità abbraccia il peccatore, tosto che egli in se stesso ritornato si ravvede, e detestando universalmente tutti i suoi peccati si rivolge al suo Signore: i quali però in particolare ha in animo di detestare in altro più opportuno tempo, se avrà comodità. Perchè per il suo Profeta così ci comanda, che speriamo, quando dice: Impietas impii non nocebit ei, in quacumque die conversus fuerit *Exec.33.* ab impietate sua: L'impietà dell'empio non gli nocerà, in qualunque giorno si partirà dalla sua impietà. Da quel che si è detto adunque si potranno intendere quelle cose, che alla vera Contrizione sono massimamente necessarie, le quali al popolo Cristiano con gran diligenza bisognerà insegnare; acciocchè così ciascheduno impari, in qual modo la Contrizione si possa acquistare, ed abbia una regola, per la quale possa giudicare, quanto sia lontano dalla perfezione di tal virtù. Perocchè prima è necessario, tutti i commessi peccati avere in odio, e di quelli dolersi; perchè se di alcuni solo ci dolessimo, non vera, ma finta, e simulata sarebbe da essere detta la nostra Penitenza; perocchè siccome ben disse l'Apostolo S. Giacomo: Quicumque totam legem servaverit, of- *Jac.2.* fendit autem in uno, factus est omnium reus: Se uno osserverà tutta la legge, ed in una cosa sola erra, diventa reo e trasgressore di tutto il resto. Dipoi dee la Contrizione essere accompagnata con la volontà di confessarsi, e di satisfare; delle quali cose si tratterà al suo luogo. In oltre, il penitente dee fare un fermo e stabile proponimento di emendare al tutto la vita sua; il che c'insegna apertamente con quelle parole il Profeta: Si impius egerit pœni- *Exec.18.* tentiam ab omnibus peccatis suis: quæ operatus est, & custodierit omnia præcepta mea, & fecerit judicium, & justitiam, vita vivet, & non morietur: omnium iniquitatum ejus, quas operatus est, non recordabor: Se l'empio farà penitenza di tutti i peccati, che ha commessi, e custodirà tutti i miei precetti, e farà il giudizio, e la giustizia; viverà, e non morrà: nè più mi ricorderò di peccato alcuno, che abbia commesso. E poco dopo dice: Cum averterit se impius ab impietate sua, quam operatus est, & fecerit judicium, & justitiam, ipse animam suam vivificabit: Quando l'empio si partirà dalla sua impietà, la quale ha commesso, e farà il giudizio, e la giustizia, vivificherà l'anima sua. E poco di sotto disse: Convertimini, & agite pœnitentiam ab omnibus iniquitatibus vestris; & non erit vobis in ruinam iniquitas; projicite a vobis omnes prævaricationes vestras, in quibus prævaricati estis: & facite vobis cor novum, & spiritum novum: Convertitevi, e fate

peni-

penitenza di tutte le voſtre iniquità : e così la voſtra iniquità non vi cagionerà la rovina ; ſcacciate da voi tutte le voſtre traſgreſſioni , nelle quali avete traſgredito , e prevaricato : e fatevi un cuor nuovo , e uno ſpirito nuovo . Il medeſimo comandò Criſto Signore a quella donna , che fu trovata in adulterio , quando le diſſe ;
Joan.8. Vade , & noli amplius peccare ; ed a quel Paralitico , il quale alla
Joan.5. piſcina avea ſanato , diſſe : Ecce ſanus factus es , jam noli peccare. Ma oltre quello , che ſi è detto , la natura e la ragione manifeſtamente dimoſtrano , che due coſe ſono principalmente alla Contrizione neceſſarie , cioè il dolore del commeſſo peccato , e'l proponimento di non voler più per l'avvenire commettere tali errori , e da quelli in ogni poſſibil modo volerſi guardare . Perocchè colui , che ſi vuol reconciliare con un'amico , il quale abbia in qualche modo offeſo , biſogna prima che ſi doglia della ingiuria e contumelia fattagli , e per l'avvenire con gran diligenza provegga di non offendere in parte alcuna l'amicizia ; le quali due coſe , è neceſſario, che ſiano congiunte con l'obbedienza ; perchè egli è conveniente , che l'uomo obbediſca a quelle leggi , alle quali è ſoggetto , o ſia naturale e divina , o umana . Onde ſe il penitente ad alcuno ha tolto o per forza o per inganno qualche coſa , fa biſogno che la reſtituiſca , e che a colui ſatisfaccia con la ricompenſa di qualche comodo , o di qualche ſervizio , ed opera , la cui dignità o vita ha offeſa o con parole , o con fatti . Perchè egli è oggimai a ciaſcuno noto , e per le bocche di ciaſcuno divulgato quel
S. Agoſt. che diſſe S. Agoſtino : Non ſi rimette il peccato , ſe non ſi reſtituiſce il tolto. E tra l'altre coſe, che alla Contrizione grandemente s'appartengono , non dee eſſere manco neceſſariamente e diligentemente oſſervato , che tutta quella ingiuria , che da altrui ſi foſſe ricevuta , liberamente ſi perdoni ; perchè così c'inſegnò il noſtro
Matt.6. Signore , e Salvatore : e così ci fa intendere , dicendo : Si dimiſeritis hominibus peccata eorum , dimittet & vobis Pater veſter cæleſtis delicta veſtra : ſi autem non dimiſeritis hominibus , nec Pater veſter dimittet vobis peccata veſtra : Se voi perdonerete agli uomini i peccati loro , vi perdonerà ancora il voſtro celeſte Padre i voſtri errori : ma ſe non perdonerete agli uomini , nè a voi il Padre voſtro perdonerà i voſtri peccati . Queſte ſono quelle coſe , le quali dovranno i Criſtiani nella Contrizione avvertire : l'altre , che a queſto propoſito potranno i Paſtori agevolmente intendere e raccorre dagli Scrittori , faranno bene , che la Contrizione ſia nel genere ſuo più perfetta ed aſſoluta , ma non ſi debbono però ſti-

ma-

mare talmente neceſſarie, che ſenza eſſe non ſi poſſa mantenere la vera ed util natura della Contrizione.

Ma perchè non dee baſtare ai Paſtori, inſegnare quelle coſe, che alla ſalute ſono neceſſarie, ma ancora con ogni cura ed induſtria debbono affatticarſi, a far sì, che i Criſtiani indrizzino la vita e le operazioni loro a quel modo e regola di vivere, che loro è ſtata propoſta ed ordinata; a queſto gioverà aſſai il proporre ſpeſſo, e ricordare, di quanta forza ed utilità ſia all'uomo la Contrizione; perchè concioſſiachè le molte altre opere di pietà, come la beneficenza, e liberalità verſo i poveri, i digiuni, le orazioni, e così fatte opere ſante, ed oneſte alle volte ſiano da Dio rifiutate per colpa di coloro, dai quali ſono fatte, la Contrizione non può non eſſergli ſempre grata, ed accetta; perchè diſſe il Profeta: Cor contritum & humiliatum Deus non deſpiciet: Il cuor contrito ed umiliato Dio non diſpregerà mai. Anzi che, ſubito che nella mente noſtra l'abbiamo concepita, Dio ci dona il perdono de' noſtri peccati, come in un altro luogo il medeſimo Profeta manifeſta, quando dice: Dixi, confitebor adverſum me injuſtitiam meam Domino, & tu remiſiſti impietatem peccati mei: Io diſſi, confeſſerò contra di me la mia empietà al mio Signore, e tu ſubito mi perdonaſti l'impietà del mio peccato; la figura di queſta coſa ſi vede nei dieci lebbroſi: i quali eſſendo ſtati dal Salvator noſtro mandati ai Sacerdoti, prima che a quelli perveniſſero, furono liberi dalla lebbra. Dalla qual coſa ſi può conoſcere, la vera Contrizione, della quale abbiamo fin qui trattato, aver tal virtù, che per benefizio ſuo ſubito da Dio s'impetra perdono di tutti i peccati. Sarà ancora molto utile ad eccitare le menti de' Fedeli, che i Paſtori adducano qualche regola, per la quale ciaſcheduno in queſta Contrizione ſi poſſa eſercitare; e biſogna inſegnare, che tutti, ſpeſſo la coſcienza loro eſaminando, conſiderino bene, ſe quelle coſe hanno oſſervato, che da Dio o dalle Eccleſiaſtiche ordinazioni ſono ſtate comandate. E ſe alcuno ſarà, che ſi trovi colpevole di qualche errore, ſubito ſe ſteſſo accuſi, ed umilmente a Dio dimandi perdono, pregando che gli voglia concedere ſpazio e di confeſſarſi, e di ſatisfare; e primamente ricerchi l'ajuto della divina grazia, acciocchè per l'avvenire non commetta quelli medeſimi peccati, che per l'addietro grandemente ſi pente aver commeſſi. Dovranno ancora i Paſtori aver cura di eccitare nei Fedeli un ſommo odio contra i peccati; sì perchè incredibile è la loro bruttezza, e viltà; sì ancora perchè ci arrecano grandiſſimi danni e calamità;

Frutti ed utilità della Contrizione.

Pſal. 50.

Pſal. 31.

Luc. 17.

perchè ci tolgono la benevolenza di Dio, dal quale abbiamo ricevuti grandissimi beni, e maggiori ancora potevamo sperare di dover conseguire: e ci condannano a dover essere in eterno da acerbissimi dolori tormentati: e ci conducono a una sempiterna morte.

Della Confessione, seconda parte del Sacramento della Penitenza, e della sua necessità.

E questo basti, quanto alla Contrizione. Ora ci bisogna venire alla Confessione, che è la seconda parte della Penitenza. Quanta cura adunque e diligenza nel dichiararla debbono i Pastori porre, lo potranno facilmente conoscere; perchè quasi tutti gli uomini da bene e di spirito confessano, e credono, che tutta quella santità, pietà, e religione, che per sommo benefizio di Dio nella Chiesa sin qui conservata, si dee in gran parte attribuire alla Confessione; talchè non dee alcuno maravigliarsi, se l'avversario dell umana generazione, pensando come la Cattolica fede al tutto possa distruggere, per mezzo de'ministri e satelliti della sua impietà, questa come forte rocca d'ogni Cristiana virtù e valore, con tutte le sue forze si sia studiato di combattere, e superare. E però si ha prima da insegnare, come l'istituzione della Confessione ci è stata grandemente utile, e necessaria; perchè sebbene concediamo, che per la Contrizione i peccati si scancellino; chi è, che non sappia, che è necessario, che ella sia così veemente, accesa, e forte, che l'acerbità del dolore alla grandezza del peccato si possa paragonare, ed agguagliare? Ma perchè pochi erano, che a questo grado pervenissero, di qui nasceva ancora, che pochissimi potessero operare per questa via il perdono de'lor peccati, Onde fu necessario, che il clementissimo Signore con un più agevole modo provvedesse alla salute degli uomini; il che con maraviglioso consiglio eseguì, quando alla sua Chiesa diede le Chiavi del celeste regno; perocchè, secondo la dottrina della Cattolica fede, ciascheduno dee e credere e costantemente affermare, che, se uno è talmente disposto nell'animo, che si dolga dei commessi peccati, ed insieme per l'avvenire si proponga di più non peccare, e non abbia sì intenso dolore, che possa esser bastevole e sufficiente ad impetrare il perdono; nondimeno a questo tale, poichè avrà confessati con debito modo al Sacerdote i suoi falli, per virtù delle Chiavi tutti i peccati sono perdonati, e rimessi: talchè meritamente dai nostri Padri, uomini santissimi, è stato affermato, con le Chiavi della Chiesa aprirsi la porta del Cielo; della qual cosa niuno può dubitare, poichè leggiamo dal Concilio Fiorentino essere stato deliberato, l'effetto della Penitenza essere l'assoluzione

dai

dai peccati. Si può ancora di qui conoscere, quanta utilità ci apporti la Confessione, che a quelli, che sono di mala vita, e di corrotti costumi, proviamo, niente più giovare al correggere ed emendare i loro mali costumi, che quando alle volte i loro occulti pensieri, tutti i lor fatti e detti a qualche prudente e fedele amico discoprono e manifestano, il quale e con l'opera e col consiglio possa loro giovare e sovvenire; onde per la medesima ragione si dovrà giudicare, esser molto giovevole, che quelli, i quali dalla coscienza delle loro sceleratezze sono agitati e commossi, aprano e manifestino al Sacerdote, come a Vicario di Cristo, l'infermità e le piaghe dell'anima loro, al quale per legge severissima è imposto un perpetuo silenzio; perchè subito ritroveranno apparecchiati remedj, i quali in se ritengono una certa celeste virtù, non solo di sanare la presente infermità, ma ancora di disporre in tal modo l'anime, che per l'avvenire non incorreranno così di leggieri in tal sorte d'infermità. Nè si dee lasciare di dire quella utilità della Confessione, la quale è, che molto giova al conservare le compagnie e le amicizie in questa nostra vita e conversazione; perchè egli è cosa certa, che, subito che la sacramental Confessione si togliesse via dalla Cristiana osservanza, ogni cosa si riempirebbe di mille occulte e nefande sceleratezze, le quali dipoi ed ancora altre cose assai più enormi e gravi, gli uomini, dalla consuetudine del peccare corroti, palesemente non si vergognerebbono commettere; perocchè la vergogna di aversi a confessare pone come un freno alla cupidità e licenza di peccare, e così l'iniquità e malizia degli uomini reprime, e raffrena.

Descrizione e natura della Confessione sacramentale e chi ne sia stato autore.

Ma avendo già dichiarata la utilità della Confessione, dovranno i Pastori insegnare, qual sia la sua natura e forza; la definiscono adunque in questo modo: La Confessione è una accusazione de' peccati, la quale conviene al Sacramento della Penitenza, solo fatta, acciocchè in quel modo impetriamo il perdono de' peccati per virtù delle Chiavi. Ed è non senza ragione detta accusazione; perchè i peccati non si debbono in tal modo narrare, come se noi gli volessimo manifestare con una certa ostentazione, siccome costumano quelli, i quali, quando fanno qualche male, se ne rallegrano; ovvero in modo raccontarli, come se noi volessimo narrare qualche fatto a chi non avesse altro che fare, solo per dargli trattenimento. Non in questo modo adunque, ma con animo di accusar se stesso, in tal modo si debbono numerare, che noi mostriamo di desiderar di farne in noi medesimi severa ven-

detta, e confeſſiamo i noſtri peccati per impetrar perdono: perchè queſto giudizio è molto diſſimile dalle accuſe, che ſi fanno nei giudizj forenſi circa le coſe criminali, nelle quali a chi confeſſa è coſtituita la pena ed il ſupplizio, non la liberazione della colpa, e'l perdono dell'errore. Nel medeſimo modo, benchè con diverſe parole, hanno definita la Confeſſione i noſtri ſantiſſimi Padri, co-
S.Agoſt. me quando S. Agoſtino diſſe: La Confeſſione è quella, per la qua-
le l'infermità occulta ſi manifeſta con ſperanza di venia; e S.Gre-
S.Greg. gorio diſſe: La Confeſſione è una deteſtazione de'peccati; delle quali l'una e l'altra contenendo quello, che ſi contiene nella ſuperior definizione, agevolmente ſi potrà riferire a quella.

Ma omai inſegneranno i Parochi, quello che più che altra coſa dee eſſere ſtimato, e ſenza alcuna dubitazione dimoſtreranno ai popoli fedeli, queſto Sacramento eſſere ſtato iſtituito dal noſtro Signore Gesù Criſto per ſua ſomma ed infinita bontà, e miſericordia; il quale ha operato tutte le coſe bene, e per cagione della ſalute noſtra; perchè, eſſendo dopo la ſua reſurrezione gli Apo-
Joan.20. ſtoli congregati in un luogo ſoffiò verſo loro, dicendo: Ricevete lo Spirito Santo: a quelli, ai quali voi rimetterete i peccati, ſono rimeſſi: ed a quelli, ai quali li riterrete, ſono ritenuti. Avendo per tanto il Signore ai Sacerdoti conceduta la poteſtà di ritenere e rilaſciare i peccati, è coſa chiara, che i medeſimi ſiano ſtati coſtituiti giudici intorno a cotal coſa. Il medeſimo parve che vo-
Joan.11. leſſe ſignificare il Signore quando agli Apoſtoli commiſe, che Lazzaro da morte reſuſcitato diſcioglieſſero dai legami, dai quali era
S.Agoſt. legato: e S. Agoſtino in queſto modo dichiara quel luogo, e dice: Li Sacerdoti omai più poſſono giovare, e più a quelli, che ſi confeſſano, perdonare, ai quali il peccato rimettono: perchè il Signore diede Lazzaro, il quale da morte reſuſcitato avea, agli Apoſtoli, ad eſſere diſciolto, moſtrando in queſto la poteſtà di diſciogliere eſſer conceduta ai Sacerdoti. A queſto propoſito fu ancora quel fatto, per il quale a quelli, che nel cammino dalla lebbra erano ſtati curati, comandò che ſi moſtraſſero ai Sacerdoti, ed il giudizio loro ſi ſottomettеſſero. Onde avendo il Signore ai Sacerdoti conceduta la poteſtà di rilaſciare e ritenere i peccati, è coſa chiara che i medeſimi ſono ſtati coſtituiti giudici ſopra tal coſa. Ma perchè (ſiccome il ſacro Concilio Trentino ſantamente ha inſegnato) non ſi può fare di qualſivoglia coſa il vero giudizio; e nel dar le pene ſecondo i delitti, non ſi può tenere il modo e la regola della giuſtizia, ſe prima non ſarà conoſciuta ed inteſa bene

la

la cauſa ; di qui ſegue , che con la Confeſſione de'penitenti in particolare s'abbiano a paleſare tutti i peccati al Sacerdote . Queſte coſe adunque inſegneranno i Paſtori , le quali dal ſanto Concilio Trentino ſono ſtate decretate , e dalla Chieſa Cattolica ſempre inſegnate . Perchè ſe noi attentamente leggeremo i ſantiſſimi Padri , troveremo in molti luoghi teſtimonj apertiſſimi , per li quali ſi conferma , queſto Sacramento da Criſto noſtro Signore eſſere ſtato iſtituito , e la legge della ſacramentale Confeſſione , come legge Evangelica dover eſſer ricevuta ; la qual Confeſſione eſſi con voci greche nominarono Exomologeſin , ed Exagoreuſin : per le quali vollero ſignificare , Confeſſione , e narrazione . Oltre di queſto ſe noi vorremo ricercare le figure del vecchio Teſtamento , ſenza alcun dubbio vederemo , che la Confeſſione de'peccati ſignificavano quelle varie ſorti de'ſacrifizj , i quali facevano i Sacerdoti , per mondarſi con quelli da diverſe ſorti di peccati .

Dei riti e cerimonie, che nella Confeſſione ſi debbono uſare .

Ma ſiccome ſi dee inſegnare ai Fedeli , la Confeſſione eſſere ſtata iſtituita dal Salvator noſtro : così ancora biſognerà ammaeſtrarli , che alcuni riti e cerimonie ſolenni per autorità della Chieſa ci ſono ſtate aggiunte : le quali ſebbene non ſanno alla natura e perfezione del Sacramento , nondimeno ci pongono la ſua dignità più chiaramente avanti gli occhi ; ed avendo acceſi di pietà gli animi dei penitenti , gli diſpongono all'acquiſtare la grazia di Dio più agevolmente . Perchè quando , ſcoperto il capo , gettati ai piedi del Sacerdote , col volto baſſo e chinato a terra , con le mani giunte , e ſteſe al Cielo , ed altri sì fatti ſegni di criſtiana religione dimoſtrando , i quali non ſon neceſſarj alla natura del Sacramento , confeſſiamo i noſtri peccati ; di qui apertamente intendiamo , che nel Sacramento ſi ritrova una celeſte virtù , e che noi con ſomma diligenza dobbiamo ricercare e dimandare la Divina Miſericordia . E non ſia ora chi giudichi , la Confeſſione eſſere ſtata bene iſtituita dal Signore , ma in tal modo , che non abbia comandato , che neceſſariamente ſi debba uſare ; perchè hanno da tenere per fermo tutti i Fedeli Criſtiani , che colui , che è gravato da peccato mortale , dee eſſer reſtituito alla vita ſpirituale mediante il Santiſſimo Sacramento della Confeſſione . Il che con belliſſima ſimilitudine , apertiſſimamente fu dimoſtrato dal Signor noſtro , quando la poteſtà di amminiſtrare queſto Sacramento nominò Chiave del regno del Cielo ; perocchè ſiccome niuno può entrare dentro a quel luogo ſenza l'ajuto di colui , a cui ſono ſtate commeſſe le Chiavi : così intendiamo che niuno è ammeſſo in-

Cielo, ſe dai Sacerdoti non ſaranno aperte le porte, alla cui fede il Signore fidò le Chiavi. Altrimenti nella Chieſa le Chiavi non ſarebbono di utilità alcuna: ed indarno colui, al quale è ſtata conceduta la poteſtà delle Chiavi, proibirebbe l'entrata del Cielo, ſe per un'altra via poteſſe eſſergli aperta la porta. E queſto fu da S. Agoſtino chiaramente conoſciuto, quando diſſe: Niuno ſia, che a ſe ſteſſo dica: Io fo occultamente, e ſolo, in preſenza di Dio, penitenza. Dio, il quale mi ha da perdonare, ſa quello che fo dentro al mio cuore. Adunque ſenza cagione alcuna fu detto: Quelle coſe, le quali ſcioglierete in terra, ſaranno ſciolte in Cielo? Adunque ſenza cagione alcuna ſono ſtate date alla Chieſa di
S. Ambr. Dio le Chiavi? Il medeſimo ſcriſſe S. Ambrogio nel libro della Penitenza, volendo ſtirpare l'ereſia dei Novaziani, i quali affermavano, ſolo al Signore doverſi riſervare la poteſtà di rimettere i peccati; dice adunque queſto gran Dottore: E chi più onora Dio, o quelli, che ai ſuoi comandamenti obbediſce, o chi gli reſiſte? Dio ci ha comandato, che ai ſuoi miniſtri obbediſſimo: ai quali quando ſiamo obbedienti, a Dio ſolo diamo onore.

Chi ſiano tenuti alla Confeſſione.

Ma non potendoſi omai in modo alcuno dubitare, che la legge della Confeſſione dal Signor non ſia ſtata data ed ordinata, ſegue ora, che vediamo, chi ſiano quelli, e di che età, ed in qual tempo dell'anno a quella debbano obbedire. Prima adunque, per
Conc. Lat. il Canone del Concilio Lateranenſe, che comincia: Omnis utriuſque ſexus; ſi vede, che niuno alla legge della Confeſſione è obbligato, avanti a quella età, nella quale può avere l'uſo della ragione; nè però quella età è da un certo numero di anni determinata: ma ſi dee in univerſale tenere, che ai fanciulli ſia comandata la Confeſſione da quel tempo, nel quale poſſono da prima conoſcere il bene dal male, e quando cominciano a penſare ai peccati; perchè quando ciaſceduno è pervenuto a quel tempo della ſua vita, nel quale può dubitare della ſua ſalute, e deliberare i modi di acquiſtarla; allora ſubito dee confeſſare al Sacerdote i ſuoi peccati: concioſſiachè altrimenti niuno poſſa ſperare la ſalute il quale abbia coſcienza di peccato mortale. Ma in qual tempo principalmente ſi debba l'uomo confeſſare, la ſanta Chieſa lo delibera in quel Canone detto di ſopra; perchè comanda, che almeno una volta l'anno ciaſchedun Criſtiano confeſſi i ſuoi peccati. Ma ſe noi conſidereremo, quello che la noſtra ſalute ricerchi, egli è certo, che, ogni volta che ovvero qualche pericolo di morte ci ſopraſta, o qualche coſa ci mettiamo a fare, la quale

non

lion ſia lecito trattare ad un uomo macchiato di peccati, come l'amminiſtrare o il ricevere i Sacramenti, dobbiamo ſempre prima confeſſarci. Il medeſimo ci biſogna oſſervare, quando noi dubitiamo di non dovere qualche peccato commeſſo mettere in oblivione: perchè non poſſiamo dei peccati confeſſarci, dei quali non ci ricordiamo, nè impetriamo dal Signore il perdono de'peccati, ſe non ſono ſcancellati dal Sacramento della Penitenza per mezzo della Confeſſione.

Delle condizioni e circoſtanze che alla Confeſſione ſi richieggono.

Ma perchè molte coſe nella Confeſſione ſi debbono oſſervare delle quali alcune s'appartengono alla natura del Sacramento, altre non ſono sì fattamente neceſſarie; di queſte con gran diligenza biſognerà trattare; perchè non mancano e libri, e trattati, dai quali agevolmente ſi può imparare la dichiarazione ed intelligenza di tutte queſte coſe. Primieramente adunque inſegnino i Parochi, che nella Confeſſione ſi dee mettere gran cura a far, che ſia integra ed aſſoluta; perchè tutti i peccati mortali commeſſi è neceſſario manifeſtare al Sacerdote: avvengachè i veniali, i quali non ci dividono dalla grazia di Dio, e nei quali più ſpeſſo cadiamo ſenza peccato ſi poſſono laſciare di dire, e poſſono in molti altri modi purgarſi, ſebbene e rettamente ed utilmente di quelli ci confeſſiamo, ſiccome dimoſtra l'uſo degli uomini giuſti, e ſpirituali. Ma i peccati mortali, ſiccome già abbiamo detto, ſi debbono tutti particolarmente narrare, ancora che ſiano peccati aſcoſi e ſegretiſſimi, ſiccome ſono tutti quelli, che nei due ultimi Precetti del Decalogo ci ſono proibiti. Onde ſpeſſo avviene, che queſti tali peccati più grandemente feriſcano l'anima, che quelli, i quali apertamente ed alla ſcoperta gli uomini ſogliono commettere. E così è ſtato determinato dal Santo Concilio Trentino, ed in queſto modo ſempre la ſanta Chieſa Cattolica ha inſegnato, ſiccome ci manifeſtano i teſtimonj de'Santi Padri; perchè appreſſo S. Ambrogio ſi leggono queſte parole: Non può niuno eſſere dal peccato giuſtificato, ſe non avrà confeſſato il peccato; e S. Girolamo ſcrivendo ſopra l'Eccleſiaſte il medeſimo appunto conferma; perchè dice, ſe il Diavolo, ſerpente antico, ha morſo alcuno, ed occultamente, non lo ſapendo altri, col veleno del peccato l'avrà infetto; ſe coſtui tacerà, e non farà penitenza, nè vorrà confeſſare la ſua ferita al ſuo fratello, o maeſtro; il maeſtro, il quale ha la lingua per curarlo, non gli potrà dare giovamento alcuno. Ancora S. Cipriano nel ſermone, che fa, De lapſis, apertiſſimamente dimoſtra il medeſimo con queſte parole: Quantunque

S. Ambr.

S. Gir.

S. Cipr.

non abbiano fatto il peccato di ſacrificare, o di fare ſcritta di lor mano ; nondimeno perchè di quello hanno penſato , lo debbono con dolore confeſſare ai Sacerdoti di Dio . Finalmente queſta è comune voce, e ſentenza di tutti i Dottori della Chieſa. Ma nella Confeſſione ſi dee porre quella gran cura e diligenza che ſogliamo mettere in coſe importantiſſime , e con ogni noſtro ſtudio far sì , che ſaniamo le ferite dell'anima noſtra , e ſvelliamo al tutto le radici del peccato . Nè ſolo biſogna narrare i peccati gravi ed importanti , ma ancora le circoſtanze di ciaſchedun peccato , e che accreſcono notabilmente la loro malignità, ovvero la ſcemano : perchè ſono alcune circoſtanze talmente gravi , che ſolo per quelle un peccato diventa mortale. Queſte adunque tutte biſogna confeſſare: come ſe uno avrà ucciſo un uomo ; biſognerà dire , ſe quel tale era o laico , o chierico , o Sacerdote; ſimilmente ſe uno avrà peccato con una donna , biſognerà manifeſtare ſe era libera , o maritata , ovvero era ſua parente , o religioſa ; perchè queſte tali circoſtanze diverſificano e coſtituiſcono diverſe ſpecie di peccati : talchè il primo è detto dai ſacri Teologi ſemplice fornicazione , il ſecondo adulterio , il terzo inceſto , il quarto ſacrilegio . Il furto ancora ſi dee numerare tra i peccati . Ma ſe uno , furerà un ſolo ſcudo d'oro , commette un peccato aſſai più leggiero, che quello , che cento , o dugento , o qualche grandiſſima ſomma d'oro avrà rubato , e graviſſimo ſarebbe il peccato di colui , ſe aveſſe tolto danari di Chieſa . Ancora ſi dee coſiderare al luogo , ed al tempo ; dei quali peccati ſi trovano eſempj notiſſimi nei libri ſcritti da molti ; talchè non fa di biſogno altrimenti addurli . Queſte coſe adunque debbono eſſere narrate da quelli , che ſi confeſſano , ma quelle circoſtanze poi che non molto accreſcono la malignità del peccato , poſſono ſenza colpa alcuna laſciarſi di dire .

Ma egli è talmente alla Confeſſione neceſſario , che ella , come di ſopra dicemmo , ſia integra , ed aſſoluta , che , ſe alcuno a poſta e volontariamente laſciaſſe di dire alcuno di quei peccati , che ſi debbono ſpiegare , confeſſandoſi di tutti gli altri , non ſolo non riporta da tal Confeſſione frutto alcuno , ma in quella commette nuova ſceleratezza . Nè queſta tale narrazione de'peccati , che fa coſtui , dee eſſere detta Confeſſione , la quale abbia natura di Sacramento ; anzi al penitente biſognerà di nuovo replicare e ripetere la Confeſſione , ed accuſarſi del nuovo peccato commeſſo , di avere con la ſimulata ſua Confeſſione violata la ſantità del Sacramento . Ma ſe per qualche altra cagione nella Confeſſione avrà

avrà lasciato di dire qualche cosa, ovvero perchè il penitente di qualche peccato si sarà scordato, ovvero perchè non avrà così diligentemente investigato il segreto della sua coscienza, avendo però nell'animo di confessarsi di tutti i suoi peccati interamente; allora non gli farà di bisogno reiterare la Confessione, ma gli basterà confessare i peccati scordati, quando gli ritorneranno a memoria. Nel che bisogna però bene avvertire, che noi non abbiamo esaminata la nostra coscienza con troppa negligenza e troppo freddamente, e così negligentemente ci siamo studiati gli errori commessi ridurci a memoria, che più tosto si possa dire, che noi non ce ne siamo voluti ricordare; perchè se ciò fosse avvenuto, bisognarebbe al tutto reiterare la Confessione.

Appresso, si dee con gran cura avvertire, che la Confessione sia nuda, semplice, ed aperta, non artificiosamente composta, come alcuni sogliono fare, i quali più tosto mostrano di voler dar conto della vita loro, che di volere confessare i loro peccati; imperocchè la Confessione dee essere così fatta, che tali ci mostri al Sacerdote, quali noi stessi conosciamo di essere, e manifesti le cose certe per certe, e le dubbie per dubbie, dove se ovvero i peccati non si narrano, ovvero s' interpongono parole e ragionamenti fuor di proposito; è chiaro, che la Confessione manca di questa virtù. Debbono essere ancora molto commendati coloro, i quali nello spiegare le cose e i fatti loro usano prudenza, e verecondia; perchè non si dee dire troppe parole, ma solo si devono esporre, con brevi parole congiunte con modestia quelle cose, che sono atte a manifestar la natura e propietà di ciaschedun peccato.

E dee il confitente e il Sacerdote mettere ogni diligenza a far sì, che tutto quello, che tra loro nella Confessione si è conferito, sia segreto ed occulto; e di qui nasce, che niuno si può confessare per ambasciadori, nè per lettere; perchè in quel modo non si può trattare cosa alcuna in segreto. Oltre di questo, debbono i Cristiani por gran cura e diligenza a purgar l'anima loro con la frequente Confessione de' peccati; perchè quando uno si sente aggravare da qualche mortal peccato, niuna cosa più giovevole può ritrovare per li molti pericoli, che soprastanno alla vita nostra, che subito confessarsi de' suoi peccati; imperocchè quando bene uno potesse prometterși un lungo spazio di vita, e però certo cosa indegna, e brutta, essendo noi così diligenti nel purgare le macchie del corpo, e dei vestimenti nostri, che almeno con la medesima diligenza non procuriamo, che lo splendor dell'anima nostra

ſtra per le brutiſſime macchie del peccato non ſi oſcuri, ed adombri.

Del legittimo ed idoneo miniſtro della Confeſſione ſacramentale.

Ma oggimai ſi ha da trattare del miniſtro di queſto Sacramento: il quale per le eccleſiaſtiche dichiarazioni appariſce eſſere il Sacerdote, che abbia una ordinaria o delegata poteſtà di aſſolvere; perchè egli ſi ricerca, che colui, che vuole uſare un tal offizio, non ſolo abbia la poteſtà dell'ordine, ma ancora della juriſdizione. Ed un chiaro teſtimonio di queſto miniſterio ci danno quelle parole del Signore, che ſono in S. Giovanni, dove dice:

Joan.20. Quorum remiſeritis peccata, remittuntur eis: & quorum retinueritis, retenta ſunt: A quelli, de'quali voi rimetterete i peccati, ſono rimeſſi: ed a quelli, de'quali voi li riterrete, ſono ritenuti. Le quali parole, è certo, che non furono dette a tutti, ma ſolo agli Apoſtoli: ai quali in tale eſercizio ed offizio ſuccedono i Sacerdoti: il che è ancora molto conveniente; perchè concioſſiachè ogni ſorte di grazia la quale a queſto Sacramento ſi attribuiſce, derivi da Criſto capo alle membra; meritamente ſolo quelli lo debbono amminiſtrare al miſtico corpo di Criſto, cioè ai Criſtiani, i quali hanno la poteſtà di conſecrare il vero corpo di Criſto; maſſime che i Fedeli con queſto medeſimo Sacramento ſi rendono atti ed idonei al ricevere la ſacra Eucariſtia; ma con quanta religione nella Chieſa antica già foſſe conſervata la dignità del Sacerdote ordinario, dai decreti degli antichi Padri ſi può agevolmente conoſcere; per li quali ſi comanda, che niun Veſcovo, o Sacerdote, nell'altrui Parrocchia ardiſca coſa alcuna operare, o amminiſtrare ſenza l'autorità del Prelato di tal Parrocchia, ſe da qualche gran neceſſità non foſſe sforzato: e così fu ordinato dall'

Tit.1. Apoſtolo, quando a Tito comandò, che in ciaſcuna Città ordinaſſe i Sacerdoti, i quali e con la dottrina, e col celeſte paſcolo dei Sacramenti i Fedeli nutriſſero, ed iſtruiſſero. Quantunque, ſe foſſe qualche pericolo di morte, e non ſi poteſſe aver copia, e facoltà del propio Sacerdote; acciocchè per tale occaſione qualcheduno non ſi dannaſſe, il Concilio Trentino c'inſegna, che nella Chieſa di Dio ſi è oſſervato, che ciaſcheduno Sacerdote poteſſe non ſolo aſſolvere da ogni ſorte di peccato riſervato a qualunque poteſtà, ma ancora dal legame della ſcomunica. Ed oltre la poteſtà dell'ordine, e della juriſdizione, le quali coſe ſono al tutto neceſſarie, biſogna principalmente, che il miniſtro di queſto Sacramento ſia dotato di ſcienza e di dottrina, ed ancora di prudenza; perchè egli fa l'officio di giudice, e di medico; e quanto

fa

ſa al propoſito del primo, egli è coſa chiara, e manifeſta, eſſer neceſſaria una non mediocre ſcienza, per la quale e poſſa inveſtigare i peccati, e dalle varie ſorti di eſſi giudicare quali ſian gravi, quali leggieri, ſecondo lo ſtato e ſorte di ciaſceduno uomo. In quanto medico, ha biſogno di una gran prudenza; perchè deve diligentemente provvedere di applicare all'infermo quei remedj, i quali al ſanare l'anima ſua appariſcono più atti e comodi, ed al fortificarla per l'avvenire al poter reſiſtere alla forza dell'infirmità. Dalla qual coſa potranno i Fedeli intendere, come ciaſcheduno dee con grande ſtudio attendere e procurare di eleggerſi un Sacerdote, che ſia commendato d'integrità di vita, di dottrina, e di prudente giudizio, il quale ben conoſca e capiſca, di quanta importanza ſia quell'oſſizio, che a lui è ſtato commeſſo, e qual pena a ciaſchedun peccato ſi convenga, e chi debba eſſere o ſciolto, o legato. Ma perchè niuno ſi ritrova, che grandemente non deſideri, che i ſuoi peccati e diſoneſtà ſiano occulte; però ſi debbono i Fedeli ammaeſtrare ed avvertire, che non hanno a temere in modo alcuno, che le coſe, che eſſi al Sacerdote manifeſteranno, da lui ſiano in verun modo revelate, nè che perciò a loro mai poſſa venire pericolo alcuno; perchè le leggi ſacre della Chieſa con graviſſime pene quelli Sacerdoti hanno voluto che ſiano caſtigati, i quali tutti i peccati, che da alcuno in Confeſſione gli ſono ſtati aperti, con un perpetuo e religioſiſſimo ſilenzio non avranno tenuti occulti; perchè nel gran Concilio Lateranenſe così leggiamo: Guardiſi al tutto il Sacerdote di non manifeſtare o con parole, o con ſegno, o in qualſivoglia altro modo mai il peccatore. *Conc. Lat.*

Delle condizioni neceſſarie alla Confeſſione di un vero penitente.

Ricerca ora l'ordine della coſa, che trattiamo, eſſendoſi già detto del miniſtro, che ora ſi dichiarino alcuni capi più importanti, i quali all'uſo ed eſercizio della Confeſſione ſono molto utili e comodi; imperocchè la maggior parte dei Fedeli giudicano lunghiſſimi quei giorni, i quali ſono ordinati dalla Chieſa per confeſſarſi, e ſolo deſiderano che preſto paſſino: e tanto ſono lontani dalla Criſtiana perfezione, che appena ſi ricordano di quei peccati, i quali ſarebbe conveniente manifeſtare al Sacerdote, non che pongano cura all'altre coſe, le quali hanno grande efficacia e forza al reconciliarci la grazia di Dio. Onde, dovendoſi in ogni modo ſovvenire alla ſalute di coſtoro, primieramente i Sacerdoti nel penitente con gran diligenza oſſerveranno, ſe dei ſuoi peccati ha vera Contrizione, e ſe ha fermamente deliberato per l'avvenire

d'aſte-

d'aſtenerſi dai peccati. E ſe in tal modo lo troveranno diſpoſto; allora l'ammoniſcano, e l'eſortino pur aſſai, che per sì grande e ſingolare benefizio a Dio rendu grazie infinite; nè mai reſti di dimandare da lui l'ajuto della celeſte grazia, col quale fortificato e guardato potrà agevolmente reſiſtere e repugnare alle prave cupidità. Dee ancora inſegnarli, che non paſſi mai giorno alcuno, nel quale qualche meditazione non faccia intorno ai miſterj della Paſſione di Criſto: e ad amarlo, ed imitarlo, con ſomma carità, ecciti ſe ſteſſo, ed infiammi; perocchè con tal meditazione naſcerà, che da tutte le tentazioni del demonio di giorno in giorno ſi conoſcerà eſſere più ſicuro; perchè dovete ſapere, che non per altra cagione sì preſto e così di leggieri, dal noſtro avverſario combattuti, perdiamo l'animo e le forze, e da lui ſiam vinti, ſe non perchè per la meditazione delle coſe celeſti e divine non ci curiamo di accendere in noi il fuoco del divino amore, per il quale la mente poſſa recrearſi, e ſollevarſi. Ma ſe il Sacerdote ſi accorgerà, che colui, che ſi vuol confeſſare, non ſi dolga talmente de'ſuoi peccati, che poſſa eſſer detto veramente contrito, allora ſi sforzerà d'indurlo in un gran deſiderio di contrizione; acciocchè poi dalla cupidità di così degno dono acceſo, ſi deliberi di dimandarlo alla divina miſericordia. E prima ſi dee reprimere, ed abbaſſare la ſuperbia di alcuni, i quali, per iſcuſare i loro peccati, ovvero li difendono, ovvero ſi sforzano moſtrarli minori, che non ſono. Perchè, per eſempio, confeſſando uno eſſere grandemente ſtato preſo e commoſſo dall'ira, ſubito la cagione di tal paſſione getta addoſſo ad un'altro, dal quale, dice, ē ſi lamenta, che a lui è ſtata prima fatta ingiuria. E però ſi dee queſto tale avvertire, che queſto è ſegno di animo ſuperbo, e di un uomo, il quale ovvero ſprezza l'importanza e grandezza del ſuo peccato, ovvero non la conoſce, e che tale ſcuſazione piuttoſto accreſce, che diminuiſce il peccato; perocchè colui, che in tal modo ſi sforza di difendere l'error ſuo, pare che voglia confeſſare, che, quando non foſſe offeſo da perſona, allora ſarebbe per eſſere paziente; la qual coſa è indegniſſima di un uomo Criſtiano. Perchè dovendoſi grandemente dolere per cagion del peccato di colui, che gli ha fatto ingiuria, nondimeno non ſi muove a dolere per la malignità del peccato, ma col ſuo fratello ſi adira: ed eſſendogli offerta una bella occaſione di potere onorare con la pazienza Dio, e di poter correggere con la manſuetudine il ſuo fratello; quello, che gli era materia di ſalute, rivolge a ſuo danno. Ma è aſſai più dan-

dannoso e grave l'error di coloro, i quali impediti da una stolta vergogna non ardiscono confessare i peccati loro. A questi adunque con le esortazioni bisogna dar animo, ed ammonirgli, che non debbano per modo alcuno vergognarsi di palesare i loro peccati; e che niuno si dee maravigliare, quando intende, che gli uomini peccano, poichè questa è una comune infirmità di tutti, ed è propio dell'umana debolezza, e fragilità. Altri sono, i quali ovvero che di rado sogliono confessarsi dei peccati loro; ovvero, perchè non hanno posta cura alcuna, nè hanno avuto pensiero alcuno di esaminare e ricercare i peccati commessi, nè sanno nella Confessione spedirsi e narrare i loro errori, nè pure intendono da qual capo si facciano a confessarsi. E questi bisogna aspramente riprendere, e principalmente insegnar loro, che, prima che uno se ne vada al Sacerdote, dee con ogni studio ingegnarsi di aver Contrizione de'suoi peccati. Il che non si può fare in modo alcuno, se di quelli ricordandosi, non si studj tutti particolarmente riconoscere e considerare. Onde, se il Sacerdote così fatti uomini conoscerà al tutto non preparati, con parole piacevoli gli licenzierà da lui, esortandogli che per qualche spazio di tempo ripensino ai loro peccati, dipoi ritornino. E se forse quelli affermassero, che in tal cosa hanno messo ogni loro studio e diligenza (perchè il Sacerdote dee grandemente temere, che lasciandogli una volta andare, più non ritornino) allora gli dee ascoltare, e massime se dimostrano qualche segno di voler emendare la vita loro; ed in quel caso si possono persuadere e condurre ad accusare la loro negligenza, la quale in un'altro tempo con diligente ed accurata esamina e meditazione de'loro peccati promettano ricompensare; nella qual cosa però dee il Confessore aver grande avvertenza; perchè se, poi che avrà ascoltata la Confessione, giudicherà che nel narrare i peccati non avrà mancato di diligenza, e nel detestargli avrà mostrato qualche dolore; allora questo tale si potrà assolvere; ma se ambedue queste cose avrà considerato essere mancate; allora cercherà di persuadergli, che nel esaminar la coscienza sua (siccome di sopra è detto) voglia mettere maggior cura, e con maggior mansuetudine e piacevolezza che potrà da se licenziare il peccatore senza assolverlo; ma perchè alle volte avviene, che le donne, scordatesi nella passata Confessione di qualche errore, non ardiscono di nuovo ritornare al Sacerdote; perchè ovvero dubitano, che per quello spesso ritornare, che fanno, non vengano in sospetto al popolo, che le vede, di aver molti e grandi peccati;

o che

o che ciò facciano per eſſere lodate di donne ſpirituali, e religioſe; per queſto ſi dee ſpeſſo e publicamente e privatamente avvertire, ed inſegnare: che non è alcuno, che abbia tanta memoria, che ſi poſſa ricordare di tutte le ſue opere, parole, e penſieri. E però non debbono i Criſtiani in modo alcuno temere, o sbigottirſi di ritornare al Sacerdote, quando ſi ricordaſſero di qualche fallo, che prima aveſſero laſciato indietro. Queſte coſe adunque, e molte altre ſimili dovranno eſſere oſſervate dai Sacerdoti nella Confeſſione.

Della Satisfazione, terza parte della Penitenza, e della neceſſità di eſeguirla.

Ora ſi dee venire alla terza parte della Penitenza, detta Satisfazione: e prima ſi dee ſpiegare il nome, e la forza di queſto nome, Satisfazione; perchè di quì gli avverſarj della Cattolica Chieſa hanno preſa un'ampia occaſione di diviſioni e diſcordie, con grandiſſimo danno del popolo Criſtiano. E'adunque la Satisfazione una intera ſoluzione e pagamento della coſa debita; perchè vien da ſatis, che vuol dire, abbaſtanza: e quello, che ha abbaſtanza, non pare che gli manchi coſa alcuna; per il che quando noi parliamo della reconciliazione della grazia, Satisfare, ſignifica il medeſimo, che il concedere a uno tanto quanto poſſa eſſere aſſai ed abbaſtanza ad un'animo irato a vendicarſi dell'ingiuria; e così la Satisfazione non è altro, che una ricompenſazione, che ſi fa dell'ingiuria fatta ad altri. Quanto ora fa al noſtro propoſito, il nome di Satisfazione hanno i Teologi uſato per dichiarare quella ricompenſazione, per la quale l'uomo per li commeſſi peccati paga a Dio qualche coſa. E perchè in queſta coſa poſſono eſſere molti gradi; di quì naſce, che la Satisfazione ſi piglia ed intende in varj modi. Prima adunque, e ſopra l'altre più degna è quella, per la quale, ſecondo la natura delle noſtre ſceleratezze, quantunque Dio voleſſe con eſſo noi procedere con ſommo rigore, tutto quello, che eravamo tenuti, perfettamente abbiamo pagato. E queſta è quella Satisfazione che ci ha renduto Dio propizio e placato: e di queſta ſolo a Criſto Signor noſtro ſiamo obbligati: perchè da lui ſolo la riceviamo: il quale avendo in Croce pagato il prezzo per li noſtri peccati, abbondantiſſimamente ha a Dio ſatisfatto per noi; perchè niuna coſa creata poteva eſſere di tanto valore, che poteſſe liberarci da così grave debito: e così, come teſtifica S. Giovanni: Ipſe eſt propitiatio pro peccatis noſtris, non pro noſtris autem tantum, ſed etiam pro totius mundi: Egli è la propiziazione per li noſtri peccati, e non ſolo per li noſtri, ma per quelli di tutto il Mondo. Queſta adunque è la piena e colma Satisfa-

1. *Joan.* 2.

fazione, la quale prepondera, e corriſponde alla gravezza di tutti i peccati, che mai ſi ſono in queſto Mondo commeſſi: per virtù e valor della quale le noſtre opere ſono appreſſo Dio valevoli, ed accette, e ſenza la ſua virtù non ſono di momento alcuno. E quà riſguardavano le parole di Davidde: il quale poi che tra ſe ſteſſo tal coſa ben conſiderando diſſe: Quid retribuam Domino pro omnibus, quæ retribuit mihi? Che potrò io mai rendere al mio Signore per tutte quelle coſe, che mi ha conceduto? non potè finalmente altro ritrovare, che queſta Satisfazione, che per tali e tanti benefizj foſſe degna ricompenſazione, la quale eſpreſſe con queſto nome di Calice: e però ſoggiunſe: Calicem ſalutaris accipiam, & nomen Domini invocabo: Prenderò il Calice della ſalute, ed invocherò il nome del Signore. Un'altra ſorte di Satisfazione ſi trova, la quale è detta Satisfazione canonica, ed in un determinato ſpazio di tempo ſi finiſce, e fa perfetta; onde per uſo antichiſſimo della Chieſa ſi coſtuma, che, quando i penitenti ſi aſſolvono dai peccati, s'impone loro qualche pena, l'aſoluzione della quale ſuole eſſere detta Satisfazione. E col medeſimo nome ſi ſignifica ogni altra ſorte di pena, la quale patiamo per li peccati noſtri, non pure dal Sacerdote impoſtaci, ma da noi iteſſi preſa, e nella perſona noſtra propia eſeguita. Ma queſta tal Satisfazione non s'appartiene alla Penitenza, in quanto è Sacramento: ma quella ſolamente dee eſſere giudicata parte del Sacramento, la quale abbiamo detto che per comandamento del Sacerdote paghiamo a Dio per li noſtri peccati, aggiuntovi queſto ancora, che nell'animo noſtro abbiamo ſtatuito, e deliberato, con ogni diligenza e ſtudio per l'avvenire guardarci dai peccati; perchè così da molti è ſtata definita. Satisfacere, eſt Deo debitum honorem impendere: Satisfare, è pagare a Dio il ſuo debito onore. Ora egli è chiaro e manifeſto, che niuno a Dio può dare il debito onore, ſe non colui, che al tutto ſi delibera di fuggire i peccati. E' ancora definita la Satisfazione, in queſto modo: Satisfacere, eſt peccatorum cauſas excidere, & eorum ſuggeſtionibus aditum non indulgere: Satisfare, è tagliare le occaſioni de' peccati, ed alle loro ſuggeſtioni non aprir la porta. E per queſto, molti hanno tenuto, che la Satisfazione non ſia altro che una purgazione, per la quale ſi viene a nettare ogni bruttezza, che per la macchia del peccato ſi ritrovaſſe nell'anima, e così dalle pene temporali, alle quali eravamo obbligati, ſiamo aſſoluti, e liberi. Inteſo queſto, ſarà facil coſa a perſuadere ai popoli; quanto ſia neceſſario, che i peni-

Pſal. 115.

nitenti ſi eſercitino in queſta opera della Satisfazione ; perchè biſogna inſegnare loro , che due coſe ſeguono il peccato, cioè la macchia , e la pena . E ſebbene ſempre , perdonata che ci è la colpa , inſieme ſiamo liberati dal ſupplizio della eterna morte che nell'inferno ſi aveva a patire ; nondimeno egli non avviene ſempre , ſic-
Conc. Tren. come è ſtato dichiarato dal Concilio Trentino , che il Signore ci rimetta le reliquie de' peccati , e quella pena temporale , la quale per i peccati noſtri , ſiamo tenuti ed obbligati a patire . Della qual coſa nelle ſacre Lettere ſi ritrovano eſempj chiariſſimi , al III. capo del Geneſi , al XII. de' Numeri ; ed in molti altri luoghi . Ma abbiamo avanti agli occhi quello di Davidde molto chiaro ed illu-
2. Reg. 12. ſtre : al quale ſebbene Natanno aveva detto : Dominus quoque tranſtulit peccatum tuum , non morieris : Il Signore ancora ha rimoſſo da te il tuo peccato , e non morrai : nondimeno egli da ſe ſteſſo volle prendere graviſſime pene , dimandando giorno e notte
Pſal. 50. con queſte parole la divina miſericordia : Amplius lava me ab iniquitate mea , & a peccato meo munda me : Quoniam iniquitatem meam ego cognoſco , & peccatum meum contra me eſt ſemper : Lavami Signore ancor più dalla mia iniquità , e mondami dal mio peccato : perchè io conoſco la mia iniquità , ed il mio peccato mi è ſempre avanti agli occhi . Per le quali parole egli dimandava al Signore , che non ſolo gli perdonaſſe il fallo , ma ancora la pena debita al fallo: e così dalle reliquie del peccato purgato lo reſtituiſſe al priſtino ſtato della ſua vaghezza, ed integrità . E tali coſe con grande affetto dimandando,nondimeno il Signore lo volle caſtigare e con la morte del figliuolo , che di adulterio aveva acquiſtato , e con la rebellione e morte del figliuolo Aſſalonne, il quale ſingolarmente amava ; e lo affliſſe con molte altre pene , e calamità , che prima gli aveva minacciate . Nell' Eſodo ancora ſi legge , che , ſebbene il Signore, dalle orazioni di Moisè placato, al popolo avea perdonato il peccato dell'idolatria , nondimeno pure lo minacciò per sì grave errore di doverlo caſtigare con acerbiſſime pene : e Moisè ſteſſo gli prediſſe , che il Signore ſeveriſſimamente ſi ſarebbe di loro vendicato fino alla terza ed alla quarta generazione . E queſto ſempre è ſtato inſegnato nella Chieſa Cattolica dai Santi Padri , ed approvato con l'autorità de' medeſimi. Ma per qual cagione col Sacramento della Penitenza non ſi rimette tutta la pena,
Conc. Tren. come ſi fa nel Sacramento del Batteſimo , il ſacro Concilio Trentino con queſte parole ottimamente lo manifeſta : La natura della divina giuſtizia pare che richiegga , che altrimenti ſiano da Dio rice-

ricevuti in grazia quelli, che avanti al Battesimo per ignoranza avevano peccato; altrimenti quelli, che una volta dalla servitù del Demonio e del peccato liberati, e ricevuto il dono dello Spirito Santo, non più per ignoranza, ma consapevoli di quel che fanno, non hanno temuto violare il tempio di Dio, e contristare lo Spirito Santo. Ed è conveniente alla divina clemenza, acciocchè così, i peccati non siano rimessi senza alcuna Satisfazione, che, presa questa occasione, mentre che giudichiamo i peccati essere leggieri, come quelli, che allo Spirito Santo facciamo ingiuria, e contumelia, in più gravi ed importanti trabocchiamo, tesaurizzando a noi stessi l'ira nel giorno dell'ira. Certa cosa è, che grandemente rimovono e ritirano dal peccato, e come un freno ci ritengono queste pene satisfattorie, e per l'avvenire più cauti e più vigilanti rendono i penitenti. A questo si aggiugne, che sono come certi testimonj del dolore, che sentiamo per li commessi peccati; e così di questo si appaga la Chiesa, la quale per le nostre scelleratezze era gravemente offesa; perchè siccome dice S. Agostino: *S. Agost.* Dio non dispregia il cuor contrito ed umiliato. Ma perchè per il più delle volte il dolore, che si ritrova in un cuore, è ad un'altro occulto, nè perviene all'altrui notizia o per parole, o per altri segni; ottimamente dai Prelati della Chiesa sono ordinati i tempi della Penitenza; acciocchè così si satisfaccia alla Chiesa, nella quale solo si rimettono i peccati. Ancora gli esempj della nostra Penitenza insegnano gli altri, come essi debbano ordinare la vita loro, e seguitare la pietà; perchè quando gli altri uomini risguardano le pene a noi imposte per li peccati nostri, vengono a conoscere, che in tutta la vita, bisogna loro molto bene avvertire, e guardarsi, e cangiare e correggere i passati costumi. E però non senza gran sapienza è stato osservato dalla Chiesa, che, quando uno avesse commesso qualche peccato pubblico, ancora una pubblica penitenza gli fosse imposta; acciocchè così gli altri, da timore presi, con più diligenza per l'avvenire si guardassero dai peccati; il che ancora si soleva fare nei peccati occulti, quando fossero stati di grande importanza. Ma, come detto abbiamo, nei peccati pubblichi questo fu sempre osservato, che quelli, che gli avevano commessi, non fossero assoluti prima, che la pubblica penitenza non avessero ricevuta; ed intanto i Pastori per la salute loro facevano orazione a Dio, e non restavano mai di esortare i penitenti, che volessero fare il medesimo; nel che S. Ambrogio messe somma e particolar cura, e sollecitudine: per le cui lagri-

me, si dice, molti, che con duro cuore al Sacramento della Penitenza erano andati, essere stati talmente inteneriti, che veramente si ritrovavano contriti de'lor peccati; ma dipoi si è talmente rallentata, e rimessa la severità di quella antica disciplina, ed è tanto la carità raffreddata, che già molti Cristiani all'impetrare il perdono dei loro peccati non pensano essere necessario alcuno interior dolore d'animo, o pianto del cuore, ma solo s'imaginano essere bastevole il dimostrare ed apparire esteriormente di esser dolente dei peccati. Ancora col patire queste tali pene satisfattorie, acquistiamo quest'altro benefizio, che noi ci mostriamo simili al nostro capo Gesù Cristo, in quanto egli patì, e fu tentato; perchè non si può vedere cosa più deforme, (come ben disse
S. Bern. S. Bernardo) che sotto un capo spinoso essere un membro delica-
Rom. 3. to; perocchè per testimonio dell'Apostolo, noi siamo coeredi di Cristo: purchè noi patiamo con Cristo; il che ancora scrisse in
2. Tim. 2. un'altro luogo, dove disse: Si commortui sumus, & convivemus: Se con Cristo siamo morti, con Cristo viveremo. Si sustinebimus, & conregnabimus: Se con lui patiremo, con lui regneremo. S. Bernardo ancora afferma, due cose nel peccato ritrovarsi, la macchia dell'anima, e la piaga, e che quella bruttezza, che ha, si toglie per misericordia di Dio: ma, per sanar poi le piaghe de'peccati, ci bisogna quella medicina, la quale ci è applicata col remedio della Penitenza; perchè siccome, sanata una ferita, rimangono però alcune cicatrici, e segni, le quali anche debbono esser curate: così nell'anima, poichè le è stata rimessa la colpa, restano a purgarsi le reliquie de' peccati. Il medesimo appun-
S. Gio. Gris. to conferma S. Gio. Grisostomo, quando dice: Non basta cavare la saetta dal corpo, ma bisogna ancora sanar la piaga, che dalla saetta è stata fatta. Così nell'anima, dopo il perdono ricevuto, bisogna che con la Penitenza si sani la rimasta piaga; perocchè
S. Agost. assai spesso siamo da S. Agostino istrutti, che queste due cose nella Penitenza si debbono considerare, la misericordia di Dio, e la giustizia; la misericordia, per la quale rilascia e perdona i peccati, e le pene eterne, alle quali sono obbligati, la giustizia poi, con la quale con pene temporali l'uomo castiga e punisce. Finalmente la pena della Penitenza da noi presa, rimove da noi la vendetta di Dio, e quei supplizj, che aveva ordinato di darci; per-
1. Cor. 11. chè così ne insegna l'Apostolo, quando dice: Si nosmetipsos dijudicaremus, non utique judicaremur: dum judicamur autem a Domino, corripimur, ut non cum hoc mundo damnemur: Se noi giu-

giudicassimo noi stessi, non saremmo da Dio giudicati: e mentre che dal Signore siamo giudicati, siamo corretti, acciocchè con questo mondo non siamo dannati. Le quali cose poichè ai Cristiani saranno state dichiarate; sarà quasi impossibile, che all'opere della Penitenza non si sentano grandemente eccitati. E quanta sia la sua forza, e virtù, si vede per questo, che tutta dipende dal merito della Passion di Cristo nostro Signore. Dal quale ancora per le nostre virtuose operazioni quei due gran benefizj conseguiamo: l'uno de'quali è, che noi meritiamo i premj di una gloria immortale: talchè un calice ancora di acqua fredda, che in nome suo abbiamo dato, non manca della sua mercede; l'altro è, che noi satisfacciamo per li nostri peccati. Nè però tal cosa oscura, o deroga alla perfettissima e cumulatissima satisfazione di Cristo, nostro Signore; anzi più tosto avviene il contrario, che la rende assai più chiara ed illustre; perchè tanto più mostra essere abbondante la grazia di Cristo, quanto non solo quelle cose ci sono comunicate, che egli per se solo ha meritate, ma ancor quelle, che come capo ha pagate per le sue membra, e per li suoi santi e giusti uomini. E di quì nasce, che le opere virtuose e buone degli uomini giusti sono di tanto valore, e dignità; perchè Cristo nostro Signore come capo nelle membra, e come vite nei suoi tralci, diffonde continuamente la sua grazia in quelli, che a lui per carità son congiunti: la qual grazia sempre va avanti alle buone opere nostre, e quelle accompagna, ed a quelle segue, e senza la quale nè possiamo meritare, nè satisfare a Dio in alcun modo. E così avviene, che agli giusti non pare che manchi cosa alcuna: conciossiachè con quelle opere, che per virtù e grazia di Dio fanno, possano alla legge divina satisfare, (quanto l'umana e mortal condizione comporta) ed acquistare la vita eterna; la quale, certo è, che conseguiranno, se di questa vita si partano in grazia di Dio; perchè egli è chiara e nota quella voce di Cristo nostro Salvatore, che dice: Qui autem biberit ex hac aqua, quam ego dabo ei, non sitiet in æternum, sed aqua, quam ego dabo ei, fiet in eo fons aquæ salientis in vitam æternam: Chi beverà dell'acqua, che io gli darò, non avrà sete in eterno: ma l'acqua, che io gli darò, si farà in lui un fonte d'acqua, che sale in vita eterna. *Matt.* 10. *Joan.* 4.

Ma due cose si ricercano specialmente nella Satisfazione; la prima è, che colui, che satisfà, sia giusto ed amico di Dio; perchè le opere, che si fanno senza fede, e senza carità, non posso- *Quali cose alla vera satisfazione si ricerchino.*

no eſſer grate a Dio in modo alcuno ; l'altra , che ſi facciano di quelle opere , che per natura loro apportino e dolore , e moleſtia a chi le fa ; perchè eſſendo preſe per ricompenſa delle paſſate ſce-
S.*Cipr.* leratezze , e ſiccome dice S. Cipriano , eſſendo redentrici dei peccati ; è al tutto neceſſario , che abbiano al quanto di acerbità : quantunque non ſempre ſegua , che quelli , che ſi eſercitano in tali opere afflittive , abbiano dolore ; perchè ſpeſſo ovvero la conſuetudine di patire , o una acceſa carità verſo Dio, fa che quelle coſe che appariſcono difficiliſſime da patire , non ſi ſentano pure . Nè però manco quelle opere hanno virtù di ſatisfare ; perchè queſto è il propio dei figliuoli di Dio , di accenderſi in tal modo del ſuo amore , e di fervore , che da acerbiſſimi tormenti afflitti , ovvero quaſi non ſentano travaglio o moleſtia alcuna , ovvero tutto quello che patiſcono , con lietiſſimo animo tollerano . Ma quì i Paſtori inſegneranno , che tutte le ſorti di Satisfazione ſi riducono in tre ſole , che ſono , l'orazione , il digiuno , e l'elemoſina : le quali corriſpondono ai tre beni , dell'anima , del corpo , ed agli eſterni : i quali tutti riceviamo da Dio : e però ſono queſti modi di ſatisfare convenientiſſimi ad eſtirpare le radici di tutti i peccati . Perchè
1.*Joan.*2. concioſſiachè tutto quello , che è nel Mondo , ſia concupiſcenza di carne , o concupiſcenza di occhi , ovvero ſuperbia di vita ; ciaſcheduno può comprendere , come a queſte tre cagioni della noſtra infermità ſpirituale ſi oppongono ottimamente altrettante medicine , alla prima , che è la concupiſcenza della carne , il digiuno ; alla ſeconda , che è l'avarizia , l'elemoſina ; alla terza , che è la ſuperbia , l'orazione . Ancora , ſe noi avremo l'occhio a quelli , che per li peccati noſtri vengono offeſi , ſi conoſcerà chiaro , per qual cagione tutta la Satisfazione ſi ſia ridotta a queſti tre capi . Quelli adunque , che noi offendiamo , ſono , Dio , il proſſimo , e noi ſteſſi ; e però con l'orazione plachiamo Dio : al proſſimo ſatisfacciamo con l'elemoſina : e noi ſteſſi caſtighiamo con il digiuno . Ma perchè , mentre che ſtiamo in queſta vita , ſiamo oppreſſi da molte ſciagure , e calamità ; però dovranno i Fedeli eſſere con gran diligenza iſtrutti , che quelli, i quali con paziente animo conportano ogni incomodo , o fatica che Dio lor manda , hanno ritrovato un'ampia materia di ſatisfare , e di meritare : ma quelli che mal volentieri e con repugnanza ſoffengono queſta pena , ſon privati di ogni frutto di Satisfazione , ma ſolamente provano ſopra di loro la vendetta ed il caſtigo di Dio , il quale con giuſto giudizio puniſce i peccati loro . Ed in queſto dee l'infinita bontà e clemen-

za

za di Dio essere sommamente da noi lodata, e ringraziata: il quale, all'umana debolezza e fragilità avendo avuto risguardo, ha voluto, che uno per un'altro possa satisfare; la qual cosa è grandemente propia di questa parte della Penitenza: perchè siccome, in quanto alla Contrizione, e Confessione, niuno può per un'altro dolersi, o confessarsi: così quelli, che hanno la grazia di Dio, possono pagare in vece e nome di altri quello, che si dee a Dio. Onde nasce, che quì in un certo modo pare che l'uno porti il peso dell'altro. *Gal.6.* Nè di questa cosa può dubitare alcuno: conciossiachè nel Simbolo noi confessiamo la comunion de'Santi; perchè essendo che tutti col medesimo Battesimo lavati rinasciamo a Cristo, e dei medesimi Sacramenti siamo partecipi, e principalmente siamo recreati e confortati del medesimo cibo del corpo e sangue di Cristo, e del medesimo beveraggio: questo apertissimamente ci dimostra, noi tutti esser membra di un medesimo corpo. Siccome adunque nè il piede per cagione solo della sua propia utilità fa il suo offizio, ma ancora per giovare agli occhi; nè ancora il vedere degli occhi, solo si riferisce alla lor propia utilità, ma a comune giovamento di tutte le membra: così parimente le opere ed offizj di Satisfazione debbono tra di noi essere giudicati comuni. Ma sebben questo è vero, nondimeno ci è qualche eccettuazione, e non è vero sempre, se noi vorremo considerare alle comodità, che si ricevono dalla Satisfazione; perchè l'opere satisfattorie sono ancora come medicine e curazioni, le quali al penitente sono comandate, acciocchè con quelle sani le triste passioni dell'animo suo: del qual frutto quelli si vede restar privi, i quali non satisfanno per loro stessi. Queste cose adunque delle tre parti della Penitenza, Contrizione, Confessione, e Satisfazione, copiosamente e chiaramente si dovranno dichiarare.

Ma bisognerà che principalmente osservino i Sacerdoti, che, poichè avranno udita la Confessione, prima che 'l penitente assolvano de'peccati, avvertiscano con diligenza, che, se forse quel tale avesse tolto o roba, o fama del prossimo suo, per il cui peccato meritasse essere condannato, con piena Satisfazione restituisca il tutto; perchè niuno si dee assolvere, se prima non promette restituire tutto quello, che possiede d'altri ingiustamente. Ma perchè molti sono, i quali sebbene con molte parole promettono di dover fare il debito loro, nondimeno in loro son certi e deliberati di non dover mai osservare tali promesse: questi tali si debbono in ogni modo sforzare e condurre a restituire. E si dee loro spes-

*Eph.*4. ſpeſſo replicare quel detto dell'Apoſtolo : Quelli , che per l'addietro ha furato , per l'avvenire non furi più , ma più toſto s'affatichi , operando con le propie mani opere buone ; acciocchè così poſſa avere da ſovvenire alle neceſſità dei poveri ; e nell'imporre la Satisfazione e Penitenza per li peccati , i Sacerdoti giudicheranno , non dover deliberare , nè ſtatuire coſa alcuna ſecondo il parere , o volontà loro , ma il tutto doverſi regolare con giuſtizia, con prudenza , e pietà . E però , acciocchè con tal regola moſtrino di miſurare e conſiderare i peccati , ed acciocchè i penitenti riconoſcano maggiormente la gravità e l'importanza dei peccati loro , ſarà coſa conveniente , alle volte far loro ſapere quelle pene le quali per ordine degli antichi Canoni Penitenziali erano ſtatuite a ciaſchedun peccato . E però il modo della Satisfazione avrà da eſſere moderato dalla gravità , e natura della colpa . Ma tra tutte le ſorti di Satisfazione ſarà molto conveniente ordinare e comandare ai penitenti , che in alcuni determinati giorni attendano alle orazioni , ed allora per tutti mandino preghi a Dio , e maſſime per quelli , che ſono partiti di queſta vita . Biſogna ancora eſortargli , che ſpeſſo quelle medeſime opere ſatisfattorie , che dal Sacerdote ſono ſtate loro impoſte , prendano a far da loro ſteſſi, e volontariamente , e le rinnovino , ed in tal modo i coſtumi loro compongano , che avendo con diligenza fatte tutte quelle opere , che far dovevano , per cagione del Sacramento , nondimeno non laſcino mai di operare le opere di penitenza . E ſe alle volte per cagion di qualche pubblica offeſa , ſi aveſſe ad imporre una pubblica penitenza , quantunque il penitente la rifiutaſſe ; non ſi dee così ſubito e di leggieri compiacere , ma biſognerà perſuadergli , che voglia con allegro e pronto animo accettare di fare quelle coſe , che debbono eſſer giovevoli ed a ſe , ed agli altri . Queſte coſe adunque del Sacramento della Penitenza e di tutte le ſue parti in tal modo ſi avranno da inſegnare , che non ſolo i popoli perfettamente le intendano , e capiſcano , ma ancora che con l'ajuto del Signore ſi deliberano e diſpongano nell'animo loro d'eſeguirle con pietà , e religione .

DEL

DEL SACRAMENTO DELLA ESTREMA UNZIONE.

Quando la ſacra Scrittura inſegna ; In omnibus operibus tuis memorare noviſſima tua , & in æternum non peccabis ; In tutte le opere tue ricordati di quello , che nell'ultimo ti ha da intervenire ; e così mai non peccherai ; tacitamente ſi ammoniſcono i Parochi , che in ogni tempo debbono eſortare i popoli ad una continua meditazione della morte . E perchè il Sacramento dell' Eſtrema Unzione non può fare che ſeco non abbia congiunta la memoria di quello eſtremo giorno , però di quì poſſiamo intendere , che di quello ſi dee ſpeſſo trattare ; non ſolo perchè è molto conveniente di ſpiegare ed aprire tutti quei miſterj , che alla ſalute noſtra ſono giovevoli , e pertinenti ; ma perchè ancora i Criſtiani , ravvolgendoſi nell'animo , come a tutti è propoſta la neceſſità della morte , raffreneranno le loro prave cupidità ; e così avverrà , che nell'aſpettare la morte , manco ſi ſentiranno commovere e ſpaventare , anzi ringrazieranno ſommamente Dio ; il quale ſiccome col Sacramento del Batteſimo alla vera vita ci ha aperta l'entrata , così ancora , acciocchè , da queſta mortal vita partendoci , aveſſimo di gire al Cielo più ſpedito cammino e più facile ſtrada , volle iſtituire il Sacramento dell'Eſtrema Unzione . Acciocchè adunque quelle coſe , che al dichiarar queſta coſa più ſono neceſſarie , quaſi con un medeſimo ordine ſi manifeſtino , che negli altri Sacramenti ſi è oſſervato ; prima ſi ha da inſegnare che queſto Sacramento è ſtato nominato Eſtrema Unzione : perchè queſta tra tutte le ſacre Unzioni , che il Salvator noſtro laſciò alla ſua Chieſa , dee eſſer amminiſtrata l'ultima . E però queſta medeſima Unzione dai noſtri antichi fu detta Sacramento dell'Unzione degl'infermi , e Sacramento di quelli , che eſcono di vita ; per le quali voci i Fedeli poſſono agevolmente ricordarſi di quello ultimo giorno . E ſi dee principalmente dichiarare , che l'Eſtrema Unzione è propiamente Sacramento ; la qual coſa ſi farà manifeſta , ſe noi ben noteremo le parole dell'Apoſtolo S. Giacomo , per le quali egli promulgò la legge di queſto Sacramento : il quale dice : Infirmatur quis in vobis ? inducat presbyteros Eccleſiæ , & orent ſuper eum , ungentes eum oleo in nomine Domini : & oratio fidei ſalvabit infirmum : & alleviabit eum Dominus ; & , ſi in peccatis ſit , remittentur ei : Infermaſi alcuno di voi ? faccia *Eccl.7.* *Jac.5.*

venire a lui i Sacerdoti della Chiesa, e quelli facciano sopra di lui orazione, ungendolo con l'olio in nome del Signore: e l'orazione fatta con fede salverà l'infermo: ed il Signore gli alleggerirà il male: e se si troverà in peccati, gli saranno perdonati; perchè dicendo l'Apostolo, che si perdonano i peccati, in quello dichiara la forza e natura del Sacramento. E che questa dottrina dell'Estrema Unzione sia stata perpetua dottrina della santa Chiesa Cattolica, lo testificano molti altri Concilj: ma il Concilio Trentino dichiara, e determina, che tutti quelli siano anatematizzati, che ardiscono altrimenti insegnare, o sentire. Innocenzio I. ancora commenda grandemente questo Sacramento. E però debbono i Pastori costantemente insegnare, questo esser vero Sacramento, e non più, ma un solo, sebbene si amministra con molte unzioni, ed a ciascheduna di quelle siano accommodate propie orazioni, e particolar forma. Ed è uno, non per la continuazione delle parti, le quali non si possano tra loro dividere, ma si dice uno per perfezione, come sono tutte l'altre cose, che sono costituite di molte parti; perchè siccome la casa, la quale è composta di molte e diverse cose, è poi fatta perfetta da una sola forma: così parimente questo Sacramento, benchè sia costituito di molte cose, e di diverse parole, è nondimeno un segno, ed ha efficacia di fare quella sola cosa, la quale egli significa. Insegneranno ancora i Parochi, quali siano le parti di questo Sacramento: le quali sono queste, cioè l'elemento, e la parola: perchè di queste due cose fece menzione l'Apostolo S. Giacomo, ed in ciascheduna di loro si possono notare ed avvertire i propj e particolari suoi misterj. Il suo elemento adunque, o vogliam dire la sua materia, siccome i Concilj hanno determinato, e massime il Trentino, è l'olio consecrato dal Vescovo, e non ogni olio, ma solo olio di olive. E molto comodamente questa materia significa quello, che si opera dentro nell'anima per virtù del Sacramento; perchè siccome l'olio è molto giovevole a mitigare i dolori del corpo: così la virtù di questo Sacramento scema l'afflizione e dolore dell'anima. Appresso, l'olio restituisce la sanità, fa l'uomo allegro, ed è come un nutrimento del lume, ed è ancora molto atto a recreare e refocillare le virtù di un corpo lasso, ed affaticato: le quali cose dichiarano quello, che si opera nell'infermo per la divina virtù nell'amministrazione di questo Sacramento. E questo sia assai, quanto alla materia.

Conc. Tren.

Innoc. I.

La forma poi del Sacramento è la parola, e quella solenne ora-

orazione, la quale il Sacerdote ſuol fare a ciaſcheduna particolare unzione, quando dice: Per iſtam ſanctam unctionem indulgeat tibi Deus quicquid oculorum, ſive narium, ſive tactus vitio deliquiſti: Per queſta ſanta unzione perdoniti Dio tutto quello, che hai errato per vizio degli occhi, o dell'odorato, o del tatto. E che queſta ſia la vera e propia forma di queſto Sacramento, lo ſignifica S. Giacomo Apoſtolo, quando dice: E preghino ſopra di lui: e l'orazione fatta in fede ſalverà l'infermo. Dalle quali parole ſi può cavare, che la forma di queſto Sacramento dee eſſere eſpreſſa e proferita a modo di orazione: quantunque l'Apoſtolo non eſprimeſſe di che parole debba eſſere compoſta; ma queſto per fedele tradizione de'Padri è pervenuto fino a noi, tal che tutte le Chieſe ritengono e conſervano quella forma, la quale uſa, e ritiene la Chieſa Romana, madre e maeſtra di tutte le altre. Jac. 5.

Perchè ſebben vi ſono certi, che mutano alcune poche parole, dicendo in luogo di quella parola, *Indulgeat tibi Deus*, Remittat, ovvero Parcat, ed alle volte, Sanet, quidquid commiſiſti; nondimeno, perchè non ſi muta il ſenſo, ſi vede chiaro, che tutti religioſamente oſſervano la medeſima forma. Nè ſia quì, chi ſi maravigli, per qual cagione ſia ſtato ordinato, che la forma degli altri Sacramenti, ovvero aſſolutamente ſignifica quello, che ella opera, come quando noi diciamo, Ego te baptizo; ovvero, Signo te ſigno crucis; ovvero ſia pronunziata per modo di comandamento, come quando nell'amminiſtrare il Sacramento dell'Ordine ſi dice: Accipite poteſtatem: E queſta ſola forma della Eſtrema Unzione ſi proferiſce per modo di orazione; perchè tal coſa non è ſtata ordinata ſenza gran ragione; e che ſia il vero, dandoſi queſto Sacramento, acciocchè oltre la ſpiritual grazia, la quale egli dona, ancora reſtituiſca la ſanità agl'infermi: nondimeno, perchè non ſempre ſegue che gl'infermi ſi riſanino dalle loro infermità, per queſta cagione la forma ſi eſprime in modo di orazione; acciocchè dalla benignità di Dio impetriamo quello, che non ſi ſuol ſempre cagionare per virtù del Sacramento. Ancora nell'amminiſtrazione di queſto Sacramento ſi uſano alcuni propj e particolari riti, de'quali la maggior parte ſi contiene nelle orazioni, che fa il Sacerdote per impetrare la ſalute dell'infermo; perchè non è alcun'altro Sacramento, che ſi amminiſtri con più orazioni: e per certo non ſenza giuſta cagione: perchè in quel tempo debbono i Criſtiani ſpecialmente con pietoſe e divote orazioni eſſere ajutati. Onde non ſolo il Sacerdote, ma ancora

tutti

tutti gli altri circoſtanti, e maſſime i Parochi debbono con tutto il cuore pregare Dio, e raccomandare con ogni diligenza e ſollecitudine alla ſua miſericordia la vita e ſalute dell'infermo.

Che il ſacramento della Eſtrema Unzione è ſtato iſtituito da Criſto, ed a chi ſi debba conferire.

Ma eſſendoſi già dimoſtrato, come l'Eſtrema Unzione veramente e propiamente ſi dee porre nel numero de' Sacramenti; di qui ſegue ancora che Criſto noſtro Signore ſia ſtato di quello iſtitutore; la quale ordinazione ed iſtituzione poi è ſtata propoſta e promulgata ai Fedeli dal S. Apoſtolo Giacomo: quantunque l'iſteſſo Salvatore par che moſtraſſe una certa ſembianza di queſta unzione quando mandò i ſuoi diſcepoli avanti di lui a due a due: de' quali così ſcriſſe l'Evangeliſta: Exeuntes prædicabant, ut pœnitentiam agerent, & dæmonia multa ejiciebant, & ungebant oleo multos ægros & ſanabant: Uſcendo fuori, predicavano che faceſſero penitenza, e diſcacciavano molti demonj, ed ungevano con l'olio molti infermi, e li ſanavano; la quale unzione, non ritrovata dagli Apoſtoli, ma comandata dal Signore, non dotata di virtù alcuna naturale, ma più toſto tutta miſtica, ſi dee credere che ſia ſtata iſtituita più a ſanar gli animi, che a curare i corpi; la qual coſa affermano San Dioniſio, Sant'Ambrogio, San Gio. Griſoſtomo, San Gregorio Magno: talchè non ſi ha in modo alcuno a dubitare, che queſto non ſi debba con ſomma religione ricevere per uno dei ſette Sacramenti della Cattolica Chieſa. Ma ſi debbono i Fedeli ammaeſtrare, che quantunque queſto Sacramento ſi appartenga a tutti, nondimeno ſe ne eccetuano alcune ſorti di uomini, ai quali non ſi dee amminiſtrare: e prima ſe ne cavano quelli, i quali ſono di corpo ſano e gagliardo, ai quali inſegna l'Apoſtolo San Giacomo non dovere darſi l'Eſtrema Unzione, quando dice: Infirmatur quis in vobis. E queſto ſi dimoſtra con la ragione: perchè è ſtata iſtituita come medicina a ſanare non ſolo l'anima, ma ancora il corpo. Concioſſia adunque, che quelli ſoli, che ſono infermi, abbiano biſogno di medicina, per queſto non ſi dee amminiſtrare queſto Sacramento ancora a quelli, che non moſtrano eſſere in così pericoloſa infermità, che di quella ſi tema che ſiano per morire. Nella qual coſa fanno graviſſimo errore coloro, i quali ſogliono eleggere quel tempo per ungere l'infermo, quando, già perduta ogni ſperanza di ſalute, comincia a mancargli la vita, ed i ſentimenti; perchè egli è manifeſto, che molto giova al ricevere più copioſa grazia del Sacramento, ſe l'infermo ſia unto di queſto ſacro olio, quando ancora è in lui la ragione gagliarda, e ſana, e quando può moſtrare una fede ed una religioſa volontà dell'

Mar. 6.

ani-

animo ſuo; e però debbono bene i Parochi avvertire, che in quel tempo quella celeſte medicina applichino all'infermo, (la quale però per ſua natura è ſempre molto utile) quando conoſceranno, che accompagnata dalla religione e divozione di quelli, che debbono eſſere curati, più abbia da giovare. A niuno adunque è lecito dare il Sacramento della Eſtrema Unzione, che non ſia oppreſſo da una grave infermità, quantunque ſtia a pericolo della vita, come quando uno ſi metteſſe ad una pericoloſa navigazione o doveſſe andare in una guerra, nella quale ſtia a pericolo di certa morte: ovvero ſe uno condannato a morte foſſe condotto al ſupplizio. Ancora tutti quelli, che ſon privi dell'uſo della ragione, non ſono atti a ricevere queſto Sacramento, ne ancora i fanciulli, che non commettono peccati, de'quali faccia di biſogno ſanare le reliquie col rimedio di queſto Sacramento; non ſi dà ancora ai pazzi, nè ai furioſi, ſe già alle volte non aveſſero l'uſo della ragione, ed in quel tempo ſpecialmente deſſero qualche ſegno di divozione, e dimandaſſero di eſſere unti con queſto ſanto olio; perchè colui, che, da che nacque, non ha mai avuto intelletto, o ragione, non ſi dee ungere. Ma ſe l'infermo, quando ancora era in cervello, volle che tal Sacramento gli foſſe dato, e di poi ſia caduto in qualche pazzia, o freneſia, a coſtui ſi dee dare l'olio ſanto: e non ſi debbono ungere tutte le parti del corpo, ma ſolo quelle, le quali la natura ha concedute all'uomo come iſtrumenti dei ſenſi, gli occhi per il vedere, gli orecchi per l'udito, le narici per l'odorato, la bocca per il guſto, o per il parlare, le mani per il tatto: il quale ſebbene per tutto il corpo è ugualmente compartito, e ſparſo, nondimeno in quella parte ha maggior vigore. E queſto rito, e modo di ungere ritiene ed oſſerva la Chieſa univerſale: il quale ancora è molto conveniente alla natura di queſto Sacramento, perchè egli è a modo di un medicamento. Ma perchè nell'infermità de'corpi ſebben tutto il corpo foſſe mal diſpoſto, nondimeno a quella parte ſolamente ſi applica il rimedio, dalla quale come da un fonte ed origine deriva l'infermità, però non ſi unge tutto il corpo, ma quelle membra ſole, nelle quali principalmente è maggiore la virtù dei ſentimenti: ed oltre di queſte, le reni, come quelle, che ſiano quaſi ſede della libidine, e del diletto carnale: dipoi i piedi, i quali ci ſono principio di camminare, e di moverci da un luogo ad un'altro. Nelle quali unzioni biſogna oſſervare, che in una medeſima infermità, quando l'infermo ancora ſi ritrova nel medeſimo pericolo della vita, una volta ſola ſi dee ungere. E ſe

dopo l'avèr ricevuta queſta unzione, l'infermo riſanaſſe, quante volte poi ritornerà nel medeſimo pericolo della vita, tante volte gli ſi potrà applicare il rimedio del medeſimo Sacramento. Dal che ſi manifeſta, che queſta unzione ſi dee porre nel numero di quei Sacramenti, che ſi poſſono reiterare.

Con qual preparazione nell' Eſtrema Unzione ſi debba ricevere, qual ſia il ſuo miniſtro, e quali i ſuoi frutti.

E perchè con ogni ſtudio e diligenza biſogna avvertire, che coſa alcuna non impediſca la grazia del Sacramento; ed a quella niente è più contrario, che la coſcienza di qualche peccato mortale: ſi dee oſſervare quella perpetua conſuetudine della Cattolica Chieſa, che avanti all'Eſtrema Unzione ſi dia all'infermo il Sacramento della Penitenza, e dell'Eucariſtia. Dipoi i Parochi s'ingegneranno di perſuadere all'infermo, che con quella fede ſi eſibiſca a laſciarſi ungere dal Sacerdote, con la quale già quelli ſolevano ſe ſteſſi offerire, che dagli Apoſtoli dovevano eſſere ſanati. E prima, ſi dee dimandare a Dio la ſalute dell'anima, dipoi la ſanità del corpo, aggiungendoci però ſempre, ſe dee eſſergli utile per conſequire l'eterna gloria. Nè debbono i Criſtiani in alcun modo dubitare che quelle ſante e ſolenni orazioni, le quali uſa il Sacerdote, non ſiano da Dio eſaudite, poichè egli non rappreſenta la ſua perſona, ma della Chieſa e del noſtro Signore Gesù Criſto. E debbono principalmente eſſere eſortati, che procurino, che il Sacramento di queſto ſanto olio ſia loro amminiſtrato ſantamente e religioſamente; perchè allora più fiera ed acerba battaglia ſopraſta all'infermo, e gli mancano le forze dell'animo, e del corpo.

Ora chi ſia il miniſtro dell'Eſtrema Unzione, l'abbiamo imparato dal medeſimo Apoſtolo, il quale promulgò la legge fatta dal Signore, perchè dice: Faccia venire, i Preti; col qual nome non ſignifica quelli, che ſono di età più antichi; il che par che importa la voce Presbyter; come bene il ſacro Concilio Trentino ha eſpoſto: ovvero quelli, che nel popolo ſono di maggior riputazione, e dignità, ma i Sacerdoti i quali dai Veſcovi per l'impoſizione delle mani ſono ſtate legittimamente ordinati. E'adunque l'amminiſtrazione di queſto Sacramento commeſſa al Sacerdote: nè però per decreto della ſanta Chieſa a qualunque Sacerdote, ma al propio ſuo Paſtore, il quale ſopra di lui abbia jurisdizione, ovvero ad un'altro, al quale eſſo abbia commeſſo quello offizio, o gli abbia conceduta licenza, e data poteſtà di uſarlo. Ma ſi dee maſſimamente avvertire, che il Sacerdote in queſta amminiſtrazione, come ſi fa negli altri Sacramenti, rappreſenta

Conc. Tren.

ta la perſona di Criſto noſtro Signore, e della ſanta Chieſa, ſua ſpoſa.

Debbono ancora eſſere molto diligentemente ſpiegate le utilità, le quali riceviamo da queſto Sacramento; acciocchè ſe altra coſa non poteſſe allettare i Criſtiani a volerlo ricevere, almeno dalla utilità vi ſiano tratti, poichè ſogliono gli uomini ciò che fanno farlo per beneficio e comodo loro. Inſegneranno adunque i Paſtori, come per queſto Sacramento ſi conferiſce e dona la grazia, la quale rimette i peccati e principalmente i veniali; perchè i peccati mortali ſi rilaſciano col Sacramento della Penitenza; perchè queſto Sacramento non è ſtato principalmente iſtituito alla remiſſione dei peccati mortali, ma ſolo il Batteſimo e la Penitenza hanno virtù di far queſto. L'altra utilità, che ne apporta queſta ſacra Unzione, è, che libera l'anima da quella debolezza, ed infermità, che ha contratto per li peccati, e da tutte le altre reliquie del peccato.

Il tempo, che ſi dee giudicare attiſſimo a queſta ſanazione, è, quando gli uomini ſiano sbattuti da qualche grave infermità, e ſtiano a pericolo di perder la vita; perchè egli è all'uomo coſa naturale, che niente tra le coſe umane più tema, che la morte; il qual timore ſi accreſce non poco per la ricordanza dei commeſſi falli, maſſime perchè una veementiſſima accuſazione della coſcienza noſtra ci ſtimola; perchè, ſiccome è ſcritto, Venient in cogitationem peccatorum ſuorum timidi, & traducent illos ex adverſo iniquitates ipſorum: Verranno nel penſiero dei peccati loro timidi, e dall'altra parte gli accuſeranno le loro iniquità. Dipoi aſpramente gli affligge quella cogitazione e quell'anſietà, per la quale veggono che poco dopo biſogna ſtare avanti al tribunal di Dio, dal quale ſecondo i meriti noſtri ſarà pronunziata una giuſtiſſima ſentenza. E ſpeſſo avviene, che i Criſtiani, ſpaventati da queſto terrore, ſi ſentono maravigliosamente travagliare; e niente è più utile, per fare che ſiamo nella morte tranquilli, e ſicuri, che il diſcacciar da noi ogni malenconia, e l'aſpettare con lieto animo l'avvenimento del Signor noſtro, e l'eſſer preparati a rendergli volentieri il depoſito noſtro, qualunque volta gli piacerà rivolerlo da noi. Acciocchè adunque gli animi de' Criſtiani ſiano liberi da sì fatta anſietà e ſollecitudine, e l'animo loro ſi ſenta colmo di un divoto e ſanto gaudio; queſto lo cagiona il Sacramento dell'Eſtrema Unzione. Ancora riceviamo da queſto Sacramento un'altro gran beneficio, e tale, che meritamente può giudicarſi

Sap. 4.

mag-

maggiore di tutti . Perchè quantunque l'avverſario dell'uman genere , mentre che viviamo , non reſti mai di penſare , come poſſa farci dannare , e rovinare : nondimeno in neſſun tempo maggiori forze mette a far sì , che al tutto ci mandi in perdizione , e , ſe poſſibil foſſe , a torci al tutto la ſperanza della divina miſericordia , che quando egli ſi accorge , che noi ſiamo all'eſtremo della vita noſtra . Per la qual coſa da queſto Sacramento ſono ai Criſtiani date le forze , e ſomminiſtrate le arme , con le quali poſſano rompere e ſuperare la forza e l'impeto di sì fiero nimico , ed a lui reſiſtere valoroſamente ; perchè l'animo dell'infermo ſi ſolleva per la ſperanza della divina bontà , e da quella confermato comporta più leggiermente tutti gl'incomodi della infermità , e più agevolmente ſcampa dall'arte e dall'aſtuzia del Demonio , che tende inſidie al ſuo calcagno . Finalmente ancora ci dà la ſanità del corpo , quando però quella ci ha da eſſere utile . E ſe in queſto tempo gl'infermi non la conſeguono ; ciò non naſce per mancamento del Sacramento , ma più toſto ſi dee credere che avvenga , perchè la fede della maggior parte di quelli , che ſi ungono con queſto ſanto olio , o di quelli , dai quali è amminiſtrato , è de-
Matt. 13. bole ed inferma; onde teſtifica l'Evangeliſta,che il Signore appreſſo i ſuoi non fece molti miracoli per la loro incredulità. Benchè ſi potrebbe ancor dire , e bene , che la Criſtiana religione , poichè , quaſi con le ſue radici , ha penetrato profondamente negli animi degli uomini , ha manco biſogno degli ajuti di tali miracoli , i quali nel principio della naſcente Chieſa più parevano neceſſarj . Nondimeno in queſto luogo biſognerà grandemente eccitare la fede ; perchè quanto ſi appartiene alla ſanità del corpo , ſucceda per conſiglio e volontà di Dio in qualſivoglia modo la coſa , debbono i Criſtiani aver una certa ſperanza , che per virtù di queſto ſacro olio riceveranno la ſanità ſpirituale : e ſe avranno a morire , ſen-
Apoc. 14. tiranno il frutto di quella divina voce : Beati mortui , qui in Domino moriuntur . Queſte coſe abbiamo in brevità trattato del Sacramento dell'Eſtrema Unzione : ma ſe queſti medeſimi capi ſaranno eſpoſti e dichiarati dai Paſtori più diffuſamente , e con quella diligenza , che ſi conviene ; non ſi dee dubitare che i Fedeli non ricevano di queſta dottrina gran frutto , ed accreſcimento di divozione .

DEL

DEL SACRAMENTO DELL' ORDINE.

Se alcuno diligentemente considererà la natura e propietà degli altri Sacramenti, agevolmente intenderà, che tutti gli altri in tal modo dipendono dal Sacramento dell'Ordine, che senza quello parte non possano in modo alcuno essere nè operati, nè amministrati, parte pare che manchino di una solenne cerimonia, e di un certo religioso rito, e culto, che loro si conviene, se non sono amministrati dal Sacerdote. E' pertanto necessario, che i Pastori, seguitando d'insegnare la incominciata dottrina de' Sacramenti, pensino di dover trattare con maggior diligenza ancora del Sacramento dell'Ordine. E gioverà molto questa spiegazione, prima a loro stessi senza alcun dubbio, dipoi agli altri, che sono entrati nella vita Ecclesiastica; finalmente a tutto il restante del popolo fedele. A loro gioverà, perchè, mentre che si eserciteranno in trattare tal materia, più saranno mossi ad eccitare in loro quella grazia, la quale si hanno acquistata per questo Sacramento. Agli altri, che sono chiamati alla vita Clericale, gioverà parte a far loro acquistare questo medesimo fervore e divozione, parte a far loro aver cognizione di quelle cose, dalle quali istrutti, possano agevolmente farsi la strada agli altri più degni gradi. Agli altri Fedeli gioverà prima a far loro intendere, di quanto onore siano degni i ministri della Chiesa, dipoi, perchè spesso avviene, che molti siano presenti, i quali allevano i loro figliuoli ancora fanciulli con isperanza di fargli finalmente Preti, ovvero di quelli, che da loro stessi e spontaneamente vogliano seguitare questa sorte di vita, e questo stato Clericale, i quali tutti è molto inconveniente che non sappiano, nè conoscano quelle cose, che a questa vita sono richieste. Primieramente adunque ai Fedeli si ha a mostrare, quanta sia la nobiltà ed eccellenza di questo stato, se noi consideriamo il suo sommo grado, cioè il Sacerdozio. Perchè, conciossiachè i Vescovi e i Sacerdoti siano come interpreti ed ambasciadori di Dio, i quali in nome suo dimostrano ed insegnano agli uomini la divina legge ed i precetti della vita, e rappresentano in terra la persona dell'istesso Dio; di qui si manifesta, il loro offizio e ministerio esser tale, che non si può imaginare maggiore: onde non solo Angeli, ma Dei ancora sono meritamente nominati: perchè rappresentano la potestà e maestà di Dio immor-

mortale . E ſebbene in ogni tempo ſono ſtati di gran riputazione e dignità ; nondimeno i Sacerdoti del nuovo Teſtamento ſono di tutti gli altri aſſai più degni di onore ; perche la poteſtà , che hanno di conſecrare il corpo e'l ſangue del Signore , e di offerirlo , e di rimettere i peccati , la quale è ſtata loro conceduta , ſupera ogni umana ragione ed intelligenza ; non che ſi poſſa in terra ritrovar coſa alcuna a quella o ſimile , o uguale . Dipoi ſiccome il noſtro Salvatore fu mandato dal ſuo eterno Padre , e gli Apoſtoli e i Diſcepoli per tutto il Mondo da Criſto noſtro Signore : così parimente ogni giorno i Sacerdoti con la medeſima poteſtà ſono
.9. mandati per conſumazione e perfezione de'Santi nell'opera del miniſterio , ad edificazione del corpo di Criſto . Il peſo adunque di tanto officio non ſi dee porre ſopra alcuno temerariamente , e ſenza conſiderazione , ma ſolamente ſi dee dare a quelli , i quali lo poſſano ſoſtenere e con la ſantità della vita , e con la dottrina ,
Heb 5. e con la fede , e con la prudenza . Nè alcuno dee prenderſi tanto onore da ſe ſteſſo , ma ſolo quelli , che da Dio è chiamato , come Aronne ; e quelli ſi dicono eſſere chiamati da Dio , i quali ſon chiamati dai legittimi miniſtri della Chieſa ; perchè di quelli , che arrogantemente s'ingeriſcono , e s'intrudono in queſto miniſterio ,
Hier.23. par che voleſſe intendere il Signore , quando diſſe : Non mittebam Prophetas : & ipſi currebant : Io non mandava i Profeti : ed eſſi pur correvano . Queſta ſorte di uomini è per certo di ogni altra più infelice , e miſera , ed alla Chieſa di Dio dannoſiſſima .

Ma perchè in ogni operazione , che l'uomo ſi mette a fare , molto importa , qual fine uno ſi proponga in tal coſa ; perchè quando uno ſi propone un buon fine , ogni coſa ſuccede bene: circa queſto primieramente biſogna avvertire coloro , i quali vogliono prendere gli Ordini ſacri, acciocchè non ſi propongano coſa alcuna per fine che ſia indegna di tanto offizio ; il qual luogo tanto più diligentemente dee eſſere trattato , quanto più gravemente in queſto noſtro tempo in tal coſa ſi ſuol peccare; perchè alcuni ſono, che ſi deliberano di far queſta vita,acciocchè in queſto modo ſi guadagnino il vitto, e'l veſtito: talchè nel Sacerdozio non hanno l'occhio ad altro , che al guadagno: ſiccome univerſalmente ſuole avvenire in ogni ſordido e meccanico eſercizio ; perchè ſebbene , ſecondo la mente dell'Apoſtolo , e la natura , e la legge divina ci comanda che , chi ſerve all'altare , dell'altare viva : nondimeno , ſol per cagione di guadagno andare all'altare , è un grandiſſimo ſacrilegio . Altri ſono , che per deſiderio di onore , e di dignità ſi con-

Con quanta circonſpezione biſogna andare ai ſacri Ordini .

conducono a prendere l'Ordine Sacerdotale. Altri per arrichire vogliono ordinarsi; della qual cosa ne fa chiaro segno ed argomento, che, se qualche ricco e grasso benefizio non fosse loro conferito, non pensarebbero pur mai a prendere gli Ordini sacri. E questi sono quelli, i quali il Salvatore nostro chiamò mercenarj, *Joan.10.* e che Ezechiele diceva pascere loro stessi, e non le loro pecorelle; *Ezech.34.* la bruttezza ed iniquità de'quali oscura non poco il Sacerdotale Ordine, talchè oggimai non è cosa, che più sia spregiata ed avvilità di quello; e non solo fa questo, ma ancora cagiona, che essi dal Sacerdozio altro non ritraggono, che si facesse Giuda dal dono e grado dell'Apostolato, il quale gli apportò l'eterna dannazione. Ma quelli poi sono detti entrare nella Chiesa per la porta, i quali, da Dio legittimamente chiamati, accettano i gradi ed officj Ecclesiastici solo per servire all'onor di Dio. Nè si dee per questo intendere, che tutti non siano sottoposti a questa medesima legge; perocchè gli uomini non per altro sono stati prodotti al Mondo, che per onorare Dio; il che debbono specialmente operare i Cristiani con tutto il cuore, con tutta l'anima, e con tutte le forze, i quali hanno conseguita la grazia del Battesimo. Ma quelli, i quali vogliono prendere gli Ordini sacri, debbono proporsi non solo di cercare in tutte le cose la gloria di Dio, (il che non solo a tutti gli uomini, ma particolarmente ai Cristiani è comune) ma ancora di obbligarsi a qualche determinato ministerio ed offizio della Chiesa di Dio, nel quale in santità e giustizia servano a Dio; perchè siccome in un esercito tutti i soldati obbediscono alle leggi ed a'comandamenti dell'Imperatore, ma poi fra loro chi è Capitano, chi è Colonnello, chi Generale, chi fa un' offizio e chi un'altro: così parimente, quantunque tuttti i Cristiani debbano seguitare con ogni studio la carità ed innocenza, con le quali grandemente si onora Dio, nondimeno quelli, che sono promossi agli Ordini sacri, bisogna che eseguiscano nella Chiesa alcuni speciali offizj ed esercizj; perchè questi sacrificano e per loro istessi, e per il popolo, ed insegnano l'efficacia della divina legge, ed istituiscono i Cristiani all'osservanza con pronto e lieto animo: e loro amministrano i Sacramenti del nostro Signore Gesù Cristo: con li quali ogni grazia si conferisce ed accresce; e per dire il tutto in una parola, i Sacerdoti segregati e divisi dal restante del popolo si esercitano in un ministerio di ogni altro maggiore e più eccellente.

Spiegate queste cose, se ne verranno poi i Parochi ad inse- *Della dop-*

pia potestà ecclesiastica, cioè dell' ordine e della jurisdizione.

guare quelle, che sono proprie di questo Sacramento; acciocchè così i Cristiani intendano, a che sorte di offizio siano chiamati coloro, i quali vogliono essere ammessi nell' Ordine Ecclesiastico, e quanta potestà sia stata conceduta da Dio ed alla Chiesa, ed ai suoi ministri. E' adunque questa potestà di due sorti, una detta potestà di Ordine, l'altra di jurisdizione; la potestà dell'Ordine risguarda il vero corpo di Cristo, nostro Signore, che si ritrova nella sacrosanta Eucaristia: la potestà della jurisdizione si esercita tutta intorno al mistico corpo di Cristo; perchè a questa si appartiene governare e moderare il popolo Cristiano ed indrizzarlo all'eterna e celeste beatitudine. Ma la potestà dell'Ordine non solo contiene in se la virtù di consecrare l'Eucaristia, ma ancora è quella, che prepara e fa idonei gli animi degli uomini al riceverla, e contiene in se tutte le altre cose, le quali in qualsivoglia modo hanno all'Eucaristia qualche riguardo, e relazione. E di tal cosa si possono addurre molti testimonj delle sacre Lettere: ma quelli sono efficacissimi, i quali si leggono ap-

Joan.20. presso S. Giovanni e S. Matteo, dove dice il Signore: Sicut misit me Pater, & ego mitto vos: accipite Spiritum Sanctum: quorum remiseritis peccata, remittuntur eis: & quorum retinueritis, retenta sunt: Siccome il mio Padre ha mandato me, io mando voi: ricevete lo Spirito Santo: a coloro, ai quali voi perdonerete, ed i peccati sono rimessi: ed a coloro, ai quali voi gli riterrete, sono

Matt.18. ritenuti. Ed altrove: Amen dico vobis: quæcumque alligaveritis super terram, erunt ligata & in cælo: & quæcumque solveritis super terram, erunt soluta & in cælo: Io vi dico in verità che tutte le cose, che voi legherete sopra la terra, saranno legate ancora in Cielo: e tutte le cose, che voi scioglierete sopra la terra, saranno sciolte ancora in Cielo; i quali luoghi, poichè i Pastori avranno dichiarati con l'autorità e dottrina de' Santi Padri, potranno dare un gran lume di verità alle menti degli uomini. E questa tal potestà è assai più prestante, e nobile di quell'altra, la quale nella legge di natura fu conceduta agli altri uomini, che trattavano le cose sacre; perchè quella età, che precedette alla legge scritta, è necessario che avesse il suo Sacerdozio, e la sua potestà spirituale, poichè egli è chiaro che ella aveva la legge, testificando l'Apostolo, che queste due cose sono di maniera tra

Heb.7. loro congiunte, che trasferendosi una delle due, è necessario che ancora l'altra si trasferisca. Conciossia adunque che per naturale istinto conoscessero gli uomini, Dio doversi onorare; era conse-

quen-

quente, che in qualſivoglia repubblica e ragunanza di uomini foſſero alcuni propoſti al ſervizio del culto divino, la cui poteſtà in un certo modo era detta ſpirituale. Queſta medeſima poteſtà ancora non mancò al popolo Iſraelitico: la quale benchè foſſe di dignità ſuperiore a quella, che nella legge della natura avevano i Sacerdoti; nondimeno è aſſai inferiore alla ſpiritual poteſtà della legge Evangelica; perchè queſta è celeſte, e ſupera ogni virtù e poteſtà ancora angelica, e non ha la ſua origine e'l ſuo naſcimento dal Sacerdozio Moſaico, ma da Criſto noſtro Signore: il quale non fu Sacerdote ſecondo Aronne, ma ſecondo l'ordine di Melchiſedecco; perocchè Criſto il quale ebbe in lui una ſomma poteſtà e di conferire la grazia, e di rilaſciare i peccati, queſta poteſtà laſciò alla ſua Chieſa, con virtù però determinata, e finita, e riſtretta ai Sacramenti; onde, per doverla eſercitare, ſono ſtati iſtituiti alcuni determinati miniſtri, e conſecrati con ſolenne religione: la qual conſecrazione è detta Sacramento dell'Ordine, ovvero la ſacra ordinazione: ed è piacciuto ai noſtri Santi Padri uſare queſto vocabolo, il quale è vocabolo comuniſſimo, ed ha una molto ampia ſignificazione, acciocchè così ci ſignificaſſe la dignità, e l'eccellenza dei miniſtri di Dio; perchè l'Ordine (ſe noi vogliamo ben conſiderare la ſua forza, e la ſua ſignificazione) non è altro, che una diſpoſizione delle coſe ſuperiori, e delle inferiori; le quali ſono tra loro in tal modo diſpoſte, ed ordinate, che una ſi riferiſce all'altra. Concioſſia adunque, che in queſto miniſterio ſi ritrovino molti gradi e diverſi offizj, e tutte le coſe ſiano ordinate e diſtribuite e collocate con una certa e determinata ragione, rettamente e comodamente gli è ſtato impoſto il nome di Ordine.

Ora che la ſacra Ordinazione debba eſſer poſta tra gli altri Sacramenti della Chieſa, il ſacro Concilio Trentino l'ha approvato con quella ragione già tante volte replicata; perchè eſſendo il Sacramento un ſegno di una coſa ſacra, e ſignificando quello che per queſta conſecrazione eſteriormente ſi opera, cioè la grazia, e la poteſtà, la quale ſi concede a quello, che ſi conſacra; di qui ſegue, che l'Ordine veramente e propiamente dee eſſere detto Sacramento: per la qual coſa il Veſcovo, porgendo a quello, che ſi ordina, il calice col vino e con l'acqua, e la patena col pane, gli dice: Accipe poteſtatem offerendi ſacrificium; per le quali parole ſempre la Chieſa ha inſegnato, che, nel dargli la materia, inſieme gli ſi dà la poteſtà di conſecrare l'Eucariſtia, eſſendogli *Conc. Trent.*

nell'animo impreſſo il Carattere, al quale è congiunta la grazia: acciocchè con quella legittimamente poſſa eſercitare un tale offizio; il che l'Apoſtolo dichiarò con queſte parole: Admoneo te, ut reſuſcites gratiam Dei, quæ eſt in te, per impoſitionem manuum mearum: non enim dedit nobis Deus ſpiritum timoris, ſed virtutis, & dilectionis, & ſobrietatis: Io ti ammoniſco, che tu riſvegli la grazia di Dio, che è in te, per la impoſizione delle mie mani: perchè Dio non ci ha dato lo ſpirito del timore, ma della virtù, della dilezione, e della ſobrietà.

1. *Tim.* 1.

Il ſacramento dell' Ordine ha vari miniſtri per eſercitarlo.

Ora, per uſare le parole del ſacro Concilio, eſſendo l'amminiſtrazione di un tanto Sacerdozio coſa divina, fu conveniente, acciocchè ſi poteſſe eſercitare con più dignità, e con maggior venerazione, che nella ordinatiſſima diſpoſizione della Chieſa foſſero più e diverſi gli ordini dei miniſtri, i quali, ſiccome era debito ed offizio loro, ſerviſſero al Sacerdozio, e queſti foſſero talmente diſtribuiti, che quelli, i quali già foſſero ornati della tonſura clericale, ſe ne aſcendeſſero per li minori gradi ai maggiori; e però biſognerà inſegnare, come tutti queſti Ordini ſi contengono nel numero di ſette, e che così ſempre la Chieſa Cattolica ha inſegnato, ed ordinato: de'quali queſti ſono i nomi, l'Oſtiario, il Lettore, l'Eſorciſta, l'Accolito, il Suddiacono, il Diacono, il Sacerdote. E che queſto numero di miniſtri ſia ſtato giuſtamente e rettamente iſtituito, ſi può provare, conſiderando a quei miniſterj, ed offizj, i quali ſi vede che ſono neceſſarj al ſacroſanto Sacrifizio della Meſſa, ed al conſecrare, o all'amminiſtrare l'Eucariſtia, per cagione della quale ſono ſtati principalmente iſtituiti. Tra queſti, altri ſon detti Ordini maggiori, ed inſieme Ordini ſacri, altri minori. Gli Ordini maggiori, ovvero ſacri, ſono queſti, l'Ordine Sacerdotale, il Diaconato, il Suddiaconato. Tra i minori ſono gli Accoliti, gli Eſorciſti, i Lettori, e gli Oſtiarj; e di ciaſcuno di queſti in particolare abbiamo con brevità a trattare; acciocchè i Parochi poſſano iſtituire, ed ammaeſtrare coloro, i quali ſapranno dovere eſſere ammeſſi a qualche Ordine. Si dee adunque incominciare dalla prima tonſura: la quale biſogna moſtrare come è una certa preparazione al ricevere gli Ordini; perchè ſiccome gli uomini ſoglion prepararſi al Batteſimo con gli eſorciſmi, al Matrimonio con gli ſponſali: così, quando, toſandoſi i capelli, ſi dedicano a Dio, ſi apre loro come una porta al Sacramento dell'Ordine: perchè allora ſi manifeſta, qual debba eſſer colui, che deſidera eſſere ordinato e conſecrato

con

con li ſacri Ordini. Perchè il nome del Chierico, che allora gli è impoſto, è derivato da una voce greca, che vuol dire ſorte, o parte, e però vuol dire colui, che allora ha da avere il Signore per ſua eredità, e per ſua parte, ſiccome quelli, che nel popolo Ebraico erano deſtinati al culto divino: ai quali proibì il Signore, che nella terra di promiſſione ſi diſtribuiſſe parte alcuna di terreni, o di campi, dicendo, Io ſarò la tua parte, e la tua eredità. *Num.* 18.
E quantunque ciò ſia comune a tutti i Fedeli: nondimeno in un certo particolar modo è neceſſario, che convenga a quelli, i quali ſi ſono conſecrati al miniſterio di Dio, e gli ſi toſano i capelli in guiſa di corona, la quale gli biſogna in perpetuo conſervare: e ſecondo che uno è poi collocato in più alto grado di Ordine, ſi dee fare il cerchio della corona più largo; il che c'inſegna la Chieſa eſſere ſtato ricevuto per tradizione Apoſtolica, facendo chiara memoria di queſto modo e coſtume di toſare i capelli, S. Dioniſio Areopagita, S. Agoſtino, S. Girolamo Autori, e Padri antichiſſimi, e di grandiſſima autorità. E ſi dice, che il Principe degli Apoſtoli fu il primo, che metteſſe queſta uſanza in memoria della corona di ſpine, che fu poſta ſopra il capo del noſtro Salvatore; acciocchè quello, che i triſti e ſcelerati uomini aveano ritrovato ad ignominia, e tormento di Criſto, gli Apoſtoli uſaſſero ad ornamento, e gloria; ed inſieme ſignificaſſero dovere i miniſtri della Chieſa bene avvertire di rappreſentare in ogni loro operazione la figura e ſomiglianza di Criſto noſtro Salvatore; quantunque ſiano alcuni, che affermino, con queſto ſegno dichiararſi la regia dignità: la quale a coloro maſſimamente par che ſi convenga, che ſono ſtati chiamati ad aver parte nel Signore. Perchè quello, che Pietro Apoſtolo affermò convenire al popolo fedele, quando diſſe: Vos genus electum, regale ſacerdotium, gens ſancta: Voi ſiete un genere eletto, un Sacerdozio regale, una gente ſanta: con una certa ſpirituale e più peculiar ragione par che ſi poſſa attribuire ai miniſtri Eccleſiaſtici. E non mancano ancora di quelli, che dicono, che quella figura rotonda, di tutte più perfetta, ſignifica la profeſſione di una più perfetta vita, la quale i Chierici hanno preſa, ovvero per quella penſano dichiararſi il diſpregio delle coſe eſteriori, e l'alienazione dell'animo da tutte le coſe umane: perchè ſi tondano i capelli, che ſono nel corpo, come una coſa ſuperflua. Dopo la prima tonſura, il primo grado ſuole eſſere l'Oſtiario: il cui offizio è cuſtodire le chiavi del tempio, ed aver cura della porta, e dall'entrare nel tempio *1. Pet. 2.*

proibire e ſcacciare quelli , ai quali era vietato l'entrarvi . Queſto Oſtiario ancora ſtava preſente al ſanto Sacrifizio della Meſſa , ed aveva cura,che alcuno non ſi accoſtaſſe all'altare più che non ſi conveniſſe , e così impediſſe il Sacerdote , mentre che celebrava. Gli erano ancora commeſſi altri miniſterj , ſiccome ſi può conſiderare per quei riti , che ſi uſano , quando ſi conſacra ; perchè il Veſcovo dando a colui , che vuol ordinare Oſtiario , le chiavi , le quali prende di ſopra l'altare , gli dice : Sic age , quaſi redditurus Deo rationem pro iis rebus , quæ his clavibus recluduntur : Portati come quelli , che hai a rendere ragione di tutte quelle coſe , che da queſte chiavi ſono ſerrate . E che la dignità di queſto Ordine nella Chieſa antica foſſe di gran conto e riputazione , ſi conoſce da quello , che in queſti noſtri tempi nella Chieſa ſi conſerva ; perocchè l'offizio del Teſoriere eccleſiaſtico , che era il medeſimo , che il cuſtode della Sagreſtia , il quale offizio s'apparteneva agli Oſtiarj , ancora oggi è tra i nobili offizj della Chieſa . Il ſecondo grado dell'Ordine è l'offizio del Lettore . A queſto ſi appartiene , nella Chieſa recitare i libri del vecchio Teſtamento , e del nuovo , con chiara voce , e diſtintamente , e maſſime quelli , i quali ſi ſogliono leggere nel Mattutino . Ancora era ſuo offizio inſegnare ai Fedeli i primi principj della Criſtiana religione . Nella ſua ordinazione adunque il Veſcovo in preſenza del popolo dandogli in mano un libro , il quale contenga quelle coſe , che appartengono al ſuo offizio , gli dice : Accipe , & eſto verbi Dei relator , habiturus , ſi fideliter & utiliter impleveris officium tuum , partem cum iis , qui verbum Dei bene miniſtrarunt ab initio : Prendi , e ſii annunziatore del verbo di Dio , per avere , ſe fedelmente ed utilmente adempirai il tuo offizio , parte con quelli , i quali dal principio bene amminiſtrarono la parola di Dio.Il terzo è l'Ordine degli Eſorciſti : ai quali è data poteſtà d'invocare il nome del Signore in quelli , i quali ſono agitati ed afflitti dagli ſpiriti immondi ; e però il Veſcovo , quando gli ordina , porge loro un libro , dove ſi contengono gli eſorciſmi con queſta forma di parole : Accipe , & commenda memoriæ , & habe poteſtatem imponendi manus ſuper energumenos , ſive baptizatos , ſive catechumenos : Prendi , e mettitelo a memoria , ed abbi poteſtà d'imporre le mani ſopra gl'indemoniati , ovvero ſopra i battezzati , o ſopra i catecumeni . Il quarto grado è quello degli Accoliti : ed è l'ultimo di quelli , che ſon detti Ordini minori , e che non ſono Ordini ſacri . L'offizio di queſti è , ſeguitare ſempre i miniſtri mag-

maggiori, cioè il Suddiacono, il Diacono nel ſervizio e miniſterio dell'altare, ed a loro ſervire. Portano ancora i lumi, e quelli mantengono acceſi, quando ſi celebra il ſacrifizio della Meſſa, e ſpecialmente quando ſi legge l'Evangelio: e di quì ſono detti con un'altro nome Ceroferarj. Quando adunque quelli ſi ordinano, ſi ſuole dal Veſcovo ſervare queſto modo. Primieramente, poichè diligentemente gli ha avvertiti, qual ſia il loro offizio, a ciaſcuno di loro dà in mano un lume con queſte parole: Accipe ceroferarium cum cereo: & ſcias, te ad accendenda Eccleſiæ lumina mancipari, in nomine Domini: Prendi il candeliere con la candela: e ſappi, che ora ſei deſtinato ad accendere i lumi della Chieſa nel nome del Signore. Dipoi gli dà l'ampollette vote, con le quali s'amminiſtra nel Sacrifizio l'acqua e'l vino, e dice: Accipe urceolos ad ſuggerendum vinum & aquam in Euchariſtiam ſanguinis Chriſti, in nomine Domini: Prendi l'ampollette a portare l'acqua e'l vino per l'Eucariſtia del ſangue di Criſto, nel nome del Signore.

Dai minori Ordini, e non ſacri, dei quali fin quì ſi è trattato, ſi ſale e pervienſi ordinatamente agli Ordini maggiori, e ſacri: nel primo grado de'quali ſi trova il Suddiaconato: il cui offizio, ſiccome ben ci manifeſta il ſuo nome, è di ſervire all'altare al Diacono; perchè egli dee preparare i purificatoj, i veli, ed altri pannicelli, che s' adoperano al Sacrifizio, il calice, la patena, il pane e'l vino, coſe neceſſarie al Sacrifizio. Ancora egli dà l'acqua alle mani al Veſcovo, ed al Sacerdote, quando nel Sacrifizio della Meſſa ſi lavano le mani. Ancora il Suddiacono legge l'Epiſtola, la quale una volta già dal Diacono ſi recitava nella Meſſa, e quaſi un teſtimonio ita preſente al Sacrifizio, e proibiſce, e guarda, che mentre che il Sacerdote celebra, non ſia perturbato da alcuno. E queſte coſe che s'appartengono all' offizio del Suddiacono, ſi poſſono imparare conſiderando alle ſolenni cerimonie, che ſi fanno nella ſua conſecrazione. Prima il Veſcovo gli fa intendere, che a queſto Ordine è poſta una legge di una perpetua continenza, e pronunzia, che niuno dee eſſere ammeſſo all'Ordine del Suddiacono, il quale non abbia volontariamente fatto proponimento di oſſervare queſta legge. Dipoi, dette ſolennemente le Littanie, comincia a narrare, ed eſporre, quali ſiano gli offizj ed obblighi del Suddiacono. Fatte queſte coſe, tutti quelli, che ſi ordinano, ricevono dal Veſcovo il Calice, e la ſacra patena, e poi dall'Arcidiacono (acciocchè così s'intenda come il Suddiacono ſerve all'

offizio del Diacono) le ampollette piene di vino e di acqua, insieme con un bacile, e con uno sciugatojo da nettare le mani: e gli dice il Vescovo queste parole: Videte, cujusmodi ministerium vobis traditur: ideo vos admoneo, ut ita vos exhibeatis, ut Deo placere possitis: Vedete bene, che ministerio vi si commette: e però vi ammonisco, che vi portiate in modo, che voi possiate piacere a Dio. Si aggiungono poi altre orazioni. Finalmente, poichè il Vescovo ha vestito il Suddiacono delle vesti sacre, ed a tutte quelle ha dette e fatte alcune cerimonie, e parole particolari, gli dà il libro dell'Epistole, e gli dice: Accipe librum Epistolarum, & habe potestatem legendi eas in Ecclesia sancta Dei, tam pro vivis, quam pro defunctis: Prendi il libro delle Epistole, ed abbi potestà di leggerle nella Chiesa santa di Dio, così per li vivi come per li morti. Il secondo grado degli Ordini sacri lo tiene il Diacono: il cui ministerio è più ampio, e sempre è stato tenuto più santo; perchè egli dee sempre seguire il Vescovo, e quando predica, fargli compagnia, ed aver cura di lui, ed esser presente a lui, ed al Sacerdote, quando celebra, o amministra altri Sacramenti, e nel Sacrifizio della Messa leggere l'Evangelio. Anticamente spesso soleva il Diacono eccitare gli animi de'popoli a stare attenti al Sacrifizio: amministrava ancora il sangue del Signore in quelle Chiese, nelle quali era usanza di dare ai Cristiani l'Eucaristia sotto ambedue le specie. Al Diacono ancora era commessa la dispensazione dei beni Ecclesiastici, acciocchè così egli fosse quelli che provvedesse e ministrasse a ciascuno quello, che gli fosse necessario per vivere. Ancora al Diacono conviene, come se fosse un'occhio del Vescovo, diligentemente investigare, chi siano quelli, che nella città vivano spiritualmente, e religiosamente, e chi faccia vita disonorata, e viziosa; chi siano quelli, che ai tempi ordinati convengano alla Messa, ed alle prediche, e chi non vi venga, acciocchè, manifestando poi tutte queste cose al Vescovo, egli possa o privatamente esortare, ed ammonire, ovvero palesemente correggere, e riprendere, secondo che egli conoscerà poter maggiormente giovare. Dee ancora il Diacono recitare i nomi dei Catecumeni, e quelli, che debbono prendere gli Ordini sacri, condurre e rappresentare avanti al Vescovo. Ancora gli è lecito, se non vi fosse il Vescovo, nè altro Sacerdote, spiegare, e dichiarare l'Evangelio: non però dee ascendere in luogo eminente: acciocchè si mostri, che questo non è suo propio officio. Or quanta diligenza si dee usare che niuno di tanto officio

ficio indegno aſcenda al grado di queſt' Ordine, lo dimoſtrò l'Apoſtolo, quando a Timoteo eſpoſe i coſtumi, la virtù, e l'integrità, che dee avere un Diacono. Il medeſimo dichiarano ancora quei riti e ſolenni cerimonie, con le quali è conſecrato dal Veſcovo; perchè il Veſcovo uſa aſſai più orazioni e più ſante all'ordinazione del Diacono, che del Suddiacono, e ci aggiugne ancora molti altri ornamenti di ſacre veſti. In oltre, gli pone le mani ſopra il capo; il che leggiamo eſſere ſtato fatto dagli Apoſtoli, quando ordinarono i primi Diaconi. Finalmente gli dà il libro degli Evangelj, con queſte parole: Accipe poteſtatem legendi Evangelium in Eccleſia Dei, tam pro vivis, quam pro defunctis, in nomine Domini: Ricevi la poteſtà di leggere l'Evangelio nella Chieſa di Dio, così per li vivi, come per li morti, nel nome del Signore. Il terzo grado, e più degno di tutti gli altri Ordini ſacri, è il Sacerdozio: e quelli, che a queſto grado erano pervenuti, i noſtri antichi Padri ſolevano chiamare con due nomi: perchè alle volte li dicono Preti, la qual parola, ſecondo la lingua greca, vuol dire i più vecchi, non ſolo per la matura età, la quale è a queſt' Ordine maſſimamente neceſſaria, ma molto più per la gravità dei coſtumi, per la dottrina, e per la prudenza; perchè, ſiccome è ſcritto: Senectus venerabilis eſt, non diuturna, neque annorum numero computata: cani autem ſunt ſenſus hominis, & ætas ſenectutis vita immaculata: La vecchiaja venerabile non è quella, che è di lungo tempo, nè che è computata col numero degli anni: ma canuti ſono i ſenſi dell'uomo, e l'età della vecchiaja è una vita immaculata. Alle volte li nominano Sacerdoti; sì perchè a Dio ſono conſecrati; sì perchè a loro s'appartiene amminiſtrare i Sacramenti, e trattare le coſe ſacre e divine.

1. Tim. 3.

Act. 6.

Sap. 4.

Ma perchè nelle ſacre Lettere ſi deſcrive due ſorti di Sacerdozio, uno interiore, l'altro eſteriore; però ſi debbono tra loro diſtinguere; acciocchè i Paſtori poſſano ſpiegare, di quale s'intenda in queſto luogo. Quanto adunque fa al propoſito, nel Sacerdozio interiore tutti i Fedeli, poi che ſono battezzati, ſono detti Sacerdoti, e ſpecialmente i giuſti, i quali hanno lo ſpirito di Dio, e per beneficio della divina grazia ſono fatti vive membra di Gesù Criſto, ſommo Sacerdote; perocchè queſti con fede infiammata di carità ſopra l'altare della mente loro immolano a Dio oſtie ſpirituali; e queſte ſono tutte le buone ed oneſte operazioni, le quali fanno a gloria di Dio; onde nell'Apocaliſſe leggiamo: Chriſtus lavit nos a peccatis noſtris in ſanguine ſuo, & fecit nos regnum, & Sa-

Apoc. 1.

& Sacerdotes Deo, & Patri ſuo: Criſto ci ha lavati dai noſtri peccati nel ſuo ſangue, e ci ha fatti regno, e Sacerdoti a Dio, ed al ſuo Padre; e nel medeſimo ſenſo fu detto dal Principe degli
1.*Pet.*2. Apoſtoli; Ipſi, tamquam lapides vivi, ſuperædificamini domus ſpirituales, Sacerdotium Sanctum offerentes ſpirituales hoſtias, acceptabiles Deo per Jeſum Chriſtum: Voi come pietre vive ſiete edificati ſopra di lui caſe ſpirituali, Sacerdozio ſanto, offerendo
*Rom.*12. l'oſtie ſpirituali, accettabili a Dio per Gesù Criſto; e l'Apoſtolo ci eſorta, che noi eſponiamo ed offeriamo i corpi noſtri, come oſtia viva, ſanta, e piacente a Dio, il noſtro razionabile oſſequio.
*Pſal.*50. E molto avanti aveva detto il Profeta Davidde: Sacrificium Deo ſpiritus contribulatus: cor contritum & humiliatum Deus non deſpiciet: Il Sacrifizio a Dio è lo ſpirito contribolato: il cuor contrito ed umiliato Dio non diſpregerà. Le quali coſe tutte, ſi vede chiaro, che ſono dette al propoſito del Sacerdozio interiore. Ma l'eſteriore Sacerdozio non conviene a tutta la moltitudine de'Fedeli, ma ſolo ad alcuni determinati uomini, i quali ordinati con legittima impoſizione delle mani, e con ſolenni cerimonie della ſanta Chieſa, e conſecrati a Dio, ſono dedicati e deſtinati a fare un propio e ſacro miniſterio. Queſta diverſità del Sacerdozio ſi può ancora oſſervare nella legge vecchia; perchè poco di ſopra ſi dimoſtrò, che dell'interiore parlò Davidde. Dell'eſteriore, non è chi non ſappia, quanti precetti il Signore diede a Moisè, e ad Aronne. Oltre di queſto, tutta la Tribù Levitica dedicò al miniſterio del tempio, e per legge proibì, che niuno di altre Tribù
2.*Paralip.* aveſſe ardire d'intromettersi in quello officio, e per queſto Ozia Re, percoſſo dal Signore con la lebbra, perchè ſi aveva uſurpato l'officio Sacerdotale, fu ſeveriſſimamente punito della ſua arroganza, e del graviſſimo ſacrilegio commeſſo. Perchè adunque la medeſima diſtinzione del Sacerdozio ſi può oſſervare nella Legge Evangelica; biſognerà ammaeſtrare i Fedeli, che ora ſi tratta del Sacerdozio eſteriore, il quale è dato ad alcuni determinati uomini; perocchè ſol queſto appartiene al Sacramento dell'Ordine. Adunque l'officio del Sacerdote è, offerire il Sacrifizio a Dio, amminiſtrare i Sacramenti Eccleſiaſtici, ſiccome ſi vede per li riti della conſecrazione; perocchè il Veſcovo, quando ordina qualcheduno in Sacerdote, prima gli pone ſopra il capo le mani; il medeſimo fanno tutti gli altri Sacerdoti, che ſi trovano preſenti. Dipoi, acconciandogli la ſtola ſopra le ſpalle, gliela mette avanti al petto, in forma di una Croce: per il che ſi dichiara, che il Sacer-

cerdote è dal Cielo veſtito di virtù, per la qual poſſa portare la Croce di Criſto noſtro Signore, e'l ſoave giogo della divina legge, e quella non ſolo con le parole, ma con l'eſempio di una oneſtiſſima e ſantiſſima vita inſegnare agli altri. Dipoi gli unge le mani con l'olio ſacro; dopo queſto gli porge il calice col vino, e la patena con l'oſtia, dicendo: Accipe poteſtatem offerendi ſacrificium Deo, Miſſaſque celebrandi tam pro vivis, quam pro defunctis: Ricevi la poteſtà di offerire il Sacrifizio a Dio, e di celebrare le Meſſe, così per li vivi, come per li morti; con le quali cerimonie è coſtituito interpetre, e mediatore tra Dio e gli uomini; e queſto dee eſſer giudicato il principal officio, che faccia il Sacerdote. All'ultimo, poſte di nuovo le mani ſopra il ſuo capo, dice: Accipe Spiritum Sanctum: quorum remiſeris peccata, remittuntur eis: & quorum retinueris, retenta ſunt: Ricevi lo Spirito Santo: a quelli, dei quali tu rimetterai i peccati, ſono rimeſſi: ed a quelli, dei quali tu li riterrai, ſaranno ritenuti; e così gli concede, e dona quella celeſte e divina poteſtà di ritenere, e rimettere i peccati, la quale il Signore diede ai ſuoi Diſcepoli.

E queſti ſono i propj e precipui officj dell'Ordine Sacerdotale: il quale ſebbene è un ſolo, ha nondimeno varj e diverſi gradi, di poteſtà, e dignità. Il primo è di quelli, che ſono detti Sacerdoti ſemplici, de'quali gli eſercizj ed officj ſono già dichiarati. Il ſecondo grado è dei Veſcovi, i quali ſono prepoſti ai loro Veſcovati: talchè non ſolo gli altri miniſtri della Chieſa, ma ancora reggono tutto il popolo de' Fedeli, ed attendono alla loro ſalute con ſomma vigilanza, e cura; e però nelle ſacre Lettere ſpeſſo ſon detti Paſtori di pecore: il cui officio ed obbligo fu deſcritto da S. Paolo: ſiccome ſi legge negli Atti Apoſtolici in quella predica, che egli fece agli Efeſj: e ſimilmente da Pietro Principe degli Apoſtoli fu data una divina regola del miniſterio del Veſcovo: alla quale ſe i Veſcovi s'ingegnaſſero indrizzare le loro operazioni, non ſi potrebbe dubitare, che non aveſſero da eſſere tenuti buoni Paſtori. E queſti medeſimi ſono detti e Veſcovi, e Pontefici: il qual nome hanno preſo dai Gentili, i quali ſolevano chiamare Pontefici i caporali e i principali de'Sacerdoti. Il terzo grado è degli Arciveſcovi: i quali ſono ſuperiori a molti Veſcovi, queſti ſono detti ancora Metropolitani: perchè ſono Prelati di quelle Città, le quali ſono tenute come madri di quella tal Provincia: e però tengono un luogo ſuperiore, e più degno, che i Veſcovi, ed hanno più ampia poteſtà: quantunque nella ordinazione loro non

Act.20.
1.Pet.5.

ſia-

ſiano in coſa alcuna differenti dai Veſcovi. Nel quarto grado ſono collocati i Patriarchi, cioè i primi e ſupremi Padri. E già in tutta la Chieſa, oltra il ſommo Pontefice Romano, ſolo quattro Patriarchi ſi ritrovavano: nè però tutti erano di ugual dignità; perocchè il Patriarcha Coſtantinopolitano, ſebbene dopo gli altri ha avuto queſto onore, nondimeno per la maeſtà dell'Imperio ha ottenuto il più alto e degno luogo. Dopo lui è l'Aleſſandrino, la cui Chieſa fondò Marco Evangeliſta per comandamento di S. Pietro Apoſtolo. Il terzo è l'Antiocheno, dove Pietro Apoſtolo prima poſe la ſua ſede. L'ultimo grado tiene il Geroſolimitano, la qual Chieſa ebbe in governo S. Giacomo, fratello del Signore. Oltre tutti queſti, la Cattolica Chieſa ha ſempre venerato il Romano Pontefice Maſſimo, il quale nel Concilio Efeſino Cirillo Aleſſandrino nomina Arciveſcovo, Padre e Patriarcha di tutto il Mondo; perocchè ſedendo in quella ſede e Cattedra di Pietro Principe degli Apoſtoli, nella quale è manifeſto che è ſeduto Pietro fino all'eſtremo della ſua vita; ſi confeſſa in lui un ſommo grado di dignità, ed una ampliſſima juriſdizione, concedutagli non da coſtituzione alcuna umana, o da Concilj, ma ſolo per virtù divina; per la qual coſa egli è prepoſto per Padre e moderatore di tutta la Chieſa, di tutti i Fedeli, e di tutti i Veſcovi, e di tutti gli altri Prelati, e ſiano di qualſivoglia grado, o dignità: ed è vero ſucceſſore di Pietro, e di Criſto vero e legittimo Vicario.

Da quello, che ſi è detto, iſtrutti i Paſtori inſegneranno e quali ſiano i principali officj ed operazioni degli Ordini, e de' gradi Eccleſiaſtici, e chi ſia il miniſtro di queſto Sacramento. Perchè egli è certo, che queſto miniſterio è proprio del Veſcovo; il che ſi potrà agevolmente provare con l'autorità delle ſacre Lettere, e con una certiſſima tradizione, col teſtimonio di tutti gli antichi Padri, con li decreti de' Concilj, e con l'uſo e conſuetudine della ſanta Chieſa. E quantunque ad alcuni Abati ſia conceduto, che alle volte amminiſtrino e conferiſcano gli Ordini minori, non ſacri: nondimeno niuno è, che dubiti queſto eſſere propio officio del Veſcovo, il qual ſolo, e non altri, può ordinare agli Ordini maggiori e ſacri; perchè i Suddiaconi, i Diaconi, ed i Sacerdoti ordina un ſol Veſcovo: ma i Veſcovi ſono ordinati da tre altri Veſcovi, per la tradizione degli Apoſtoli, la quale ſempre è ſtata nella Chieſa conſervata.

Chi ſiano

Segue ora, che ſi dichiari, chi ſiano quelli, che ſiano atti ed idonei a queſto Sacramento, e maſſime all'Ordine Sacerdotale:

le: e quali cose si ricerchino in quelli principalmente; perchè di quì si potrà agevolmente statuire, e deliberare, quello che nel conferire gli altri Ordini sia necessario osservare secondo l'officio e dignità di ciascuno. E che in questo Sacramento bisogni usare una grandissima avvertenza, di quì s'intende, che gli altri Sacramenti conferiscono la grazia per utilità e santificazione di coloro, che li ricevono. Ma quelli, che ricevono gli Ordini sacri, sono partecipi della divina grazia; acciocchè per il ministerio ed opera loro si provegga ed alla Chiesa, ed alla salute di tutti gli uomini; e di quì nasce, che le ordinazioni si tengano solo in alcuni determinati giorni, nei quali si comandano, per un'antichissimo costume della Cattolica Chiesa, i digiuni solenni, acciocchè il popolo Cristiano impetri da Dio con divote e sante orazioni così fatti ministri delle cose sacre, che siano più atti degli altri ad esercitar rettamente e con utilità della Chiesa la potestà di tanto ministerio. Primieramente adunque in colui, che dee esser fatto Sacerdote, bisogna che grandemente risplenda l'integrità della vita, e dei costumi: non solo perchè, se consapevole di qualche peccato mortale, procurerà o patirà di essere ordinato, commette un nuovo e gravissimo peccato mortale: ma ancora perchè con la virtù e con la innocenza dee illuminare gli altri. E di questa cosa dovranno i Pastori dichiarare, quello che l'Apostolo comanda a Tito ed a Timoteo, ed insieme insegnare, che tutti quelli vizj e difetti del corpo, i quali nella legge vecchia per ordinazione del Signore proibivano uno dal ministerio dell'altare, nella legge Evangelica debbono particolarmente trasferirsi ai peccati dell'anima. E però noi vediamo nella Chiesa osservarsi quella santa consuetudine, che coloro, che debbono ricevere gli Ordini sacri, prima col Sacramento della Penitenza diligentemente si studino purgare la coscienza. Oltre di ciò, nel Sacerdote non solo si dee ricercare quella cognizione, la quale è conveniente per l'uso, e trattazione de'Sacramenti, ma ancora bisogna, che di maniera sia istrutto nella scienza delle sacre Lettere, che egli possa al popolo Cristiano insegnare i misterj della fede, ed i precetti della divina legge, ed alla virtù e pietà eccitare, e dai vizj ritrarre i Fedeli; perchè due sono gli offizj del Sacerdote, uno di operare ed amministrare legittimamente i Sacramenti: l'altro è, che il popolo, che è commesso alla sua fede, ed a lui dato in guardia e custodia, istruisca in quelle cose, ed in quelli ammaestramenti, ed istituti, che alla salute sua sono necessarj; per il che Malachia Profeta così testifica:

quelli, che alla dignità del sacerdozio debbono essere ammessi.

Tit.1.
1.Tim.3.

Malach. 2. ca: Labia Sacerdotis cuſtodient ſcientiam, & legem requirent ex ore ejus: quia Angelus Domini exercituum eſt: Le labbra del Sacerdote avranno cura della ſcienza, e dalla ſua bocca ſi ricercherà la legge; perchè egli è l'Angelo del Signore degli eſerciti; ſiccome adunque nell'uno di queſti ufficj, eſſendo di mediocre cognizione dotato, potrà fare quello, che gli conviene, ed eſeguire il debito ſuo: così l'altro ricerca non una volgare e comune, ma una eſquiſita e ſingolar dottrina; benchè non ugualmente ſi richiegga da tutti i Sacerdoti una ſomma ſcienza di coſe aſcoſe, e difficili; ma quella, che a ciaſcheduno poſſa eſſer baſtevole all'eſeguire il ſuo ufficio e miniſterio. Ai fanciulli, ed ai pazzi, e furioſi, perchè ſono privi dell'uſo della ragione, non ſi dee concedere queſto Sacramento: benchè, ſe a queſti ancora ſi conferiſſe, ſi dee tener per fermo, che nell'anima loro s'imprimerebbe il Carattere del Sacramento.

Qual'anno in ciaſchedun Ordine ſi debba aſpettare, ed oſ-
Conc. Tren. ſervare, ſi vede chiaro per li decreti del ſacro Concilio Trentino. Si eccettuano ancora i ſervi: perchè al culto divino non ſi dee dedicare colui, che non è di ſe ſteſſo padrone, ma ſi ritrova nell'altrui poteſtà. Ancora gli uomini micidiali, e crudeli; perchè per la legge Eccleſiaſtica ſono eſcluſi, e ſono irregolari, ed ancora tutti quelli, che ſono illegittimi; perchè egli è convenevole, che quelli, che agli eſercizj ſacri ſi obbligano, non abbiano in loro coſa alcuna, per la quale meritamente da altri poſſano eſſere diſpregiati, e ſcherniti. Finalmente non ſi debbono ancora accettare, o ammettere quelli, che per qualche notabil mancamento del corpo foſſero o deformi, o ſcontraffatti, o mancaſſe loro qualche notabil membro: perchè quella brutezza del corpo e quella debolezza, è neceſſario, che offenda altrui, e che inſieme impediſca l'amminiſtrazione del Sacramento.

Dei prodigiosi effetti del Sacramento dell'Ordine

Ma oramai eſſendoſi eſpoſte tutte le predette coſe, reſta ſolo, che i Paſtori inſegnino, quali ſiano gli effetti di queſto Sacramento. E' adunque manifeſto, che quantunque il Sacramento dell'Ordine (come già ſi è detto) molto faccia all'utilità e bellezza della Chieſa; nondimeno nell'anima ancora di colui, che lo riceve, cauſa la grazia, che lo ſantifica: per la quale ſi rende atto e idoneo ad eſeguire rettamente il ſuo officio, ed amminiſtrare i Sacramenti: ſiccome ancora per la grazia del Sacramento del Batteſimo ciaſcheduno ſi fa atto e idoneo al ricevere gli altri Sacramenti. Un'altra grazia ancora ſi dona con queſto Sacramento; e que-

e queſta è una precipua e ſingolar poteſtà, che ha riſguardo al Santiſſimo Sacramento dell'Eucariſtia, la quale nel Sacerdote è per certo piena e perfetta, come quelli, che ſolo può conſecrare il corpo e'l ſangue del noſtro Signore Gesù Criſto: ma negli altri miniſtri degli Ordini inferiori è o maggiore, o minore, ſecondo che uno nel ſuo miniſterio più o meno ſi avvicina ai Sacramenti dell'altare. E queſta tal poteſtà è detta ancora Carattere ſpirituale; perchè quelli, che hanno già ricevuti gli Ordini ſacri, con una certa interior nota impreſſa nell'anima ſon diſtinti dagli altri Fedeli, ed al divino culto ſono dedicati; alla quale parve che l'Apoſtolo aveſſe l'occhio, quando diſſe a Timoteo: Noli negligere gratiam, quæ in te eſt, quæ data eſt tibi per prophetiam cum impoſitione manuum presbyterii: Non volere negligentemente uſare la grazia, che è in te, la quale ti è ſtata data, perchè così di te era ſtato profetato, con la impoſizione delle mani del Sacerdozio. Ed altrove: Admoneo te ut reſuſcites gratiam Dei, quæ eſt in te, per impoſitionem manuum mearum: Io ti ammoniſco, che tu riſvegli quella grazia di Dio, che è in te, per la impoſizione delle mie mani. Queſte coſe ſiano abbaſtanza intorno al Sacramento dell'Ordine; perchè noi abbiamo voluto ſolamente ai Paſtori inſegnare i capi principali, acciocchè di qui trovino materia di potere inſegnare il popolo fedele, e d'iſtituirlo nella pietà e religione Criſtiana. 1.*Tim* 4. 1.*Tit*.1.

DEL SACRAMENTO DEL MATRIMONIO.

Perchè i Paſtori debbono proporſi di condurre il popolo Criſtiano ad una vita beata, e perfetta; però debbono grandemente bramare quello che l'Apoſtolo ſcrivendo ai Corintj diceva maſſimamente deſiderare, con queſte parole: Volo omnes homines eſſe ſicut me ipſum: Voglio che tutti gli uomini ſiano come ſono io; cioè che tutti ſeguitaſſero la virtù della continenza; perchè niuna coſa in queſta vita può ai Criſtiani avvenire più felice, o beata, che il vivere di maniera, che l'animo non diſtratto da cupidità alcuna del Mondo, e quietata ed eſtinta ogni carnale libidine, ſolo attenda alla divozione, e ſi ripoſi nella cognizione delle coſe divine; ma perchè, ſiccome il medeſimo Apoſtolo teſtifica, ciaſcheduno ha il ſuo propio dono da Dio, uno in un modo, ed uno in un'altro, e'l Matrimonio è ripieno ed ornato di grandi e divini 1.*Cor*.7.

do-

doni, talchè veramente e propiamente è annoverato tra gli altri Sacramenti della Chiesa Cattolica, e'l Signore istesso con la sua santa presenza onorò le solennità delle nozze; di qui si manifesta, che ancora si dee insegnare la sua dottrina, e massime che egli si può vedere, che e S. Paolo e S. Pietro, Principe degli Apostoli, in molti luoghi diligentemente hanno scritte quelle cose, che non solo s'appartenevano alla dignità, ma ancora agli offizj del Matrimonio; imperocchè ispirati dallo Spirito Santo intendevano benissimo, che gran comodi e quanti ne potessero di giorno in giorno venire alla conversazione, e società, che si usa tra i Cristiani, se i Fedeli ben conoscessero la santità del Matrimonio, e quella inviolata conservassero; e per lo contrario, che non la conoscendo, o dispregiandola, molte e grandissime calamità e danni gravissimi si cagionavano nella Chiesa di Dio. Prima adunque si dee spiegare la natura e forza del Matrimonio; perocchè, conciossiachè bene spesso i vizj mostrino qualche somiglianza di virtù, bisogna guardarsi che i Fedeli ingannati da una falsa figura del Matrimonio, con molte disonestà e con brutti e libidinosi atti non macchino l'anima loro: la qual cosa volendo dichiarare, si dee fare il principio dalla significazione del nome.

Descrizione, virtù e natura del Matrimonio.

Il Matrimonio è detto così, perchè la femina si dee perciò massimamente maritare, acciocchè così diventi madre; ovvero perchè il concepire, il partorire, il nutrire la prole, è propio officio della madre. E' ancora detto Conjugio dal congiugnere; perchè la legittima donna quasi al medesimo giogo con l'uomo sia astretta. Son dette ancora Nozze: perchè, siccome dice S. Ambrogio, già per vergogna, che avevano le fanciulle, si coprivano il volto, il che si esprime col verbo latino, obnubo. Con la qual cosa ancora si dichiarava, che le donne dovevano essere obbedienti, e soggette ai mariti; e così è il Matrimonio per comun consenso definito da tutti i Teologi: Il Matrimonio è una marital congiunzione dell'uomo, e della donna, tra legittime persone, il quale ritiene in se una inseparabile consuetudine di vita; della cui definizione acciocchè le parti più chiaramente s'intendano, è necessario insegnare, come, sebben tutte queste cose si ritrovano in un perfetto Matrimonio, cioè il consenso interiore, il patto esteriore, espresso con parole l'obbligazione, ed il legame, che nasce da quel patto, e la copula, e congiugnimento, che nasce dai due sposi, con cui il Matrimonio si consuma; nondimeno in niuna di queste cose propiamente consiste, la natura, e sostanza del Matrimonio, ma solo in quella obbli-

gazione, e legame, che è ſignificato per quel vocabolo Congiunzione. Vi ſi aggiugne dipoi, Maritale, perchè le altre ſorti di patti, per li quali gli uomini, e le donne tra loro ſi obbligano di ſatisfare l'uno all'altro, o per prezzo, o per qualſivoglia altra cagione, ſono lontaniſſime dalla natura, e dalla propietà del Matrimonio. Segue dipoi quell'altra particella, Tra legittime perſone; perchè quelli, che ſono al tutto per leggi eſcluſi dalla congiunzione delle nozze, queſti tali non poſſono contrarre il Matrimonio; nè, ſe lo contraeſſero, è valido. Comè per eſempio, quelli, che tra loro ſon parenti dentro al quarto grado, ancora i fanciulli avanti il XIIII. anno, e le fanciulle avanti il XII. (la quale età è per legge ordinata ad eſſere atta a contrarre giuſtamente il Matrimonio) non ſono atti a maritarſi fra loro, e non ſono perſone legittime. Quello, che nell'ultimo luogo della definizione ſi diſſe, il quale ritiene in ſe una inſeparabile conſuetudine di vita, ci dichiara la natura del ſuo indiſſolubil nodo, col quale ſono legati il marito e la conſorte; e di quì ſi manifeſta, che la natura e propietà del Matrimonio conſiſte in quel nodo. E ſe altre definizioni di molti famoſiſſimi uomini pare che tal virtù attribuiſcano al conſenſo, in quanto eſſi dicono il Conjugio eſſere conſenſo del maſchio e della femina; queſto ſi dee intendere in queſto modo, che il conſenſo è cauſa efficiente del Matrimonio; il che dichiararono i Padri nel Concilio Fiorentino; perchè l'obbligazione ed il neſſo, o legame, non può d'altronde naſcere, che dal conſenſo, e dal patto. Ma è grandemente neceſſario, che il conſenſo ſia eſpreſſo con parole, che ſignifichino il tempo preſente; perchè il Matrimonio non è una ſemplice donazione, ma uno ſcambievole patto; e di qui naſce, che il conſenſo d'un ſolo non è baſtevole, nè ſufficiente a congiugnere, e far perfetto il Matrimonio; ma biſogna, che ſia di due, che tra loro ſcambievolmente acconſentano. Ma, per dichiarar queſto ſcambievole conſenſo dell'animo, non è dubbio, che ci biſognano le parole; perchè ſe, per l'interior conſenſo ſolamente, ſenza alcuna eſteriore ſignificazione il Matrimonio poteſſe farſi perfetto, ſeguirebbe ancora, che, quando due, i quali foſſero in due luoghi tra loro di grande intervallo diviſi, e lontaniſſimi, e conſentiſſero tra loro alle nozze, ed al Matrimonio, prima che uno all'altro faceſſe manifeſta la ſua volontà o per ambaſciatori, o per lettere, con ſtabile e vera legge di Matrimonio foſſero tra loro congiunti: il che è però lontano dalla ragione, e dalla conſuetudine della Santa Chieſa, e dai ſuoi decreti. E bene ſi è detto, che biſogna che il con-

Cont. Fior.

consenso sia espresso con parole, che significhino il tempo presente; perchè quelle, che dimostrano il futuro, non congiungono il Matrimonio, ma solo lo promettono. Dipoi le cose, che hanno da essere, è chiaro, che ancora non sono: e le cose, che non sono, si dee credere, che ritengono in loro poco di fermo, o di stabile. Onde non ha alcuno ragione di Matrimonio in quella donna, la quale promette di dover prendere, per sua consorte, nè subito ha adempiuto quello, che ha promesso di dover fare; è ben vero, che costui dee osservare la sua promessa, e non mancare della sua fede; il che non facendo, può esser condannato di mancatore di fede. Ma colui, che col patto e legge di Matrimonio si congiugne ad altri, sebbene poi se ne pentisse, nondimeno con questo suo pentimento non può mutar quello, che già è fatto, nè renderlo, o fare finalmente che non sia fatto. Conciossia adunque, che l'obbligazione del Matrimonio non sia una nuda e semplice promessa, ma un'alienazione sì fatta, con la quale in verità la donna all'uomo, e dall'altra parte l'uomo alla donna dona piena e libera potestà del suo corpo; per questo è necessario, che il Matrimonio, si debba contrarre con parole significative del tempo presente: la virtù e forza delle quali parole, ancora poi che son proferite, resta e tiene il marito e la moglie legati e stretti di vincolo indissolubile. Ma qui è da notare, che in luogo di parole i cenni ed altri segni possono esser bastevoli al Matrimonio, i quali manifestino apertamente l'intimo ed interior consenso, ed ancora la taciturnità, quando egli avviene che la fanciulla per vergogna non risponde, ma per lei parlano i suoi genitori. Conosciute adunque queste cose, i Parochi insegneranno ai lor popoli, la forza e natura del Matrimonio esser collocata nel vincolo, e nell'obbligazione; e che oltre il consenso espresso nel modo detto, acciocche sia vero Matrimonio, di necessità non si ricerca ancora il concubito, e la copula; perocchè i primi nostri Padri avanti il peccato, nel qual tempo tra loro non era ancora intervenuta copula carnale, siccome i Padri testificano, è cosa certa che con vero Matrimonio tra loro erano congiunti; onde hanno detto i santi nostri Padri, che il Matrimonio non consiste nel concubito, ma nel consenso; il che replicò ancora S. Ambrogio nel libro, che scrisse delle Vergini.

Due sorti di Matri-

Ora, avendo già spiegate le sopraddette cose, bisognerà insegnare, come il Matrimonio si può considerare in due modi; perchè, ovvero si dee considerare, in quanto è una natural congiun-

giunzione, eſſendo che il conjugio non è trovato dagli uomini, ma dalla natura ; ovvero , in quanto è Sacramento , la cui forza e virtù ſupera la condizione delle coſe naturali . E la grazia facendo perfetta la natura : (perchè non è prima quello , che è ſpirituale , ma quello , che è animale , e poi quello , che è ſpirituale) però l'ordine di queſto negozio ricerca , che prima ſi tratti del Matrimonio , in quanto vien dalla natura , ed è officio di natura ; dipoi ſi dichiareranno quelle coſe , che gli convengono , in quanto è Sacramento . Prima adunque ſi dee inſegnare ai Fedeli ; che il Matrimonio è ſtato iſtituito da Dio ; perchè è ſcritto nel Geneſi : Maſculum & fœminam creavit eos , benedixitque illis Deus , & ait : Creſcit , & multiplicamini : Iddio gli creò maſchio , e femina , e gli benediſſe , e diſſe : Creſcete , e multiplicate . Ed altrove : Non eſt bonum , hominem eſſe ſolum ; faciamus ei adjutorium ſimile ſibi : Non è buono , che l'uomo ſia ſolo : facciamogli un'ajuto ſimile a lui ; e poco dopo : Adæ vero non inveniebatur adjutor ſimilis ejus : Ad Adamo non ſi trovava adjutore ſimile a lui . Immiſit Dominus Deus ſoporem in Adam : cumque obdormiſſet , tulit unam de coſtis ejus & replevit carnem pro ea : Et ædificavit Dominus Deus coſtam , quam tulerat de Adam in mulierem ; & adduxit eam ad Adam . Dixitque Adam : Hoc nunc os ex oſſibus meis , & caro de carne mea : hæc vocabitur Virago , quoniam de viro ſumpta eſt . Quamobrem relinquet homo patrem ſuum , & matrem ſuam , & adhærebit uxori ſuæ : & erunt duo in carne una : Miſe adunque il Signore Dio il ſonno in Adamo : e così eſſendoſi addormentato , preſe una delle ſue coſte , e quel luogo rienipì di carne : e fabbricò il Signore Dio di quella coſta , che avea preſo da Adamo , una donna , e la conduſſe ad Adamo : e diſſe Adamo : Queſta ora oſſo delle mie oſſa , e carne della mia carne : queſta ſarà detta Virago : perchè dall'uomo è ſtata preſa , per il che laſcerà l'uomo il padre ſuo , e la madre ſua , e ſi accoſterà alla ſua conſorte : e ſaranno due in una carne. Le quali parole, ſecondo che dichiarò il Signore iſteſſo appreſſo S. Matteo, moſtrano il Matrimonio eſſere ſtato iſtituito da Dio . Nè ſolo iſtituì Dio il Matrimonio, ma (ſiccome dichiara il ſanto Concilio Tridentino) gli aggiunſe ancora un perpetuo ed indiſſolubil nodo : e però diſſe il Salvatore : Quod Deus conjunxit , homo non ſeparet : Quello , che Dio ha congiunto , non ſepari l'uomo ; perchè quantunque al Matrimonio , in quanto è officio di natura , convenga il non poterſi diſſolvere: nondimeno queſta indiſſolubilità gli convie-

monio, una in quanto è officio di natura , l'altra in quanto è Sacramento . 1. Cor. 15.

Gen. 1.

Gen. 2.

Conc. Tren.

Matt. 19.

ne maſſimamente, in quanto è Sacramento. E di qui naſce, che tutte l'altre coſe, che per legge di natura ſono propie del Matrimonio, da quello, in quanto è Sacramento, ricevono una ſomma perfezione. Nondimeno, che il ſuo vincolo ſia diſſolubile, repugna alla diligenza di allevare i figliuoli, ed agli altri beni del Matrimonio. E quello, che dal Signore fu detto: Creſcite, & multiplicamini; ha riſguardo ſolo a dichiarar quello, per cagion del quale il Matrimonio era ſtato iſtituito, e non per neceſſitare tutti gli uomini e sforzarli a maritarſi. Perchè ora, quando già l'uman genere è accreſciuto, non ſolo non ci è legge alcuna, che sforzi uomo veruno a prender moglie, ma più toſto è ſommamente lodata e commendata la virginità, ed a ciaſcuno è perſuaſa nelle ſacre Lettere, come quella che dello ſtato del Matrimonio ſia più degna e preſtante, e contenga in ſe maggior perfezione e ſantità, perchè così ci' ha inſegnato il Salvatore, e Signor noſtro: *Matt.19.* Qui poteſt capere, capiat: Chi può tal coſa capire, lo faccia; e *1.Cor.7.* l'Apoſtolo diſſe: De virginibus præceptum Domini non habeo: conſilium autem do, tamquam miſericordiam conſecutus, ut ſim fidelis: Delle vergini non ho precetto alcuno del Signore; ma ve ne conſiglio, come quelli, che ho da lui ricevuta queſta miſericordia, per eſſergli fedele.

Per qual cagione ſi dee contrarre il Matrimonio.

Ma ora ſi ha da dichiarare, per qual cagione l'uomo e la donna ſi debbono congiugnere in Matrimonio; la prima adunque è una deſiderata compagnia per naturale iſtinto dei due diverſi ſeſſi, la quale ſi fa per la ſperanza dello ſcambievole ſovvenimento tra di loro, acciocchè uno ajutato dall'altro, più agevolmente poſſa ſoſtenere le incomodità della vita, e la debolezza della vecchiaja; l'altra è, l'appetito della generazione; non tanto per avere chi laſciare erede dei ſuoi beni e ricchezze; quanto per nutrire ed allevare quelli, che abbiano da eſſere cultori della vera fede, e religione. La qual coſa maſſimamente ſi proponevano quei ſanti Patriarchi, quando prendevano le loro conſorti, ſecondo che appariſce per le ſacre Lettere; onde l'Angelo quando avvertiva Tobia del modo, col quale poteſſe reprimere la forza del *Tob.6.* Demonio, gli diſſe: Io ti voglio moſtrare, chi ſian quelli, i quali poſſono eſſer ſuperati dal Demonio; perchè quelli, che contraggono il Matrimonio in modo, che da loro e dalla lor mente al tutto diſcacciano Dio, e ſolo attendono alla libidine a guiſa di cavalli, e di muli, i quali non hanno intelletto, il Demonio ha ſopra di loro poteſtà. Dipoi ſoggiunſe: Prenderai queſta vergine col

col timore del Signore, più tosto a ciò indotto dall'amor de'figliuoli, che dalla libidine; acciocchè così nel seme di Abramo tu conseguisca ne'tuoi figliuoli la benedizione. E questa fu ancora una cagione, per la quale Dio dal principio istituisse il Matrimonio. E' ben vero, che commettono quelli una grandissima scelleratezza, i quali congiunti in Matrimonio, ovvero con le medicine impediscono il concepimento de'figliuoli, ovvero, poichè è concetto, uccidono nel ventre la creatura; perchè questo fatto dee esser giudicato un'empia cospirazione di uomini micidiali. La terza cagione aggiunta dopo il caso del primo Padre, poichè per la perdita della giustizia, nella quale l'uomo era stato creato, l'appetito incominciò a repugnare alla retta ragione, è questa, acciocchè quelli, che ben è della sua debolezza consapevole, nè vuole sopportare la guerra della carne, usi il remedio del Matrimonio per fuggire i peccati della libidine. Per la qual cosa così scrisse l'Apostolo: Propter fornicationem unusquisque suam uxorem habeat, & unaquæque suum virum habeat: Per la fornicazione ciascheduno abbia la sua consorte, ed ogni donna abbia il suo marito. E poco dopo avendo insegnato, alle volte, per cagione di fare orazione, doversi astenere dal debito del Matrimonio, soggiunse: Et iterum revertimini in idipsum, ne tentet vos Satanas propter incontinentiam vestram: E di nuovo ritornate al medesimo; acciocchè Satanasso non vi tenti per la vostra incontinenza. Queste sono adunque le cagioni, delle quali sempre dee proporsi qualcheduna colui, che con pietà, e religione Cristiana, siccome si appartiene a'figliuoli de'santi, cioè ai Cristiani, vuol celebrare le nozze; e se oltre queste cagioni, altre cose ancora ci concorressero, per le quali gli uomini indotti fanno i maritaggi, e nell'eleggersi la moglie prepongono questa a quella, come sarebbe il desiderio di lasciare dopo di lui erede, le ricchezze, la bellezza, la nobiltà, la conformità e somiglianza de'costumi; non si debbono tali ragioni dannare, non repugnando alla santità del Matrimonio; perchè nelle sacre Lettere non si riprende Giacobbe Patriarca, che preferì Rachele per la sua bellezza a Lia. 1. Cor. 7. Gen. 29.

Queste cose si dovranno insegnare del Matrimonio, in quanto è una congiunzione naturale: ma in quanto è Sacramento bisognerà dichiarare come la sua natura è molto più nobile e degna, e che risguarda a più alto fine. Perchè siccome il Matrimonio, in quanto è una natural congiunzione, è stato dal principio istituito per propagare ed accrescere l'uman genere: così dipoi, acciocchè

chè il popolo ſi produceſſe ed allevaſſe al culto e religione del vero Dio e Salvator noſtro Criſto ; gli ſi attribuiſce la dignità del Sacramento ; perchè volendo il Signor noſtro Gesù Criſto dare un chiaro e certo ſegno di quella ſtrettiſſima amicizia , la quale ha con la ſua Chieſa, e della ſua immenſa carità verſo di noi, dichiarò la divinità di sì alto miſterio con queſta ſanta congiunzione del maſchio , e della femina ; il che eſſere ſtato fatto molto convenientemente , di quà ſi può agevolmente conſiderare , che , di tutte le umane amicizie e ſocietà , niuna è , che tra loro più ſtrettamente ſtringa gli uomini , che il legame del Matrimonio ; e ſono il marito e la moglie con grandiſſima carità e benevolenza congiunti tra loro . E di qui è , che aſſai ſpeſſo le ſacre Lettere con la ſomiglianza delle nozze ci propongono avanti agli occhi queſta divina congiunzione di Criſto con la Chieſa .

Che il Matrimonio è ſacramento , ed uno dei ſette della legge Evangelica .

Ora che il Matrimonio ſia Sacramento , la Chieſa , confermata dall'autorità dell'Apoſtolo , ſempre ha tenuto per certo , e chiaro , il quale così ſcriſſe agli Eſeſj : I mariti debbono amare le ſue conſorti , come i lor corpi proprj : e chi ama la ſua conſorte , ama ſe ſteſſo : perchè non fu mai alcuno , che la ſua carne aveſſe in odio , ma la nutriſce , e conforta , come fa Criſto la ſua Chieſa : perchè noi ſiamo membra del ſuo corpo , della ſua carne , e delle ſue oſſa ; per queſto abbandonerà l'uomo il padre e la madre ſua , e ſi accoſterà alla ſua moglie , e ſaranno due in una carne . Queſto è un gran Sacramento : ed io vi dichiaro , che ſignifica la congiunzione di Criſto con la Chieſa ; perchè quando dice : Queſto è un gran Sacramento ; non ſi può dubitare , che non intendeſſe del Matrimonio : perchè la congiunzione dell'uomo e della donna , della quale Dio è autore , è un Sacramento , cioè un ſacro ſegno di quel ſantiſſimo legame , col quale il Signor noſtro Gesù Criſto ci congiugne con la Chieſa ; e che queſto ſia il propio e vero ſentimento di quelle parole , gli antichi ſanti Padri , i quali hanno interpretato quel luogo , lo dimoſtrano ; il medeſimo ha ſpiegato il ſacro Concilio Trentino . Onde è chiaro , che l'Apoſtolo fa comparazione del marito a Criſto , e della moglie alla Chieſa ; e che l'uomo è capo della donna , come Criſto della Chieſa ; e da queſta ragione naſce , che il marito debba amare la moglie , e la moglie onorare il marito ; perchè Criſto ha amata la Chieſa , e per quella ſe ſteſſo ha dato alla morte . Ed ancora , come l'iſteſſo Apoſtolo inſegna , la Chieſa è ſoggetta a Criſto . Ma che per queſto Sacramento ſi ſignifichi ancora la grazia , e ſi conceda , nella

Conc. Trent.

qual

qual cosa consiste principalmente la natura del Sacramento, lo dichiara il Sacro Concilio Trentino con queste parole: Ma la grazia, la quale quel naturale amore facesse perfetto, e quella indissolubile unità confermasse e santificasse i due sposi, Cristo istesso istitutore e perfezionatore dei venerabili Sacramenti ci ha meritato con la sua Passione. E però si dee insegnare, come per la grazia di questo Sacramento si fa, che il marito e la moglie con uno scambievole legame di carità insieme congiunti, si riposino nella benevolenza che è tra di loro, nè cerchino o desiderino amare stranieri, o illeciti amori e congiugnimenti, ma in ogni loro operazione si conservi il connubio onorato, ed il letto maritale immaculato. Ma, quanto il Sacramento del Matrimonio sia più degno e più nobile di quei Matrimonj, i quali si solevano contrarre e avanti e dopo che fu data la legge, si può conoscere da questo, che, se i Gentili pur pensavano, che nel Matrimonio si ritrovasse qualche cosa di divino, e per questo giudicavano, che il congiugnersi indifferentemente con chi altri volesse non fosse cosa secondo la legge della Natura; e similmente che si dovessero severamente castigare gli stupri, gli adulterj, e le altre sorti di atti libidinosi: nondimeno i loro Matrimonj e sponsalizj non ebbero virtù alcuna di Sacramento. E'ben vero che appresso i Giudei con più religione e riverenza solevano osservarsi le leggi Matrimoniali. Nè si dee dubitare, che nei loro Matrimonj non fosse più santità; imperocchè avendo avuta la promessa, che verrebbe un tempo, nel quale tutte le generazioni del Mondo sarebbero nel seme di Abramo benedette; appresso di loro, e meritevolmente, era giudicato offizio di gran pietà, il generar figliuoli, e propagare la stirpe del popolo eletto, della quale poi il nostro Salvatore Gesù Cristo, in quanto uomo, dovesse avere origine. Nondimeno ancora quei lor congiugnimenti non ebbero la vera propietà e natura di Sacramento. A questo si aggiugne, che, se noi risguardiamo ovvero la legge della Natura dopo il peccato, ovvero quella di Moisè, potremo agevolmente conoscere, che il Matrimonio ha perduto quella vaghezza, ed onestà che riteneva nel principio del suo nascimento; perchè mentre che la legge della Natura mantenne il suo vigore, ed era osservato dagli uomini, troviamo, che molti di quei Padri antichi prendevano molte consorti. Dipoi nella legge di Moisè era permesso, essendovi cagione alcuna, fare il divorzio con la moglie, dato, che avevano il libello del repudio. Ed ambedue queste cose sono state dalla legge Evangelica tolte via

Conc. Tren.

Deut. 24.
Matt. 19.

e proibite, e ſi è reſtituito il Matrimonio nel ſuo priſtino ſtato; perchè ſebben non ſi debbono accuſare alcuni de' Padri antichi dell'aver preſe più mogli, perchè ciò fecero per comandamento, e permiſſione di Dio; nondimeno, che il prender più mogli non foſſe ſecondo la natura, lo dimoſtrò Criſto noſtro Salvatore, quando
Matt 19. diſſe; Propter hoc dimittet homo patrem & matrem ſuam, & adhærebit uxori ſuæ: & erunt duo in carne una: Per queſto abbandonerà l'uomo il padre e la madre, ed accoſteraſſi alla ſua conſorte: e ſaranno due in una carne. E dipoi ſoggiugne: Itaque jam non ſunt duo, ſed una caro: Onde non ſon più due, ma una carne ſola; Con le quali parole manifeſta, che il Matrimonio è ſtato in modo da Dio iſtituito, che conſiſte nella congiunzione di due ſoli, e non di più; il che altrove ancora inſegnò apertiſſimamen-
Mar.10. te, quando diſſe: Quicumque dimiſerit uxorem ſuam, & aliam duxerit, adulterium committit ſuper eam: & ſi uxor dimiſerit virum ſuum, & alii nupſerit, mœchatur: Qualunque laſcerà la ſua conſorte, e ne prenderà un'altra, commette adulterio: e ſe la moglie laſcerà il ſuo marito, e ſi mariterà ad un'altro, fa un adulterio; perchè ſe all'uomo foſſe lecito di pigliare più mogli, non parrebbe che ci foſſe cagione alcuna, per la quale più doveſſe eſſere colui condannato per adulterio, che, oltre quella conſorte, la quale già ha condotta in caſa, ne mena un'altra, che colui, il quale, laſciata la prima ſi congiugne con un'altra; e di quì ſappiamo che ſi ſuol uſare, che, ſe qualche Infedele, ſecondo il coſtume, che è tra loro, aveſſe preſe più mogli, quando poi ſi converte alla vera religione, la Chieſa gli comanda, che tutte le altre laſci, e che la prima ſolo abbia in luogo di giuſta e legittima moglie; ma col medeſimo teſtimonio di Criſto ſi prova, che il vincolo del Matrimonio non può eſſere diſſoluto dal divorzio; perchè ſe, dopo il libello del repudio, la donna reſtaſſe ſciolta e libera della legge del marito, le ſarebbbe lecito ſenza peccato alcuno di adulterio rimaritarſi ad un'altro uomo; ma il Signore apertamente di-
Matt.19. chiara e manifeſta, che, Omnis, qui dimittit uxorem ſuam, &
Mar.10. alteram ducit, mœchatur: Ciaſcuno, che laſcia la ſua moglie, e
Luc.16. ne prende un'altra, è adultero; perchè è coſa chiara, che il legame del Matrimonio non ſi può diſciorre, o ſpezzare, ſe non per morte; il che confermò ancora l'Apoſtolo, quando diſſe:
1.Cor.7. Mulier alligata eſt legi, quanto tempore vir ejus vivit: quod ſi dormierit vir ejus, liberata eſt a legge: cui vult, nubat, tantum in Domino: La donna è obbligata alla legge, quanto tempo vive il ſuo

il ſuo marito: e ſe il ſuo marito muore, è libera della legge: allora maritiſi a chi vuole, ma ſolo ſi mariti nel Signore: ed altrove dice: His, qui Matrimonio juncti ſunt, præcipio, non ego, ſed Dominus, uxorem a viro non diſcedere: quod ſi diſceſſerit, manere innuptam, aut viro ſuo reconciliari: A quelli, che ſon congiunti in Matrimonio, comando, non io, ma il Signore, che la moglie non ſi parta mai dal marito: e ſe pur ſi partirà, ſi ſtia ſenza prendere altro marito, ovvero ſi reconcilj col ſuo conſorte. E diede l'Apoſtolo queſta elezione, che ovvero ſi ſteſſe ſenza marito, ovvero col ſuo conſorte ſi reconciliaſſe, ſolo a quella donna che ſi foſſe partita dal ſuo marito per giuſta cagione; perchè la ſanta Chieſa non permette al marito, ed alla moglie, che mai ſi abbandonino, o ſi dividano, ſe non per qualche cauſa di grandiſſima importanza.

Per qual cagione non ſia lecito, aver più mogli, e dei tre beni del Matrimonio.

Ed acciocchè forſe a qualcheduno non paja troppo dura quella legge del Matrimonio, per la quale non ſi poſſa mai diſciogliere in modo alcuno, nè per alcuna ragione, biſognerà quà moſtrare, quali utilità ſiano congiunte a queſta tal legge.

Primieramente adunque ſappiano gli uomini, che nel fare il Matrimonio, più toſto ſi dee avere riſpetto alla virtù ed alla ſomiglianza e conformità dei coſtumi, che alle ricchezze, o alla beltà; e facendo queſto, niuno può dubitare, che non ſi procuri maſſimamente la ſocietà, che comunemente dee ritrovarſi trà gli uomini. Oltre di queſto, ſe il Matrimonio per il divorzio ſi diſſolveſſe, non mancherebbono quaſi mai nuove cagioni agli uomini di eſſere tra di loro diſcordi; le quali ogni giorno ſarebbono ritrovate dall' antico avverſario e nimico di pace e di oneſtà; ma ora penſando tra loro i Criſtiani, che ſebben non converſano, nè abitano inſieme i conſorti, nondimeno reſtano pure legati dal vincolo del Matrimonio, e che al tutto è loro tagliata e tolta ogni ſperanza di mai poter prendere altra conſorte; di quì naſce, che non ſi laſcino così di leggieri traboccare nell'ira e nelle diſcordie: e ſe pure alle volte fanno tra loro divorzio, non poſſono troppo lungamente dalla conſorte viver lontani; ed agevolmente per mezzo degli amici riconciliati, ritornano a vivere e converſare inſieme. Ma in queſto luogo non debbono i Paſtori laſciare indietro una utiliſſima ammonizione di S. Agoſtino; il quale volendo moſtrare ai Criſtiani, che non ſi rendeſſero difficili a riconciliarſi con le loro conſorti; le quali per cagione di adulterio aveſſero laſciate e licenziate da loro, quando vedeſſero che del fallo commeſ-

S. Agoſt.

ſo

ſo ſi foſſero pentite, diſſe queſte parole: Per qual cagione un Criſtiano non vuole accettare la ſua moglie, la quale già ha accettata la Chieſa? E perchè cagione la conſorte al marito adultero e penitente non perdona, al quale già ha perdonato Criſto? perchè,
Prov.18. quando la Scrittura chiamò ſtolto colui, che tiene l'adultera, intende di quella, la quale, poichè ha fatto il peccato, non vuol pentirſene e dall'incominciata diſoneſtà recuſa partirſi. Dalle coſe dette adunque ſi vede chiaro, come i maritaggi dei Fedeli e di perfezione e di nobiltà ſono aſſai ſuperiori ai Matrimonj dei Gentili e dei Giudei.

Oltre di queſto, ſi dee inſegnare al popolo Criſtiano, come
De' beni del Matrimonio tre ſono i beni del Matrimonio, la prole, la fede, ed il Sacramento: i quali ci ricompenſano quegli incomodi, che ci manifeſtò l'Apoſtolo con queſte parole: Tribulationem carnis habebunt
1.Cor.7. hujuſmodi: Avranno queſti una tribolazione di carne. E di quì naſce ancora, che quelle congiunzioni de'corpi, che fatte fuor del Matrimonio, ſarebbono meritamente da eſſere dannate, diventano oneſte, e lecite. Il primo bene adunque è la prole, cioè i figliuoli, i quali ſi generano di una giuſta e legittima moglie; per-
1.Tim.2. chè queſto ſtimò tanto l'Apoſtolo, che egli diſſe: Salvabitur mulier per filiorum generationem: Si ſalverà la donna per la generazione de'figliuoli. Nè queſto luogo ſi dee intendere ſolo della generazione, ma ancora della educazione e della diſciplina, con la quale i figliuoli ſi ammaeſtrano ed iſtruiſcono alla pietà; e però così ſubito ſoggiugne l'Apoſtolo: Si in fide permanſerint: Purchè ſtiano perſeveranti nella fede; perchè la Scrittura ci ammoniſce
Eccl.7. con queſte parole: Filii tibi ſunt? erudi illos, & curva illos a pueritia illorum: Ai tu figliuoli? iſtruiſcili, e piegali dalla loro fanciullezza. Il medeſimo ancora c'inſegna l'Apoſtolo; e di tale iſtituzione ci danno nelle ſacre Lettere belliſſimi eſempj Tobia, Giobbe, e molti altri ſantiſſimi Padri. E quali ſiano gli ufficj de' padri, e de'figliuoli, ſi tratterà largamente nel quarto precetto.

Segue ora la fede, che è il ſecondo bene del Matrimonio. E queſta non è quell'abito di virtù, del quale ci veſtiamo, quando riceviamo il Batteſimo, ma è una certa fedeltà, per la quale l'uomo alla donna, e la donna all'uomo ſcambievolmente di maniera ſi obbligano, che l'uno concede all'altro la piena e libera poteſtà del ſuo corpo, e promette di non mai violare o rompere quel ſanto patto del Matrimonio. E queſto ſi può intendere da quelle parole che furono dette dal primo Padre noſtro, quando preſe Eva

per

per ſua moglie : le quali parole dipoi Criſto Signor noſtro nell'Evangelio confermò, quando diſſe : Quare relinquet homo patrem, & matrem , & adhærebit uxori ſuæ : & erunt duo in carne una . *Matt.19.*
Ed ancora da quel luogo dell'Apoſtolo : Mulier ſui corporis poteſtatem non habet , ſed vir : ſimiliter autem & vir ſui corporis poteſtatem non habet , ſed mulier : La moglie non ha la poteſtà del ſuo corpo , ma il marito : e ſimilmente il marito non ha la poteſtà del ſuo corpo , ma la moglie . E però giuſtiſſimamente dal Signore Dio erano ſtate ordinate graviſſime pene contro gli adulteri nella vecchia Legge ; perchè eſſi ſono , che rompono e non oſſervano queſta fedeltà maritale . Ancora ricerca queſta fedeltà del Matrimonio , che il marito e la moglie ſiano tra loro congiunti con un certo ſingolare , ſanto , e puro amore , nè ſi amino come adulteri , ma ſiccome Criſto ha amata la Chieſa , perchè queſta regola preſcriſſe l'Apoſtolo , quando diſſe : Viri diligite uxores veſtras , ſicut Chriſtus dilexit Eccleſiam : O mariti amate le voſtre conſorti , ſiccome Criſto ha amata la Chieſa ; la quale ha amato con una immenſa carità , e non per comodo ſuo , ma ſolo ha riſguardato all'utilità della ſua ſpoſa . Il terzo bene è detto Sacramento : e queſto è il legame del Matrimonio : il quale non ſi può mai diſciorre : perchè , ſiccome diſſe l'Apoſtolo , Il Signore *1.Cor.7.*
comandò , che la moglie non ſi partiſſe mai dal marito ; e , ſe pur ſi partiſſe , che ella reſtaſſe ſenza altro marito , ovvero ſi riconciliaſſe con il ſuo conſorte . Il marito ſimilmente non laſci la moglie ; perchè , ſe il Matrimonio , in quanto è Sacramento , ſignifica la congiunzione di Criſto con la Chieſa ; è neceſſario , che , ſiccome Criſto dalla Chieſa non ſi parte mai , così la moglie dal marito non ſi poſſa mai ſeparare ; e quì conſiſte il vincolo del Matrimonio . Ma acciocchè queſta ſanta compagnia più agevolmente ſenza querela alcuna ſi conſervi , biſognerà inſegnare , quali ſiano gli offizj del marito , e quali quelli della moglie , i quali ſono ſtati deſcritti e da S. Paolo , e da S. Pietro Principe degli Apoſtoli .

Gli offizj che tra di loro debbono fare il marito e la moglie .

E' adunque offizio del marito , il trattare la ſua conſorte onorevolmente ed amorevolmente . Nella qual coſa dee ricordarſi , che Eva fu da Adamo detta compagna , quando egli diſſe : Mulier , quam dediſti mihi ſociam : Quella donna , che tu mi deſti per compagna . E per queſta cagione alcuni Padri hanno inſegnato , che non fu formata dei piedi , ma del fianco dell'uomo : come ancora non fu fatta del capo : acciocchè così ſapeſſe lei non eſſer padrona del ſuo conſorte , ma più toſto a lui ſoggetta . E' ancora con-

conveniente, che l'uomo ſia ſempre occupato nell'eſercizio di qualche coſa oneſta; sì per provvedere quelle coſe, che al mantenimento della famiglia ſono neceſſarie; sì ancora per non ſi dare all'ozio, dal quale quaſi ſon derivati tutti i peccati. Dipoi dee la ſua famiglia bene ordinare, correggere i mancamenti di tutti, e fare a ciaſcuno eſeguire il debito ſuo. Gli uffizj della moglie ſono quelli, i quali dal Principe degli Apoſtoli ſono narrati, quando dice: Mulieres ſubditæ ſint viris ſuis; at, ſi qui non credunt verbo, per mulierum converſationem ſine verbo lucrifiant, conſiderantes in timore ſanctam converſationem veſtram, quarum non ſit extrinſecus capillatura, aut circumdatio auri, aut indumenti veſtimentorum cultus, ſed qui abſconditus eſt cordis homo in incorruptibilitate quieti & modeſti ſpiritus, qui eſt in conſpectu Dei locuples: ſic enim aliquando & ſanctæ mulieres ſperantes in Deo ornabant ſe, ſubjectæ propriis viris, ſicut Sara obediebat Abrahæ, Dominum ejus vocans: Le mogli ſiano ſoggette ai loro mariti, acciocchè così, ſe alcuni foſſero che non credeſſero alla parola di Dio, mediante la converſazione delle donne ſi guadagnino ſenza altra predicazione, conſiderando in timore la voſtra ſanta converſazione; queſte non debbono portare i capegli ſcoperti, nè debbono ornarſi di oro, nè debbono avere l'ornamento delle veſti, ma l'uomo del cuore dee eſſere ornato, il quale è aſcoſo in una incorruttibilità di uno ſpirito quieto, e modeſto, il quale è nel coſpetto di Dio ricco ed abbondante, perchè così già ſi ornavano quelle ſante donne, che ſperavano in Dio, ſtando ſoggette ai loro propj mariti, come faceva Sara, la quale obbediva ad Abramo, chiamandolo ſuo Signore. Uſino ancora ſpecial cura e diligenza nell'allevare i figliuoli nel culto della religione, e nel conſervare diligentemente le coſe domeſtiche; ſtiano volentieri in caſa, nè mai, ſe la neceſſità non le sforza, eſcano fuori, nè ciò ancora ardiſcano mai di fare ſenza licenza e permiſſione del marito. Dipoi (ed in queſto maſſimamente conſiſte la marital congiunzione) ricordinſi ſempre, dopo Dio niuno dovere più amare, che il propio marito, e niuno più di lui dovere ſtimare e pregiare: al quale ancora è neceſſario ſatisfare ed obbedire con gran preſtezza di animo in tutte quelle coſe, che alla Criſtiana religione non ſono contrarie.

1. *Pet.* 3.

Dopo l'avere ſpiegate queſte coſe, ſegue, che i Paſtori ancora inſegnino, chi ſiano quei riti, che nel contrarre il Matrimonio debbano eſſere oſſervati. Dei quali non accade che ora diamo

Come non ſi dice con-

pre-

precetto alcuno: conciossiachè dal santo Concilio di Trento siano state copiosamente e diligentemente ordinate tutte quelle cose, le quali in tal negozio debbono essere principalmente osservate; il qual Decreto è sì chiaro, che i Pastori non possono non lo sapere. Basta adunque per ora avvertirgli, che quelle cose, le quali a questa parte si appartengono, si studino imparare ed intendere della dottrina del sacro Concilio Trentino, e quelle poi dichiarino ai Fedeli con diligenza. Ma principalmente vedranno d'avvertire, che i giovinetti e le fanciulle, la età de' quali suole essere molto debole di consiglio, ingannati dal falso nome di nozze, o di Matrimonio, incautamente tra loro non facciano patti, da disonesti amori allettati; ed insegneranno, che quelli non debbono esser detti veri, nè legittimi, nè stabili Matrimonj, i quali non si contraggono in presenza del Paroco, o di un'altro Sacerdote, costituito in suo luogo, con licenza del Paroco, o dell'Ordinario, con determinato numero di testimonj. E non solo si dovranno dichiarare queste cose, ma ancora tutte quell'altre, che possono impedire il Matrimonio. Nella qual materia molti, e gravi, e dottissimi uomini, i quali hanno trattato dei vizj, e delle virtù, con tanta diligenza hanno composto, che agevolmente potrà ciascheduno a questo proposito accomodare quelle cose, che hanno scritte, e massime avendo di necessità i Pastori di non si levar quasi mai dalle mani quei tali libri; onde leggeranno con attenzione tutti quelli avvertimenti, e quelle cose, che dal santo Concilio sono state ordinate e statuite, ed intorno all'impedimento, il quale nasce o dalla cognazione spirituale, o dalla giustizia di una publica onestà, o dalla fornicazione; e poi procureranno d'insegnarli ai Fedeli. E di quì si può comprendere, con qual disposizione ed affetto di animo debbano i Cristiani contrarre i Matrimonj; perocchè non debbono pensare di avere a fare una cosa umana, ma divina; nella quale gli esempj de'Padri della antica Legge ci dimostrano chiaro, che l'uomo dee andarvi con una singolare integrità di mente, e pietà; i Matrimonj de'quali, quantunque non avessero la dignità del Sacramento, nondimeno giudicarono sempre, con grandissima religione e santità doversi celebrare, ed onorare.

trarre il Matrimonio occultamente e di quelli che ne sono eccettuati.

E tra l'altre cose, debbono i figliuoli di famiglia essere molto esortati, che ai loro Padri, nella cui fede e potestà si ritrovano, vogliano dare l'onore di non contrarre il Matrimonio senza loro saputa, non che contra lor voglia, e repugnandoci loro. Perchè

nel

nel vecchio Teſtamento ſi può vedere, che ſempre i padri hanno dato moglie ai loro figliuoli; nella qual coſa l'Apoſtolo dimoſtra che ſi dee fare a modo loro, e governarſi ſecondo la loro volontà,
1.Cor.7. quando dice: Qui matrimonio jungit virginem ſuam, bene facit: & qui non jungit, melius facit: Chi dà a marito la ſua figliuola vergine, fa bene; e chi non la dà, fa meglio.

Ci reſta ora l'ultima parte, la quale riſguarda l'uſo del Matrimonio. Di queſte tali coſe debbono i Parochi trattare in modo, che dalla lor bocca non eſca mai parola alcuna, la quale ſia indegna degli orecchi de' Criſtiani, e poſſa offendere gli animi e le menti devote, o muovere gli aſcoltanti a riſo. Perchè ſiccome i ragionamenti del Signore ſono ragionamenti caſti: così parimente ſi conviene pur aſſai, che il Dottore del popol Criſtiano uſi un modo di parlare, che moſtri una certa ſingolar gravità, ed integrità di mente. Due coſe adunque ſi dovranno inſegnare maſſimamente ai Criſtiani; prima, che non ſi dee uſare il Matrimonio per cagione di diletto, o di libidine, ma nell'uſarlo contenerſi dentro a quei termini, i quali, come di ſopra ſi è dimoſtrato, ci ſono ſtati ordinati da Dio; perchè biſogna ricordarſi di quello, di
1.Cor.7. che l'Apoſtolo ci eſorta, quando dice: Qui habent uxores, tanquam non habentes ſint: Quelli, che hanno moglie, ſiano come ſe non l'aveſſero. E da S. Girolamo fu detto, che l'uomo ſavio dee amare la conſorte con giudizio, non con affetto: e così reggerà l'impeto della voluttà, nè ſi laſcerà precipitoſamente traſportare all'atto carnale. Niente è più diſonorevole, e brutto, che l'amare la conſorte, come ſe foſſe un'adultera. Ma perchè tutti i beni con le ſante orazioni da Dio ſi debbono dimandare, ed impetrare; biſognerà inſegnare ai Fedeli queſt'altra coſa, cioè, che, per fare orazione a Dio, alle volte ſi aſtengano dal Matrimonio: ed eſortarli, che ſi ingegnino di oſſervare di aſtenerſi almeno per tre giorni prima che vadano a ricevere la ſacra Eucariſtia: e poi nel tempo della Quadrageſima ancora più giorni ſi sforzino di ſtarne lontani, come bene e ſantamente i noſtri Padri hanno ammonito; perchè così avverrà, che i beni del Matrimonio ſentiranno di giorno in giorno accreſcere con maggior cumulo della divina grazia; ed eſſi ſeguitando le opere di pietà non ſolo paſſeranno queſta vita con tranquillità e quiete di animo, e pace, ma avranno una vera e ſtabile ſperanza, la quale non confonde, di dovere, per benignità di Dio, al tempo ſuo conſeguire l'eterna beatitudine.

DEI

DEI PRECETTI DI DIO, CONTENUTI NEL DECALOGO.

HA lasciato scritto S. Agostino che il Decalogo è una somma, ed un compendio di tutte le leggi: conciossiachè molte cose dicesse il Signore: nondimeno solo due tavole di pietra si danno a Moisè, le quali si dicono le tavole del testimonio, che far si dovea nell'arca: e questo perchè tutte l'altre cose, che Dio comandò, si conosce aver dipendenza dai dieci Precetti, che furono scritti in quelle due tavole; se con diligenza si cercherà d'intenderli rettamente. Ed in questo medesimo modo questi dieci Precetti dipendono da quei due della dilezione di Dio, e del prossimo, nei quali tutta la Legge pende, ed i Profeti. Essendo questi per tanto la somma di tutta la Legge; fa di bisogno, che i Pastori giorno e notte li contemplino, non solo per ordinare la vita loro secondo questa regola; ma ancora, acciocchè istruiscano il popolo a loro commesso nella Legge del Signore; perchè è scritto: Labia sacerdotis custodiunt scientiam, & legem requirent ex ore ejus: quia Angelus Domini exercituum est: Le labbra del Sacerdote custodiscono la scienza, e dalla sua bocca ricercheranno la legge: perchè egli è l'Angelo del Signore degli eserciti. Il che massimamente si richiede ai Pastori della nuova Legge; i quali, come quelli, che a Dio sono più vicini, da una chiarezza all'altra debbono trasformarsi, come dallo Spirito del Signore. E perchè il Signor nostro Gesù Cristo gli chiamò col nome di luce, è lor propio offizio di essere lume di quelli, che sono nelle tenebre, istruttori degli ignoranti, maestri degl'idioti. E se alcuno sarà da loro trovato in qualche delitto; essi, che sono spirituali, debbono questo tale ammaestrare. Nelle confessioni ancora rappresentano la persona del Giudice, e secondo le sorti e modi di peccati proferiscono la sentenza; per il che se non vorranno ingannare con la loro ignoranza e loro e gli altri, bisognerà che in questo siano vigilantissimi, e nella interpetrazione dei Precetti divini essercitatissimi; acciocchè, secondo questa divina regola, possano dare retto giudizio di qualunque azione, e di qualunque omissione di debito, ed offizio, e siccome si legge appresso l'Apostolo, insegnino una sana dottrina, cioè tale, che in se non contenga errore,

S. Agost.

Matt. 22.

Malach. 2.

2. Cor. 3.

Gal. 6.

2. Tim. 4.

rore, e ſani l'infermità dell'anime, che ſono i peccati, acciocTit.2. chè così il popolo ſia accetto a Dio e ſeguace delle opere buone.

Ora in ſimili trattati e diſcorſi, ſempre il Paſtore dee aver l'occhio a quelle coſe, per le quali poſſa perſuadere l'obbedienza della Legge; e tra l'altre coſe, che poſſono gli animi degli uomini ſpingere e perſuadere all'oſſervare i Comandamenti di queſta Gal.3. Legge, ha grandiſſima efficacia il ſapere che Dio è ſtato autore della Legge; perchè ſebben ſi dice, che ella è ſtata data per mano degli Angeli, non è però, chi poſſa dubitare, che Dio non ne ſia ſtato inventore; della qual coſa danno chiara teſtimonianza non ſolo le parole del legislatore, le quali poco dopo ſi dichiareranno, ma quaſi infiniti altri luoghi della Scrittura; il che agevolmente potranno i Parochi ritrovare; perchè non è alcuno, che non ſi accorga, che da Dio gli è ſtata inſerta nell'animo una legge, per la quale ſi poſſa diſcernere il buono dal triſto, l'oneſto dal diſoneſto, il giuſto dall'ingiuſto; la forza e natura della qual legge non eſſendo diverſa dalla Legge ſcritta, chi ſarà, che abbia ardire di negare, Dio eſſere autore così della ſcritta, come della Legge interiore? Queſta divina luce adunque, quaſi oſcurata dai triſti coſtumi, e dalla lunga ed antica perverſità degli uomini, biſognerà moſtrare, che, quando Dio diede la Legge a Moisè, più toſto egli fece più chiara quella prima Legge naturale, che egli ne faceſſe una nuova; acciocchè forſe ſentendo il popolo che alla Legge di Moisè è ſtato derogato in molte coſe, non penſaſſe di non eſſere più obbligato alle Leggi di natura; perchè egli è coſa certiſſima, che ſi dee obbedire a queſti Precetti; non perchè ci ſiano ſtati dati da Moisè, ma perchè ſono nati ed inſerti negli animi di tutti gli uomini; e poi perchè Criſto noſtro Signore gli ha ſpiegati e confermati. Nondimeno gioverà pur aſſai, ed avrà gran forza al perſuadere, il penſare che Dio è ſtato quelli, che ha data quella Legge, della cui ſapienza ed equità non è chi poſſa dubitare, nè aſconderſi, o ſottrarſi dalla ſua infinita virtù e potenza. Per la qual coſa comandando Dio per li ſuoi Profeti, che ſi oſſervaſſe la Legge, diceva lui eſſere il Signore Dio. E nell'iteſſo principio del Decalogo dice: Ego ſum Dominus Deus tuus: Io ſono il Si-
Malach.1. gnore Dio tuo; ed altrove: Si Dominus ego ſum, ubi eſt timor
Exod.20. meus? Se io ſono il Signore, ove è il timor, che avete di me? E non ſolo ecciterà gli animi de'Fedeli all'oſſervanza dei Comandamenti di Dio, ma ancora a rendergli infinite grazie, che Dio abbia voluto dichiararci la ſua volontà di quelle coſe, nelle quali

ſi contiene la ſalute noſtra. Onde non in un luogo ſolo la Scrittura, dichiarando queſto grandiſſimo benefizio, avverte il popolo al conoſcere la ſua dignità, e la benignità del Signore, come è nel Deuteronomio, dove dice: Hæc eſt veſtra ſapientia, & intellectus coram populis, ut audientes univerſi præcepta hæc dicant: En populus ſapiens, & intelligens, gens magna: Queſta è la voſtra ſapienza, ed intelletto in preſenza dei popoli, che aſcoltando tutti queſti Precetti dicano: ecco il popolo ſapiente, ed intelligente: ecco la gente grande. E nel Salmo: Non fecit taliter omni nationi, & judicia ſua non manifeſtavit eis: Non fece tali coſe ad alcun'altra nazione, ed i ſuoi giudizj non ha manifeſtati loro. *Deut.4.* *Pſal.147.*

Ma ſe il Paroco dimoſtrerà il modo, nel quale fu data queſta Legge, con l'autorità della Scrittura; conoſceranno i Criſtiani, con quanta divozione ed umiltà biſogna oſſervare la Legge ricevuta da Dio; perchè tre giorni avanti, che la Legge foſſe data, per comandamento di Dio fu detto a tutti, che ſi lavaſſero le veſtimenta, e non ſi accoſtaſſero alle loro conſorti; acciocchè così foſſero più preparati al ricevere la Legge; e che dopo tre giorni tutti ſi trovaſſero preſenti. Dipoi, eſſendo già pervenuti al monte, onde il Signore avea per mano di Moisè a dar loro la Legge, a Moisè ſolo fu detto, che aſcendeſſe ſopra il monte: dove Dio con grandiſſima majeſtà ſe ne venne, e tutto quel luogo circondò e ricoperſe di tuoni, di folgori, di fuoco, e di folte nebbie: e così cominciò a ragionare con Moisè, e gli diede le Leggi; il che non volle far la divina Sapienza per altra cagione, che per ammonir noi, che la Legge del Signore ſi dee ricevere con caſto ed umile animo; e che ſe noi diſpregiaſſimo i ſuoi Precetti, le pene della divina giuſtizia ci erano apparecchiate. *Con quanta majeſtà ſia data la Legge del Decalogo. Exod.19.*

Ancora dee il Paroco inſegnare, i Comandamenti di Dio non aver difficoltà; il che potrà dimoſtrare con queſta ſola ragione di S. Agoſtino, il quale dice: Deh come, ditemi di grazia, ſi può dire, che all'uomo ſia impoſſibile l'amare, l'amar, dico, un Creatore benefico, un padre amorevoliſſimo, e dipoi ancora amare la ſua carne nei ſuoi fratelli? e pur è vero queſto, che, chi ama, ha adempiuta la Legge. Onde l'Apoſtolo S. Giovanni apertiſſimamente afferma, che i Precetti di Dio non ſono gravi; perchè niuna coſa più giuſta, niuna più degna, niuna più fruttuoſa per teſtimonianza di S. Bernardo poteva Dio ricercare dall'uomo. Onde il Padre S. Agoſtino, maravigliato della ſomma benignità *S. Agoſt.* *1. Joan.5.* *S. Bern.* *S. Agoſt.*

di Dio, così parla a Dio: Che cosa è questo uomo, che tu vuoi da lui essere amato? e se non lo fa, gli minacci gravissime pene? Or non è questa pur troppo gran pena, se io non ti amo? E se pur alcuno si scusasse di essere impedito di non poter amare Dio per la debolezza della natura; quà bisogna mostrare, che Dio, il quale richiede l'amor da noi, ancora ne'cuori nostri inserisce la virtù e forza dell'amore, per lo suo Spirito Santo; e questo Spirito buono si dà a tutti quelli, che lo dimandano al Padre celeS. Agost. ste; talchè meritamente S. Agostino pregò Dio con queste parole: Dammi quello, che tu mi comandi ch'io faccia: e comandami tutto quello, che tu vuoi; perchè adunque l'ajuto di Dio non ci manchi mai, e massime dopo la morte del nostro Signore Cristo Gesù, per la quale il Principe di questo Mondo ne è stato discacciato fuori; non si dee alcuno sbigottire per la difficultà del negozio; perchè, a chi ama, niente è difficile. Varrà ancora pur assai al persuadere il medesimo, se si dichiarerà esser cosa necessaria obbedire alla Legge, e massime perchè in questi nostri tempi non son mancati di quelli, i quali non si sono vergognati affermare empiamente, e non senza lor gran danno, non essere in modo alcuno alla salute necessario osservare la Legge, o sia facile, o difficile; la cui empia ed abominevole opinione il Paroco con li testimonj della sacra Scrittura si sforzerà rifutare, e principalmente con quella dell'Apostolo, con la quale essi si sforzano di1. Cor. 7. fendere la loro falsità. Che dice adunque l'Apostolo? Che il prepuzio e la circoncisione è niente, ma la osservanza dei comandaGal. 6. menti di Dio. E sebbene egli altrove replica questa medesima sentenza, e dice, che solo vale la nuova creatura in Cristo; noi intendiamo, che l'Apostolo dice, che quello è nuova creatura in Cristo, il quale osserva i comandamenti di Dio; perchè colui, che ha i comandamenti di Dio, e quelli osserva, ama Dio, secondo che il Signore istesso dimostra appresso S. Giovanni, il qualeIoan. 14. dice: Si quis diligit me, sermonem meum servabit: Chi mi ama, osserverà le mie parole. Perchè sebbene può l'uomo giustificarsi, e di empio diventar pio, prima che adempia tutti i comandamenti della Legge con le opere esteriori: nondimeno è impossibile, che colui, che già per l'età può usare la ragione, di empio diventi mai giusto, se non è nell'animo suo preparato ad osservare tutti i comandamenti di Dio.

All'ultimo, acciocchè il Paroco non lasci cosa alcuna in dietro, per la quale il popolo de'Fedeli si possa indurre ad osservar la Leg-

Legge, dimoſtrerà quanto ſiano i ſuoi frutti copioſi e ſoavi; il che potrà agevolmente provare con quelle coſe, che nel XVIII. Salmo ſono ſcritte: nel quale ſi raccontano le laudi della Legge di Dio: tra le quali queſta è grandiſſima, che aſſai più ampiamente ci manifeſta la Legge, la gloria, e majeſtà di Dio, che non fanno i corpi celeſti con la ſua vaghezza, ornamento, ed ordine: i quali ſiccome muovono a maraviglia tutte le nazioni, ancorchè barbare, ed inculte, così fanno parimente, che conoſcano e confeſſino la gloria, la ſapienza, e potenza dell'opifice e fattore dell'univerſo. Ma la Legge del Signore rivolge le anime a Dio; perchè conoſcendo noi le vie ſue, e la ſantiſſima volontà di Dio mediante la Legge, veniamo a drizzare i piedi noſtri nelle vie del Signore. E perchè quelli ſoli, che temono Dio, ſono veramente ſapienti; le attribuiſce ancora dipoi, che ella ſia, che inſegni e dia la ſapienza agli uomini di piccolo ingegno, e ſemplici; e di qui naſce, che coloro, che oſſervano la Legge di Dio, ſi empiono di veri gaudj, e della cognizione dei divini miſterj, ed inſieme ſono arricchiti ed in queſta vita, e nel ſecolo futuro d'incredibili piaceri, e di premj grandiſſimi. Nè dobbiamo oſſervare queſta Legge tanto per noſtra utilità, quanto per cagione di Dio; il quale ſi è degnato di aprire e manifeſtare agli uomini nella Legge la ſua volontà; la quale ſeguendo tutte l'altre creature, è aſſai più ragionevole che l'uomo la ſegua. Nè ſi dee con ſilenzio trappaſſare, che Dio in queſto ci ha principalmente moſtrata la ſua clemenza, e le ricchezze della ſua ſomma bontà, che, potendoci, ſenza proporci premio alcuno, sforzare a ſervir alla ſua gloria, nondimeno ha voluto, che, ſervendolo noi per ſua gloria, a noi ne venga grandiſſima utilità; talchè il medeſimo fatto foſſe a Dio glorioſo ed all'uomo giovevole. Perchè adunque queſta coſa è di grandiſſimo momento, e degniſſima tra tutte le altre; però inſegnerà il Paroco, ſiccome dal Profeta nel fine è ſtato detto, come al cuſtodire ed oſſervare le Leggi di Dio è propoſta una gran retribuzione; perocchè non ci ſono ſolamente promeſſe quelle benedizioni, che più toſto moſtravano di riſguardare alla felicità terrena; onde noi ſiamo benedetti nella città, e fuori nel campo; ma ci è propoſta una copioſa mercede in Cielo, ed una buona miſura, colma, bene agitata, e traboccante; la quale per le noſtre buone opere ci meritiamo con l'ajuto della divina miſericordia. *Pſal.* 18.

Exod.20. EGO SUM DOMINUS DEUS TUUS, QUI EDUXI TE DE TERRA AEGYPTI DE DOMO SERVITUTIS. NON HABEBIS DEOS ALIENOS CORAM ME: NON FACIES TIBI SCULPTILE.

IO. SONO IL TUO SIGNORE DIO, IL QUALE TI TRASSI DALLA SERVITÙ DI EGITTO DALLA CASA DELLA SERVITÙ. NON AVRAI DEI ALIENI IN PRESENZA MIA: NON TI FARAI IDOLI SCOLPITI.

Quantunque queſta Legge foſſe dal Signore ſopra il monte
Rom.2. data ai Giudei: nondimeno, perchè dalla natura molto tempo avanti era impreſſa e ſcolpita nelle menti di ciaſcheduno; e perciò volle Dio, che ſempre gli uomini le obbediſſero; per queſto ſarà molto utile ſpiegare quelle parole, per le quali uſando per miniſtro ed interprete Moisè, fu agli Ebrei promulgata, ed inſieme la iſtoria del popolo Iſraelitico: la quale è piena di altiſſimi miſterj. Narrerà adunque primieramente, come Dio di tutte le nazioni, che ſi vivevano ſotto il Cielo, ne eleſſe una, che ebbe l'origine, e'l naſcimento da Abramo, il quale volle Dio che foſſe pellegrino nella terra di Canaam: la cui poſſeſſione avendogli promeſſa, nondimeno ed egli ed i ſuoi diſcendenti per lo ſpazio di più di quattro cento anni ſe ne andarono diſperſi, prima che entraſſero nella promeſſa terra; nella qual peregrinazione non la-
Pſal.104. ſciò mai la cura loro. E' ben vero, che ſe ne paſſavano da una gente in un'altra, e da un regno ad un'altro popolo: ma non però patì mai, che loro foſſe fatta ingiuria alcuna; anzi che ſempre caſtigò quei Re, che gli offendevano: e prima che diſcendeſſero in Egitto, vi mandò innanzi un uomo, per la cui prudenza ed eſſi, e gli Egizj foſſero liberati dalla fame. Quando poi furono in Egitto, ſi moſtrò verſo di loro tanto benigno, che, benchè Faraone foſſe lor nimico, e ſempre attendeſſe alla ruina loro, nondimeno ſempre in maraviglioſo modo creſcevano: ed eſſendo gravemente afflitti, e ſiccome ſervi, perchè erano trattati duriſſimamente, eccitò Dio Moisè per loro Duce, il quale con potente virtù li traeſſe di Egitto; e di queſta liberazione fa ſpecial ricordanza il Signore nel principio della Legge con queſte parole: Ego

ſum

ſum Dominus Deus tuus, qui eduxi te de terra Aegypti, de domo ſervitutis.

Ora da tutte queſte coſe dovrà il Paroco principalmente avvertire, che di tutte le nazioni del Mondo Dio ne eleſſe una, la quale chiamaſſe il ſuo Popolo, e dalla quale voleſſe eſſere e conoſciuto, ed adorato: non perchè quella ſuperaſſe le altre o di giuſtizia, o di numero, ſiccome bene Dio certificò gli Ebrei: ma ſolo perchè così piacque a Dio; acciocchè così accreſceſſe ed arricchiſſe una gente vile, e povera; onde la ſua potenza e bontà veniſſe appreſſo tutti gli uomini ad eſſere più conoſciuta, e più illuſtre. Eſſendo adunque di quegli uomini tale la condizione, ſi volle unire e congiugnere a quelli, e gli amò sì fattamente, che, eſſendo Dio del Cielo e della terra, non ſi confondeva d'eſſer chiamato Dio loro; acciocchè così le altre genti provocaſſe ad emulazione: ſicchè, veduta la felicità del popolo Iſraelitico, tutti gli uomini ſi rivolgeſſero al culto del vero Dio: ſiccome ancora teſtifica Paolo; il qual dice, che, propoſta la felicità dei Gentili, e la vera cognizione di Dio, nella quale già gli aveva iſtrutti, provocava la ſua carne, cioè gli Ebrei, ad emulazione. Dipoi inſegnerà ai Fedeli, come Dio lungo tempo patì, che i padri Ebrei erraſſero per gli altrui paeſi; ed i loro diſcendenti, ancora permiſe, che foſſero oppreſſi da duriſſima ſervitù, e grandemente veſſati, ed afflitti, ſolo perchè così ci foſſe inſegnato, che quelli ſolamente ſi fanno amici di Dio, che ſono nimici del Mondo, e peregrini in terra. Onde aſſai più agevolmente ſaremo ricevuti nella familiarità di Dio, ſe non avremo coſa alcuna comune col Mondo. Ed ancora, acciocchè trasferiti al culto di Dio, conoſceſſimo, quanto ſiano quelli più felici, che ſervono a Dio, che quelli, che obbediſcono al Mondo: la qual coſa ci manifeſta la Santa Scrittura, quando dice: Veruntamen ſervient ei, ut ſciant diſtantiam ſervitutis meæ, & ſervitutis regni terrarum: Serviranno pure a lui, acciocchè ſappiano la differenza, che è da ſervire a me, e'l ſervire al regno del Mondo. Spiegherà dipoi, come più di quattrocento anni dopo, Dio adempì le promeſſe fatte; acciocchè per tal modo quel popolo ſi nutriſſe di fede, e di ſperanza; perchè vuole Dio, che i ſuoi allievi ſempre dipendano da lui, e che collochino nella ſua bontà ogni loro ſperanza: come ſi dirà nella dichiarazione del primo Precetto.

Rom. 11.

1. Par. 12.

Ultimamente noterà il luogo, il tempo, ne'quali il popolo d'Iſraele ricevette queſta Legge da Dio, che fu poichè tratto di Egitto

se ne venne nel deserto ; acciocchè allettato dalla memoria del fresco beneficio , e sbigottito dall'asprezza del luogo , ove si ritrovava , si rendesse più atto e disposto al ricever la Legge ; imperocchè gli uomini a coloro restano grandemente obbligati ; i quali hanno verso di loro provati liberali , ed amorevoli : ed allora ricorrono all'ajuto di Dio , quando conoscono esser privi di ogni umana speranza . Onde si può intendere, che i Cristiani sono tanto più inchinati al ricevere ed accettare la dottrina celeste , quanto più si sono allontanati e divisi dalle lusinghe del Mondo , e dai
Isa.28. piaceri della carne : siccome disse il Profeta : Quem docebit scientiam , & quem intelligere faciet auditum ? ablactatos a lacte , avulsos ab uberibus : A chi insegnerà la scienza , ed a chi farà intendere quello, che ode ? a quelli che sono divezzi dal latte, e tolti dalle mammelle . Sforzisi adunque il Paroco , e faccia quanto può , che il popolo fedele abbia sempre queste parole nel cuore : Ego sum Dominus Deus tuus ; per le quali intenderanno gli uomini , che essi hanno per lor Legislatore il Creatore , dal quale sono stati creati e conservati , e sempre abbiano a ragione in bocca :
Psal.94. Ipse est Dominus Deus noster , & nos populus pascuæ ejus , & oves manus ejus : Egli è il nostro Signore Dio , e noi il popolo del suo pascolo , e pecorelle della sua mano ; le quali parole se spesso e con fervore si ricorderanno ai Fedeli , avranno tanta forza , che essi diventeranno più pronti all'osservanza della Legge , e si asterranno più dai peccati . Quello , che segue poi : Qui eduxi te de terra Aegypti , de domo servitutis : sebbene pare , che solo convenga ai Giudei , liberati dalla servitù degli Egizj , nondimeno , se noi considereremo ad una più ascosa e segreta ragione della nostra salute , vedremo che assai più conviene ai Cristiani , i quali non sono stati liberati dalla servitù di Egitto , ma sono stati da Dio
Col.1. tratti dalla regione del peccato , e dalla potestà delle tenebre , e trasferiti nel regno del Figliuolo della sua dilezione . La grandezza del qual beneficio risguardando Geremia , disse queste parole :
Hier.16. Ecce dies venient , dicit Dominus , & non dicetur ultra : vivit Dominus , qui eduxit filios Israel de terra Aegypti ; sed , vivit Dominus , qui eduxit filios Israel de terra Aquilonis , de universis terris , ad quas ejeci eos , & reducam eos in terram suam , quam dedi patribus eorum . Ecce ego mittam piscatores multos , dicit Dominus , & piscabuntur eos : Ecco che verranno i giorni , dice il Signore , e più non si dirà : vive il Signore , il quale ha cavati i figliuoli d'Israele della terra di Egitto : ma , vive il Signore, che

ha

ha cavati i figliuoli d'Iſraele dalla terra di Aquilone, e da tutte quelle parti, alle quali io gli aveva diſcacciati: e gli farò ritornare alla ſua terra, la quale io diedi ai Padri loro. Ecco che io manderò molti peſcatori, dice il Signore, e peſcheranno quelli; imperocchè l'amorevoliſſimo Padre per mezzo del ſuo Figliuolo, quei figliuoli, che erano ſparſi in diverſi luoghi, raccolſe, e congregò inſieme; acciocchè omai non più come ſervi del peccato, ma della giuſtizia a lui ſerviamo, in ſantità, ed in giuſtizia, in preſenza ſua tutti i noſtri giorni. Per la qual coſa i Fedeli Criſtiani a tutte le tentazioni come ſcudo opporranno quel detto dell'Apoſtolo: Quì mortui ſumus peccato, quomodo adhuc vivemus in illo? Noi, che ſiamo morti al peccato, come potremo ancor vivere in quello? Omai non ſiamo più noſtri, ma di colui, il quale per noi è morto, e riſuſcitato. E queſti è il noſtro Signor Iddio, il quale col ſuo ſangue ci ha guadagnati a lui. E come potremo noi mai peccare contra il noſtro Signore Dio, e quello di nuovo crociſiggere? Adunque come veramente liberi, e di quella libertà, della quale Criſto ci ha liberati, ſiccome per il paſſato eſponemmo le noſtre membra a ſervire alla ingiuſtizia, così per l'avvenire eſponiamole a ſervire alla giuſtizia in ſantificazione. *Rom.6.*

PRIMO PRECETTO.

NON HABEBIS DEOS ALIENOS CORAM ME. *Exod.20.*

NON AVERAI LI DEI ALIENI IN MIA PRESENZA.

Quì inſegnerà il Paroco, che nel Decalogo tengono il primo luogo quei Precetti, che appartengono a Dio: il ſecondo quelli, che riſguardano al proſſimo; perchè quei beni, che facciamo al proſſimo, li facciamo per amore di Dio; imperocchè allora ſecondo il Precetto di Dio amiamo il proſſimo, quando l'amiamo per amor di Dio. E queſti Precetti pertinenti a Dio, ſono deſcritti nella prima Tavola. Dopo queſto dimoſtrerà, che nelle parole propoſte ſi contengano due Precetti: de'quali uno ha virtù di comandare, l'altro di proibire; e quando dice: Non habebis Deos alienos coram me; ſignifica queſto, Me ſolo vero Dio adorerai; ed agli Dei alieni non darai culto, o adorazione alcuna. E nel primo s'include il Precetto della Fede, della Speranza, e della Carità; perchè quando noi diciamo, Dio, allora confeſſiamo lui

eſſere immobile, incommutabile, e ſempre il medeſimo, fedele, retto, e ſenza iniquità alcuna. Per la qual coſa acconſentendo alle ſue parole, è neceſſario, che gli diamo indubitata fede, e che ſiano appreſſo di noi di grandiſſima autorità. E chi conſidera poi la ſua onnipotenza, la clemenza, e la benignità, e l'inclinazione al farci bene, come potrà non porre in lui ogni ſua ſperanza? Ma ſe poi contempliamo le ricchezze, che ha ſparſe in noi, della ſua bontà, e dilezione, come potremo non amarlo? Di quì adunque è proceduto quel proemio, dipoi quella concluſione, la quale nel comandare uſa nella Scrittura Dio: Ego Dominus. L'altra parte di queſto Precetto è: Non habebis Deos alienos coram me. La qual formula di parlare ha uſata il Legislatore, non perchè non foſſe baſtevolmente ſpiegato queſto ſentimento nell'affermazione del Precetto, dicendo in queſto modo; Me ſolo Dio adorerai: perchè ſe Dio è, biſogna che ſia un ſolo: ma per la cecità di molti, i quali già confeſſavano di adorare il vero Dio, e nondimeno onoravano molti Dei: come tra gli Ebrei me-
3. *Reg.* 18. deſimi furono molti, i quali, ſiccome Elia gli riprendeva, zoppicavano da due bande; il che ancora fecero i Samaritani: i quali adoravano il Dio di Iſraele ed inſieme i Dei dei Gentili. Spiegate queſte coſe, ſi potrà aggiungere, come queſto è il primo di tutti i Precetti, ed il maggiore, e più importante, non ſolo riſpetto all'ordine, ma ancora per la ragione, per la dignità, e per la eccellenza ſua; imperocchè dee Dio appreſſo di noi eſſere infinitamente più amato, e ſtimato di più autorità, che ogni Signore, che ogni Re. Egli è, che ci ha creati: il medeſimo ci governa: da lui ſiamo nutriti nel ventre della madre noſtra, e dipoi prodotti in queſta luce; egli è, che ci provvede le coſe alla vita ed al vitto neceſſarie.

Quelli adunque peccano, e fanno contra queſto Precetto, i quali non hanno nè Fede, nè Speranza, nè Carità; e quelli, che in tal peccato ſi ritrovano, ſono in grandiſſimo numero; perchè tra queſti ſono tutti coloro, che caſcano nell' ereſia, e che non credono quelle coſe, le quali la Santa Chieſa propone da crederſi: quelli che danno fede ai ſogni, ed agli augurj, agl'incanti, ed a ſimili coſe vaniſſime: quelli che ſi diſperano della loro ſalute, nè ſi fidano della divina bontà: quelli, che ſolo hanno fiducia nelle ricchezze, o nella ſanità, e nelle forze del corpo; le quali coſe ſono ſtate più ampiamente e diffuſamente trattate da quelli, i quali hanno ſcritto de' vizj, e de' peccati.

Ma

Ma nella ſpiegazione di queſto Precetto, ſi dee ancora con gran diligenza inſegnare, come a queſta Legge e Precetto non repugna in modo alcuno la venerazione ed invocazione de' Santi, degli Angeli, e dell' anime beate, che ora ſi godono la Celeſte Gloria, ovvero il culto dei corpi, e delle ceneri de' Santi, il quale ſempre la Cattolica Chieſa ha dato loro; perchè chi è così ſtolto, che, ſe il Re dirà e comanderà, che neſſuno ſia ardito di farſi Re, o patiſca eſſer veſtito con l'abito ed ornamento Regale, ſubito per queſto penſi, che il Re non voglia, che ſi faccia onore ai ſuoi offiziali, e magiſtrati? perchè ſebbene i Criſtiani, ſi dice, che adorano gli Angeli, ad eſempio de' Santi del vecchio Teſtamento; non per queſto danno lor quell'onore, e quella venerazione, che danno a Dio; e ſe ſi legge, alle volte gli Angeli aver recuſato eſſere venerati dagli uomini; ſi dee intendere, averlo fatto, perchè non volevano, che foſſe loro attribuito quell'onore, che ſolo ſi conviene a Dio; perchè lo Spirito Santo, il quale dice: Soli Deo honor, & gloria: A Dio ſolo onore e gloria: il medeſimo ancora comandò, che noi onoraſſimo i noſtri genitori, e gli uomini di antica età. Oltre di queſto, gli uomini ſanti, i quali adoravano un ſolo Dio, nondimeno, come nelle ſacre Lettere ſi legge, adoravano i Re, cioè umilmente e ſupplichevolmente li veneravano. Ora, ſe i Re, per li quali Dio governa il Mondo, ſono tanto onorati: agli Angelici ſpiriti non daremo noi tanto maggior onore, quanto quelle beate menti ſono più nobili e più degne di qualunque Re, i quali Dio volle che foſſero ſuoi miniſtri, e l'opera de'quali uſa non pure al governo della ſua Chieſa, ma ancora dell'altre coſe, e per l'ajuto de'quali noi ſiamo ogni giorno liberati da grandiſſimi pericoli e del corpo, e dell'anima; quantunque da noi non ſi laſcino vedere? Aggiugni a queſto la Carità, con la quale ci amano; dalla quale perſuaſi ed indotti pregano Dio per utilità di quelle Provincie, alle quali ſon prepoſti, come ſi può vedere nella ſacra Scrittura. Nè ſi dee pur dubitare, che facciano queſto ancora per quelli, i quali hanno in lor cuſtodia; perchè eſſi ſono, che offeriſcono a Dio i noſtri preghi, e le lacrime. Per il che nell'Evangelio inſegnò il Signore che in verun modo non ſi doveſſero ſcandalizzare i piccolini, perchè gli Angeli loro in Cielo ſempre veggono la faccia del Padre celeſte. E però ſempre ſi debbono pregare ed invocare: perchè eſſi di continuo riſguardano Dio, e prendono volentieri l'impreſa di quel patrocinio, che Dio ha loro commeſſo, della ſalute no-

Del culto e venerazione de' Santi.

1. Tit. 1.
Exod. 19.
Levit. 19.
Deut. 5.
Matt. 18.

noſtra . E di queſta tale invocazione ſi ritrovano teſtimonianze del-
*Gen.*32. la divina Scrittura; perche Giacobbe a quell'Angelo, col quale avea lottato , dimanda , che gli dia la benedizione , anzi pure lo sforza: perchè gli promette di non volerlo in modo alcuno laſciare andare , ſe prima da lui non ha avuta la benedizione ; e non ſolo volle che gli foſſe data da quell' Angelo , ch'egli vedeva , ma da quello
*Gen.*48. ancora, che gli era al tutto occulto, quando gli diſſe : Angelus, qui eruit me de cunctis malis , benedicat pueris iſtis : Quell'Angelo , che mi ha tratto , e liberato da tutti i mali , benedica queſti fanciulli . Dalle quali coſe ſi può ancora conchiudere , che non ſolo nell'onorare quei Santi , che nel Signore ſono morti , e nell'invocarli , e nel venerare le loro reliquie non ſi ſminuiſce la gloria di Dio , ma che grandemente tanto più ſi accreſce , quanto più eccita la ſperanza degli uomini , e la conferma , e gli eſorta all'imitazione de' Santi . Il quale pietoſo offizio è approvato e confermato dal ſecondo Concilio Niceno , dal Gangrenſe, e dal Trentino, e dall'autorità di tutti i Santi Padri . Ed acciocchè il Paroco ſia più iſtrutto a refutare quelli , i quali ſi oppongono a queſta verità , legga principalmente S. Girolamo contra Vigilanzio, e'l Damaſceno ; alla ragione de'quali ſi aggiugne (e queſto è il principale) la conſuetudine preſa dagli Apoſtoli , e ſempre ritenuta e conſervata nella Chieſa di Dio ; della qual coſa qual più chiaro e fermo argomento ſi può trovare , che il teſtimonio della divina Scrittura ? la quale maravigliosamente celebra le lodi de' Santi ; imperocchè ſi trovano alcuni divini trattati , fatti in laude di alcuni Santi : le cui lodi eſſendo celebrate dalle ſacre Lettere , perche non gli debbono ancora gli uomini ſingolarmente onorare ? ſebbene debbono ancora eſſere più onorati ed invocati dagli uomini , per cagione che eſſi per la ſalute degli uomini fanno continue orazioni , e molti benefizj ci concede Dio per merito e grazia loro. Perocchè
*Luc.*15. ſe in Cielo ſi fa allegrezza per un peccatore tornato a penitenza ; non crediamo noi , che ancora i celeſti Cittadini abbiano ad ajutare i penitenti ? non vogliamo , che eſſendo pregati abbiano da impetrare il perdono de'peccati , ed a conciliarci la grazia di Dio ? E ſe foſſe quì , chi diceſſe quello che dicono alcuni , eſſere il patrocinio de' Santi ſuperfluo : perchè Dio ſenza altro interprete conoſce ed eſaudiſce le noſtre orazioni : queſte voci di uomini empj e nimici di Dio , ſono convinte e refutate da quelle parole di
S. Agoſt. S. Agoſtino , il quale dice , Che Dio non concede molte coſe , ſe non vi concorre l'opera e l'offizio del mediatore , e dell'interceſſore .

fore. Il che ſi conferma con li chiari eſempj di Abimelecco, e degli amici di Giobbe: i peccati de' quali Dio perdonò ſolo per li preghi di Abramo, e di Giobbe. Ma ſe ancora addurranno queſt'altra ragione, che il ſervirſi de'Santi per ambaſciadori ed avvocati noſtri, naſce da mancamento e debolezza di fede, che riſponderanno all'eſempio del Centurione, il quale avendo in ſe quel ſingolar dono della fede, che il Signore gli avea compartito, e per il quale fu da lui tanto celebrato, nondimeno mandò i più antichi de'Giudei al Salvatore acciocchè impetraſſero la ſalute del ſuo infermo ſervo. Per la qual coſa ſe noi abbiamo a confeſſare, eſſerci ſtato propoſto un ſolo mediatore Gesù Criſto, il quale ſolo con il ſuo ſangue ci riconciliò al Padre celeſte, e che, ritrovata l'eterna redenzione, una volta entrato in Santa, non ceſſa pregar per noi; da queſto però non può in alcun modo conchiuderſi, che non ci ſia lecito ricorrere alla grazia de'Santi. Perchè ſe foſſe vero, che non conveniſſe ſervirſi dell'ajuto de'Santi, perchè noi abbiamo Gesù Criſto, unico e vero avvocato, e difenſor noſtro; l'Apoſtolo non avrebbe mai commeſſo queſto errore di pregare con tanta iſtanza di eſſere ajutato appreſſo Dio con le orazioni de'ſuoi fratelli; perchè le preghiere di quelli, che ſono vivi, non manco che l'orazioni di coloro, che ſono in Cielo Santi, diminuirebbono la gloria e la dignità di Criſto mediator noſtro. Ma fanno a ciaſcheduno indubitata fede dell'onore, che ai Santi ſi dee, e del patrocinio e tutela, che prendono di noi, le opere maravigliose operate ai loro ſepolcri, la ſanità di coloro, che erano privi degli occhi, ſtroppiati delle mani e de'piedi, e di tutte le membra impediti, i morti riſuſcitati, e i demonj ſcacciati da'corpi degli indemoniati: le quali coſe S. Ambrogio, e S. Agoſtino, teſtimonj efficaciſſimi, e di grandiſſima autorità, hanno laſciato ſcritto, non avere udite come molti, non aver lette, come pur aſſai affermano, ma aver vedute con li propj occhi. Ma che più? ſe le veſti, e i fazzoletti, e l'ombra de'Santi, prima che uſciſſero di queſta vita, ſcacciò le infermità, e rendè agl'infermi le perdute forze; chi ardirà mai negare, che Dio per mezzo delle ſacre ceneri, e delle oſſa, e dell'altre reliquie de'Santi non operi maravigliosamente il medeſimo? Queſta verità ci manifeſtò quel cadavero, il quale eſſendo ſtato a caſo meſſo dentro al ſepolcro di Eliſeo, al toccare, che fece il ſuo ſanto corpo, ſubito riſuſcitò.

Gen 20. Job.42. Matt.8. Luc.7. Hebr.9. S.Ambr. S.Agoſt. 4.Reg.13.

Quello, che poi ſegue: Non facies tibi ſculptile, neque omnem

Exod.20.

omnem ſimilitudinem , quæ eſt in Cælo , & quæ in terra deorſum , nec eorum , quæ ſunt in aquis ſub terra . Non adorabis ea , neque coles : Non ti farai alcuna imagine ſcolpita , nè ſimilitudine di coſa alcuna che ſia ſotto il Cielo , o quà giù in terra , nè di quelle , che ſono ſotto la terra nelle acque . Non le adorerai , nè le onorerai . Alcuni ſono , che penſando , che queſto ſia un'altro Precetto , hanno voluto , che gli ultimi due abbiano virtù di un
S. Agoſt. Precetto ſolo : come S. Agoſtino i due ultimi dividendo , tenne che queſte parole appartenеſſero al primo Precetto ; la quale opinione , perchè nella Chieſa è più accettata , noi ancora ſeguitiamo . Quantunque una veriſſima ragione ſi poteſſe addurre , cioè , che egli fu conveniente , che il premio e la pena di ciaſchedun Precetto ſi contenеſſe nel primo . Nè ſia però chi s'imagini , che per queſto Precetto ſi proibiſca l'arte di dipingere , di ritrarre , o
3. Reg. 6. di ſcolpire ; perchè nella Scrittura leggiamo , per comandamento
Num. 21. di Dio eſſere ſtate fatte le imagini e i ſimulacri dei Cherubini , e del ſerpente di bronzo . Dovremo adunque eſporre , che l'imagini ſiano ſtate proibite ſolo , acciocchè nell'onorare le ſtatue , come ſe foſſero Dei , non ſi detraeſſe al culto del vero Dio . E per due riſpetti , quanto ſi appartiene , e fa al propoſito di queſto Precetto , la maeſtà di Dio gravemente ſi offende ; l'uno è , ſe gl'idoli e le imagini ſi adorano come Dio , o ſe ſi crede in quelle ritrovarſi qualche virtù , o natura divina , per la quale debbano eſſere onorate ed adorate , o che da loro ſi abbiano a dimandare le grazie , o che nell'imagini ſi abbia a collocare la fiducia , come già coſtumavano i Gentili : i quali collocavano ogni loro ſperanza negl' idoli ; il che in molti luoghi le ſacre Lettere riprendono . L'altro è , ſe uno ſi sforzaſſe con qualche artifizio ritrarre la figura di Dio , come ſe con gli occhi corporei ſi poteſſe vedere , o eſprimere con li colori , o con le figure . Perchè chi ſarà mai , che poſſa raſſembrare con figura alcuna Dio ? (come diſſe il Damaſceno) il quale non ſi può vedere , il quale non ha corpo , e che non può eſſer circoſcritto da termine alcuno , nè deſcritto da linee o da figure : la qual coſa nel ſecondo Concilio Niceno ſi dichiara copioſiſſimamente ? Onde ottimamente diſe l'Apoſtolo , che queſti tali
Rom. 1. aveano cangiata la gloria di Dio incommutabile in una ſomiglianza , e imagine di uccelli , di quadrupedi , e di ſerpenti ; perchè eſſi tutti queſti animali onoravano come Dei : e nondimeno eſſi erano , che facevano le imagini di queſte coſe , e le proponevano
Exod. 32. ad eſſere adorate dai popoli . Il perchè gl'Iſraeliti , i quali avanti

al

al ſimulacro del vitello gridavano: Hi ſunt Dii tui, Iſrael, qui te eduxerunt de terra Aegypti: Queſti ſono i tuoi Dei, o Iſraele, che ti hanno tratto dalla terra di Egitto: furono perciò detti idolatri, perchè cangiarono la gloria di Dio in quella di una imagine di un vitello, che ſi paſce di fieno. Avendo adunque il Signore proibito l'adorar Dei alieni, acciocchè così al tutto ſtirpaſſe l'idolatria, vietò ancora, che l'imagine della divinità ſi formaſſe o di rame, o di qualſivoglia altra materia. Il che manifeſtando Iſaia diſſe: Cui ſimilem feciſtis Deum, aut quam imaginem ponetis ei? A chi avete voi fatto ſimile Dio? e che imagine gli appropriere-te? E che queſto Precetto abbia in ſe queſto ſentimento, oltre quello, che hanno ſcritto i Santi Padri, i quali così l'hanno interpretato, (ſiccome nel ſettimo Sinodo ſi dichiarò) lo manifeſtano ancora le parole del Deuteronomio, dove Moisè volendo rivolgere il popolo dall'idolatria, così diceva: Non vidiſtis aliquam ſimilitudinem in die, qua locutus eſt vobis Dominus in Horeb de medio ignis: Voi non vedeſte mai ſomiglianza alcuna di Dio in quel giorno, nel quale il Signore vi parlò in Orebbe dal mezzo del fuoco. Il che il ſapientiſſimo Legislatore non diſſe per altro, ſe non acciocchè da qualche errore indotti non ritraeſſero qualche imagine della divinità, e quell'onore, che ſi dee a Dio, attribuiſſero ad una coſa creata. Nè però ſia alcuno, che penſi farſi contra la Legge di Dio, e contra la religione, quando qualche perſona della Santiſſima Trinità ſi eſprime con alcune figure; le quali coſe ſi ſono vedute così nel vecchio Teſtamento, come nel nuovo; perchè niuno è così rozzo, che creda con quella imagine figurarſi o eſprimerſi la divinità; ma inſegni il Paroco come con quelle ſi dichiarano alcune propietà, o operazioni, le quali ſi attribuiſcono a Dio, come quando da Daniele è deſcritto un vecchio carico di anni ſedere ſopra un trono, avanti al quale ſono i libri aperti, ſi ſignifica la eternità di Dio, e la ſua infinita ſapienza, con la quale egli riſguarda tutte le cogitazioni ed operazioni degli uomini, acciocchè di quelle dia poi il giudizio. Gli Angeli ancora ſi dipingono con figura umana, e con le ali, acciocchè così intendano i Criſtiani, quanto ſiano pronti all'ajuto dell' uman genere, e come preparati ad eſeguire i miniſterj del Signore, perchè omnes adminiſtratorii ſpiritus ſunt propter eos, qui hereditatem capiunt ſalutis: Tutti ſono ſpiriti, che amminiſtrano e ſervono per cagion di quelli, che ricevono la eredità della ſalute. La figura della colomba, e delle lingue come di fuoco nel Van-

Pſal. 105.

Iſa. 40.

Deut. 4.

Dan. 7.

Heb. 1.

Matt. 3.

gelo

Mar.1. gelo e negli atti degli Apoſtoli è così noto quali propietà dello
Luc.3. Spirito Santo ci ſignificano, che non fa di biſogno ſpiegarlo con
Joan.1. più parole. Ma conciofſiachè Criſto noſtro Signore, e la ſua pu-
Act.2. riſſima Madre, e tutti gli altri Santi, eſſendo di natura umana, aveſſero ancora la figura umana, non ſolo non fu per queſto Precetto proibito, che le loro imagini ſi dipingeſſero ed onoraſſero, ma ancora ſempre è ſtata tenuta coſa ſanta, ed un ſegno certo di un animo grato e ricordevole de'benefizj: il che ſi conferma per le ricordanze, che ſi hanno fin da i tempi degli Apoſtoli, e per quello, che ha confermato il generale Concilio, ed i libri ſcritti da ſantiſſimi e dottiſſimi Padri, li quali tutti ſono di un'iſteſſo parere, e confermano il medeſimo. Moſtrerà per tanto il Paroco, come non ſolo è lecito nella Chieſa tenere l'imagini de'Santi, e quelle onorare: conciofſiachè l'onore, che a quelle ſi dà, ſi riferiſca a quei Santi, onde ſon ritratte quelle imagini: ma ancora dichiarerà, come tal coſa è ſtata oſſervata fino a queſto giorno con non poca utilità de'Fedeli, ſiccome ſi conoſce dal libro del Damaſceno, il quale ſcriſſe delle Imagini, e dal ſettimo Sinodo, che è il ſecondo Niceno. Ma perchè l'avverſario dell'uman genere con le ſue frodi ed inganni ſi sforza corrompere e depravare ogni ſanto iſtituto ed ordinazione; ſe forſe il popolo in queſta coſa aveſſe commeſſo qualche errore, il Paroco ſeguitardo il decreto del Concilio di Trento, quanto per lui far ſi potrà, ſi ſtudierà di correggerlo: e ſe vedrà fare al propoſito, interpreterà al popolo l'iſteſſo decreto: e dipoi inſegnerà agli uomini rozzi, e che non ſanno per qual cagione ſiano ſtate ritrovate l'imagini, come l'imagini ſono ſtate fatte per far conoſcere ed intendere l'iſtoria dell'uno e dell'altro Teſtamento: e per rinnovare in noi la rimembranza di quella, onde eccitati dalla memoria delle coſe divine, più ferventemente ſiamo infiammati ad onorare ed amare Dio. Dimoſtrerà ancora eſſere le imagini de'Santi poſte ne'tempj, acciochè quivi ſiano onorate, e perchè dal loro eſempio ammoniti, ſecondo la loro vita e coſtumi regoliamo ed ordiniamo la noſtra.

EGO SUM DOMINUS DEUS TUUS, FORTIS, ZELOTES, VISITANS INIQUITATEM PATRUM IN FILIOS IN TERTIAM ET QUARTAM GENERATIONEM EORUM QUI ODERUNT ME: ET FACIENS MISERICORDIAM

AM IN MILLIA IIS, QUI DILIGUNT ME, ET CUSTODIUNT PRAECEPTA MEA.

IO SONO IL TUO SIGNORE DIO FORTE, ZELANTE, CHE VISITO L' INIQUITA' DE' PADRI NE' FIGLIUOLI NELLA TERZA E QUARTA GENERAZIONE DI QUELLI CHE MI HANNO IN ODIO: E CHE FO MISERICORDIA IN MIGLIAJA A QUELLI, CHE MI AMANO, E CUSTODISCONO I MIEI PRECETTI.

Due coſe ſono nell'ultima parte di queſto Precetto, che diligentemente ſi debbono ſpiegare; la prima è che ſebbene per la grande ſceleratezza, che ſi commette nella prevaricazione del primo Precetto, e per la molta inclinazione, che hanno gli uomini al traſgredirlo, molto convenientemente è in queſto luogo propoſta la pena, nondimeno queſta è come una comune aggiunta a tutti gli altri Precetti; perchè ogni Legge induce gli uomini all' oſſervanza dei Precetti, proponendo i premj, e minacciando le pene. Di qui ſono venute quelle così ſpeſſe e frequenti promeſſe di Dio, che ſi leggono nelle ſacre Lettere. E per laſciare quaſi infiniti teſtimonj del vecchio Teſtamento, nel Vangelo è ſcritto: Si vis ad vitam ingredi ſerva mandata: Se tu vuoi entrare alla vita oſſerva i comandamenti. Ed altrove: Qui facit voluntatem Patris mei, qui in Cælis eſt, ipſe intrabit in regnum Cælorum: Chi fa la volontà del mio Padre, il quale è in Cielo, entrerà nel regno de' Cieli. E quell'altro paſſo: Omnis arbor, quæ non facit fructum bonum, excidetur, & in ignem mittetur: Ogni albero, che non fa buon frutto, ſarà tagliato, e gettato al fuoco. E poi: Omnis qui iraſcitur fratri ſuo, reus erit judicio: Qualunque ſi adira col ſuo fratello, ſarà reo del giudizio. Ed altrove: Si non dimiſeritis hominibus, nec Pater veſter dimittet vobis peccata veſtra: Se voi non perdonerete agli uomini, nè il voſtro Padre perdonerà a voi i peccati voſtri. La ſeconda coſa da notare in queſto Precetto, è, che in un molto diverſo modo dee inſegnarſi queſta aggiunta agli uomini perfetti da quello, nel quale s'inſegnerà agli uomini carnali; perchè a' perfetti, i quali ſeguono la guida dello ſpirito di Dio, ed obbediſcono a lui con pronto e lieto animo, queſta è come una lietiſſima novella, e come un grande argomento

Matt. 19. & 7. & 3. & 5. & 6. *Rom.* 8.

to della buona volontà di Dio verſo di loro ; perchè quì conoſcono la cura , che ha di quelli il loro amorevoliſſimo Dio : il quale ora con premj , ora con pene quaſi sforza e ſpigne gli uomini al ſuo culto e venerazione : conoſcono la immenſa benevolenza che loro porta , il quale ſi degni di comandar loro , e voglia ſervirſi dell'opera loro a gloria del ſuo ſanto nome . Nè ſolo intendono , e conoſcono queſto , ma hanno ancora una grande ſperanza , che egli comandando loro tutto quello , che vuole , ancora concederà loro le forze , con le quali alla ſua Legge poſſano obbedire . Ma agli uomini carnali , i quali non ſono ancora liberati dallo ſpirito della ſervitù , e ſi aſtengono dai peccati più per tema delle pene , che per amore della virtù , il ſenſo di queſta tale aggiunta è grave ed acerbo . Per il che ſi debbono ſollevare con pietoſe eſortazioni , e ſi debbono quaſi condur per mano là dove la Legge riſguarda , ed a quello , che intende . Ed il Paroco , ogni volta che gli ſi porgerà occaſione di ſpiegare qualche altro Precetto , propongaſi queſte medeſime coſe . Nondimeno così i carnali , come gli ſpirituali debbono eſſere eccitati all'oſſervanza di queſta Legge da due parole , che in queſta particella aggiunta ſono poſte , quaſi da due ſtimoli . Perche ſi dee ſpiegare con gran diligenza , come ſia detto quì Dio forte , e queſto , perchè la carne , la quale poco teme le minacce di Dio , và ritrovando e fingendo mille varie ragioni , per le quali poſſa fuggire l'ira di Dio , e ſcampare dalla propoſta pena ; ma , quando uno crede per fermo , Dio eſſere forte , dice
*Pſal.*138. con Davidde : Quo ibo a ſpiritu tuo , & quo a facie tua fugiam ? Dove anderò io lontano dal tuo ſpirito , e dove mi fuggirò dalla tua preſenza ? La medeſima alle volte diffidandoſi al tutto delle promeſſe di Dio , s'imagina , che le forze de' ſuoi nemici ſiano così grandi , che ella giudica non eſſer tale , che in modo alcuno poſſa reſiſtergli . Ma la ferma e ſtabil fede , che niente vacilla , fidata tutta nella divina potenza , e virtù , per lo contrario recrea
v. 26. e conferma gli uomini : perchè ella dice : Dominus illuminatio mea , & ſalus mea ; quem timebo ? Il Signore è la mia illuminazione e la mia ſalute , che temerò io ? L'altro ſtimulo è il zelo di Dio : perocchè alle volte gli uomini penſano , che Dio non abbia cura di queſte coſe umane , nè attenda , ſe noi oſſerviamo o ſpregiamo la ſua Legge ; dal che ſegue una gran confuſione di vita . Ma quando noi crediamo , che Dio ſia zelante ; il conſiderare a queſto , fa che noi facciamo nelle operazioni noſtre il debito noſtro. E quel zelo , che ſi attribuiſce a Dio , non ſignifica paſſione , o per-

perturbazione alcuna di animo, ma ſolo quel divino amore, e quella carità, per la quale Dio non può ſoffrire, nè ſenza pena trappaſſare, che anima alcuna, laſciando lui, ſi congiunga con altri, e così ſia fornicaria; e condanna e caſtiga tutte quelle, che in tal modo ſi partono da lui, come adultere e fornicarie. E' adunque il zelo di Dio la ſua tranquilliſſima e ſinceriſſima giuſtizia, per la quale quell'anima, che corrotta da falſe opinioni e da prave cupidità è da lui repudiata, come adultera è ſeparata e rimoſſa dal conjugio di Dio. Ma queſto zelo di Dio allora proviamo eſſere ſoaviſſimo e dolciſſimo, quando con queſto ci è manifeſtata la ſua incredibile e ſomma bontà verſo di noi; imperocchè non ſi trova tra gli uomini amor più ardente, nè maggiore e più ſtretta congiunzione, che quella di coloro, che ſono tra loro congiunti ed uniti in Matrimonio. E però ci moſtra Dio, quanto grandemente ci ami, quando ſpeſſe fiate aſſomigliandoſi ora allo ſpoſo, ora al marito, ſi chiama zelante, o geloſo. Per il che dee inſegnare il Paroco in queſto luogo, che gli uomini debbono eſſere così deſideroſi del culto ed onor divino, che ragionevolmente più toſto poſſano eſſer detti zelanti, che amanti, ad eſempio di colui, che diſſe di ſe ſteſſo: Zelo zelatus ſum pro Domino Deo exercituum: Io ho con zelo zelato per il Signore Dio degli eſerciti. Anzi pure vadano imitando Criſto iſteſſo, il quale diſſe: Zelus domus tuæ comedit me: Il zelo della tua caſa mi ha conſumato. E ſi debbono minacciare i triſti, dicendo che Dio non patiſce, che alcun peccatore ne vada impunito, ma che ovvero a guiſa d'amorevol padre li caſtigherà, o come giudice li punirà acerbamente e ſeveramente. Il che in un'altro luogo volendo ſignificare Moisè diſſe: Et ſcies, quia Dominus Deus tuus ipſe eſt Deus fortis, & fidelis, & cuſtodiens pactum & miſericordiam diligentibus ſe, & iis, qui cuſtodiunt præcepta ejus in mille generationes, & reddens odientibus ſe ſtatim: E ſaprai, che il tuo Signore Dio egli è Dio forte, e fedele, ed oſſervatore del patto, e che fa miſericordia a quelli, che l'amano, ed a quelli, che cuſtodiſcono i ſuoi Precetti fino a mille generazioni, e che rende ſubito a quelli, che l'odiano, ſecondo i meriti loro. E Gioſuè diſſe: Non poteritis ſervire Domino: Deus enim ſanctus, & fortis, æmulator eſt, nec ignoſcet ſceleribus veſtris atque peccatis: ſi dimiſeritis Dominum, & ſervietis diis alienis, convertet ſe, & affliget vos, atque ſubvertet: Non potrete ſervire al Signore: perchè Dio è ſanto, è forte, ed emulatore, nè perdonerà alle voſtre ſcelleratezze, ed

3. Reg. 19.

Pſal. 68.

Joan. 2.

Deut. 7.

Joſ. 24.

alli voſtri peccati : ſe voi laſcerete il Signore , e ſervirete a Dei alieni , ſi rivolgerà , e vi affliggerà , e manderavvi in ruina . E quì biſognerà inſegnare al popolo , che la minacciata pena perviene fino alla terza e quarta generazione degli empj e rei uomini ; non che quelli , che vengono dipoi , ſempre portino le pene de' peccati de'loro paſſati ; ma ſebbene e quelli , e i loro figliuoli non ne ſiano ſtati puniti ; nondimeno non tutta la loro poſterità potrà finalmente ſcampare l'ira e 'l flagello di Dio . Il che avvenne
2. *Paral.* 34 & 35. al Re Gioſia ; perchè avendo a coſtui per la ſua ſingolar pietà perdonato Dio , ed avendogli conceduto , che foſſe in pace ſepolto nella ſepoltura de'ſuoi antichi , acciocchè non aveſſe a vedere i mali , che per li tempi avvenire dovevano ſuccedere ; i quali per
4. *Reg.* 21. la impietà di Manaſſe , ſuo avo , avevano a ſopravvenire a Giuda e Geruſalemme , cadde la vendetta di Dio ſopra i ſuoi diſcendenti , talchè non perdonò fino ai figliuoli di Gioſia . Ora in qual modo queſte parole della Legge a quella ſentenza del Profeta
Exech. 18. non ſiano contrarie , che dice : Anima, quæ peccaverit , ipſa morietur : L'anima , che avrà peccato , quella ſarà dannata : lo di-
S. Greg. moſtra l'autorità di S. Gregorio , ſimile a quella di tutti i Padri antichi : perchè dice : Qualunque imita l'iniquità del ſuo ſcelerato padre , ancora è punito per il di lui peccato . Ma chi non ſegue l'iniquità del padre , non è gravato dal ſuo fallo : onde naſce , che il figliuolo iniquo paghi i debiti non ſolo ſuoi , che a quelli del padre ha aggiunti , ma ancora quelli del ſuo iniquo padre , quando egli ai vizj del padre , per li quali ben ſa che Dio è adirato , non teme di aggiugnere ancora la ſua malizia . Ed è coſa giuſta , che colui , che ſotto un ſevero giudice non teme ſeguitare le vie del ſuo iniquo padre , ſia nella preſente vita sforzato ancora a pagare le colpe del ſuo triſto padre . Dopo queſto ricorderà il Paroco , quanto la giuſtizia di Dio ſia ſuperata dalla ſua bontà , e miſericordia . Si adira Dio con la terza e con la quarta generazione , ma la ſua miſericordia concede alle migliaja . E quando dice : Eorum , qui oderunt me : moſtra la grandezza del peccato ; perocchè , che coſa può eſſere più ſcelerata e deteſtabile , che l'aver in odio la ſomma bontà e la ſomma verità ? E queſto è propio di tutti i peccatori ; perchè ſiccome chi ha i comandamenti , e li cuſtodiſce , coſtui ama Dio : Così parimente , chi diſpregia la Legge di Dio , e non oſſerva i ſuoi comandamenti , meritamente ſi può dire , che coſtui abbia in odio Dio . Quel che nell'ultimo ſegue : Et iis , qui diligunt me : con queſte parole ci inſegna il modo e la ragione di oſſer-

oſſervare la Legge ; perchè egli è neceſſario a quelli , che oſſervano la Legge di Dio , che con la medeſima carità ed amore , il quale hanno verſo Dio, ſi conducano alla ſua obbedienza ; le quali coſe tutte ſi ricorderanno doverſi oſſervare negli altri Precetti .

SECONDO PRECETTO.

NON ASSUMES NOMEN DOMINI DEI TUI IN VANUM.

NON NOMINERAI IL NOME DEL TUO SIGNORE DIO IN VANO.

Quantunque nel primo Precetto della divina Legge , per la quale ci è comandato che onoriamo e adoriamo Dio con ſantità , e pietà , s'includa e contenga di neceſſità queſto ſecondo : perchè quelli , che vuole , che a lui ſia dato onore , dimanda ancora , che con le parole l'onoriamo , e ci proibiſce fare il contrario : il che dimoſtrano ancora apertamente le parole del Profeta Malachia : Filius honorat patrem , & ſervus dominum ſuum : ſi ergo Pater ego ſum , ubi eſt honor meus ? Il figliuolo onora il padre , il ſervo il ſuo Signore : ſe adunque io ſon Padre , dove è l'onor mio ? nondimeno Dio , perche il negozio era di molta importanza, volle ſeparatamente dare queſta Legge di onorare il ſuo ſantiſſimo e diviniſſimo nome , e ce lo volle proporre con parole appartate , e chiare . Il che dee al Paroco dare principalmente ad intendere , non eſſer baſtevole il parlare di queſta coſa generalmente ed in univerſale ; ma queſto eſſere un luogo , nel quale è neceſſario fermarſi pur aſſai , e tutte quelle coſe , che ſi appartengono a trattare queſto paſſo , dichiarare ai Fedeli diſtintamente , chiaramente , e diligentemente . Nè dee eſſere queſta giudicata troppa diligenza : concioſſiachè non ci manchino di quelli , i quali ſono di maniera accecati dalle tenebre degli errori , che non ſi vergognano maladire quello , che gli Angeli glorificano , nè dalla data Legge ſono sbigottiti , che perciò non ardiſcano temerariamente e sfacciatamente ogni giorno detrarre alla divina Maeſtà, anzi pur ad ogni ora , e ad ogni momento . E chi non vede , che ogni piccola coſa oggi ſi afferma col giuramento ? e che ad ogni parola ſi ſente una imprecazione , ed una maledizione ? talchè non è quaſi alcuno , che venda una minima coſa , o compri , o faccia

Malach. 1.

qualſivoglia negozio, che non vi interponga il giuramento, e che mille volte in coſa di leggieriſſimo momento, e vana, non ricordi il ſantiſſimo nome di Dio? Per il che il Paroco dee mettere maggior cura e diligenza di avvertire ſpeſſo i ſuoi popoli, quanto ſia grave e deteſtabile queſta ſceleratezza. Nella ſpiegazione adunque di queſto Precetto queſto ſia prima noto, che con le coſe, che la Legge proibiſce, è ancora congiunto il Precetto di quelle coſe, che comanda, e che vuole che ſi facciano, cioè, che nella Legge e nel Precetto negativo è incluſo l'affermativo, ma ſi debbono ambedue ſeparatamente inſegnare. E prima, acciocchè con più facilità ſi vengano a ſpiegare le coſe, che ſi hanno ad inſegnare ai popoli, ſi moſtra quello, che la Legge comanda, dipoi quello, che ella proibiſce; perchè quelle coſe, che comanda, ſi eſpongono in quelle parole, che dicono, che il nome di Dio ſi dee onorare, e per quello giurare ſantamente. Le parole, che ci proibiſcono, ſono così fatte: niuno ſia, che ſpregi il divino nome: niuno ſia, che invano lo ricordi, nè per quello giuri o falſamente, o vanamente, o temerariamente. In quella parte adunque, nella quale ci è comandato, che noi onoriamo il nome di Dio, il Paroco inſegni ai ſuoi popoli, come per il nome di Dio non ſi dee ſolamente intendere le lettere, con le quali ſi ſcrive, ovvero la nuda e ſemplice parola: ma che ſi dee molto bene conſiderare quello, che importa quella voce, la quale ſignifica la onnipotente e ſempiterna maeſtà di uno e trino Dio. E di qui s'intende, che è vana la ſuperſtizione di alcuni Giudei, i quali non ardivano pronunziare il nome di Dio in quel modo, che lo ſcrivevano; quaſi che la virtù conſiſteſſe in quelle quattro lettere, e non nella natura divina, che per quelle ſi ſignificava. Ma quantunque ſia proferito nel numero del meno, dicendo: Non aſſumes nomen Dei: non ricorderai il nome di Dio: queſto però non ſi dee intendere di un ſolo nome: ma di tutti quei nomi, che ſi ſogliono attribuire a Dio; perchè molti nomi ſono ſtati poſti a Dio, come ſono, Signore onnipotente, Signore degli eſerciti, Re dei Re, Forte, e molti altri ſimili, che ſi leggono nelle ſacre Lettere: i quali tutti debbono eſſere venerati ugualmente. Si dee dopo queſto inſegnare, in che modo ſi dia il debito onore al nome divino; perchè non è conveniente, che il popolo Criſtiano ſia ignorante di una coſa utiliſſima, ed alla ſua ſalute molto neceſſaria, il quale dee continuamente cantare e celebrare le lodi di Dio.

Quan-

Quantunque in molti modi ſi poſſa lodare il nome di Dio; nondimeno tutta la forza e l'importanza di queſta coſa conſiſte in quello, che ora ſiamo per trattare. Prima adunque ſi loda Dio, quando nel coſpetto di ciaſcheduno noi confeſſiamo con fiducia il noſtro Dio e Signore; e ſiccome in noi ſteſſi conoſciamo, così predichiamo paleſemente, che Criſto è autore della noſtra ſalute. Ancora, quando la parola di Dio, per il quale ci è manifeſtata la ſua volontà, aſcoltiamo con divozione, e con diligenza, ed in quella continuamente meditiamo, e con gran diligenza c'ingegniamo d'impararla, ovvero leggendo, o aſcoltando, ſecondo che conviene allo ſtato ed offizio di qualunque perſona. Dipoi noi veneriamo il nome di Dio, e l'onoriamo, quando, ſecondo che ci comanda la religione, ed il debito noſtro, celebriamo i divini uffizj, e le lodi di Dio; e quando di tutte le coſe, che ci avvengono o proſpere, o avverſe, a lui rendiamo infinite grazie; perchè bene diſſe il Profeta; Benedic anima mea Dominum, & noli obliviſci omnes retributiones ejus: O anima mia, loda il Signore, e non ti volere ſcordare di tutti i benefizj, che ti ha conceduti. E ſi leggono molti Salmi di Davidde, con li quali con una ſingolar divozione e pietà verſo Dio il ſanto Profeta canta le ſue diviniſſime lodi dolciſſimamente, e ſuaviſſimamente. Si legge ancora quel maraviglioſo eſempio di pazienza di Giobbe; il quale ritrovandoſi in quelle grandiſſime ed orribili calamità, non laſciò però mai con eccelſo ed invitto animo di lodare Dio. Ora dunque, quando noi ſiamo afflitti da dolor di animo, e di corpo; quando noi ſiamo tormentati da miſerie ed affanni; ſubito ogni ſtudio e tutte le forze dell'animo noſtro rivolgiamo a lodar Dio, dicendo quelle belle parole di Giobbe: Sit nomen Domini benedictum: Sia benedetto il nome del Signore. Nè però manco viene il nome di Dio onorato, ſe con fiducia dimandiamo il ſuo ajuto; acciocchè ovvero ci liberi da quelle calamità, ovvero ci conceda coſtanza di ſopportarle con fortezza; perchè queſto vuole il Signore che facciamo, quando dice: Invoca me in die tribulationis; & eruam te; & honorificabis me: Invocami nel giorno della tribulazione; ed io te ne trarrò; e tu mi onorerai; della cui invocazione ſi trovano chiariſſimi eſempj in molti altri luoghi, ma ſpecialmente nei Salmi 16. 43. & 118. Ancora onoriamo il nome di Dio, quando, perchè ci ſia preſtata fede, chiamiamo Dio in teſtimonio; il qual modo è molto diverſo e differente da quelli, che di ſopra ſi ſono detti; perchè quelli, che abbiamo poco fa trattati,

In quali modi ſi dee lodare Dio.

Job. 1.

Pſal. 49.

ſono in tal modo per loro natura buoni e deſiderabili, che non può avvenire all'uomo coſa più beata, e più deſiderabile, che l'eſercitarſi in quelli e notte e giorno. E però diſſe Davidde:
Pſal. 33. Benedicam Dominum in omni tempore: ſempre laus ejus in ore meo: Io benedirò il Signore in ogni tempo, e ſempre la ſua lode ſarà nella bocca mia.

Ma il giuramento quantunque ſia buono, nondimeno il frequente uſo di quello non è lodevole; la ragione di queſta differenza conſiſte in queſto, che il giuramento è ſtato ordinato ſolo per cagione, che foſſe come un rimedio dell'umana debolezza, ed un neceſſario iſtrumento a provare quello, che noi diciamo. E però, ſiccome non è utile applicare al corpo i medicamenti, ſe non è neceſſario, ed il frequentarli ſarebbe dannoſo: così parimente, ſe non ci è qualche cagione importante, e giuſta, non è giovevole uſare il giuramento. E ſe troppo ſpeſſo ſi veniſſe a giurare, non ſolo non giova, ma ci apporta non piccolo danno; per
S. Gio. Griſ. il che molto ſaviamente c' inſegnò S. Giovanni Griſoſtomo, che non quando il Mondo, di freſco nato, era ancor giovinetto, ma poichè fu già creſciuto, quando i mali ſparſi da ogni parte già avevano tutto il Mondo ingombrato: e niente più ſerbava il ſuo luogo, ed il ſuo ordine; ma eſſendo tutte le coſe perturbate, e guaſte, e piene di confuſione agitate; e, quello che è maggior di tutti gli altri mali, avendo quaſi tutti gli uomini in una bruttiſſima idolatria precipitati ſe ſteſſi; allora finalmente dopo un lungo tempo il giuramento cominciò ad eſſere uſato tra gli uomini; perchè conciofſiachè in tanta perfidia ed iniquità degli uomini non voleſſe uno così di leggieri condurſi a credere all'altro, per queſto chiamavano Dio in teſtimonio.

Giurare, quello che importa appreſſo gli ſcrittori.

Ma conciofſiachè in queſta parte di queſto Precetto, il principale intento debba eſſere d'inſegnare ai Fedeli, come debbano uſare il giuramento ſantamente, e giuſtamente, e con pietà Criſtiana; prima ſi dee dire, come il giurare non è altro, che il chiamar Dio in teſtimonio in qualunque modo, o forma di parole, o con qualſivoglia concetto ciò ſi faccia; per il che il medeſimo è il dire, Dio mi è teſtimonio, ed il dire, per Dio. E'ancora giuramento, quando, perchè ci ſia dato fede, giuriamo per le creature, come, per li ſacri Evangelj di Dio, per la Croce, per le reliquie de'Santi, o per il nome, e ſimili coſe; imperocchè queſte per natura loro non danno al giuramento forza, o autorità alcuna, ma è Dio, che tal coſa concede loro: della cui divina Majeſtà in eſſe

eſſe riluce lo ſplendore ; onde ſegue , che quelli , che giurano per l'Evangelio , giurano per l'iſteſſo Dio : la verità del quale nel Vangelio ſi contiene , e dichiara. Similmente il giurare per li Santi , i quali ſono tempj di Dio , e che hanno creduto all'Evangelica verità , e quella hanno oſſervata con tutte le loro forze , e l'hanno largamente diffuſa e ſparſa per tutte le genti , e nazioni . Il medeſimo diciamo di quel giuramento , il quale ſi proferiſce per via di eſecrazione , come è quello di S. Paolo : Ego teſtem Deum in- 2.*Cor.*1.
voco in animam meam : Io chiamo Dio teſtimonio contra l'anima mia . Perocchè in tal guiſa uno ſi viene a ſottomettere al giudizio di Dio , come a quello , che l'abbia a punire della bugia . Nè però neghiamo , che qualcheduna di queſte formule e modi di dire ſi poſſano pigliare ed intendere , come ſe non aveſſero virtù e ſignificazione alcuna di giuramento : nondimeno egli è utile , che le coſe, che ci ſon dette del giuramento ſi oſſervino,e quelle ſi accomodino in tutto alla medeſima regola,e norma . E due ſono le ſorti del giuramento . Uno è quello che dicono giuramento affermativo , cioè quando noi qualche coſa affermiamo di un fatto preſente o paſſato , chiamando Dio in teſtimonio con parole piene di religione , come fa l'Apoſtolo ai Galati , quando dice : Ecce coram *Gal.*1.
Deo , quia non mentior: Ecco in preſenza di Dio che io non mento . L'altra ſorte di giuramento è quello , che è detto giuramento promiſſorio ; al quale ſi riferiſcono ancora le minacce , che ſi fanno con giuramento , e queſto riſguarda il tempo avvenire , e ſi fa quando noi promettiamo e confermiamo una coſa dover eſſere nel modo , che noi diciamo . E tale fu il giuramento di Davidde ; 3.*Reg.*1.
il quale giurando alla ſua conſorte Berſabea per il ſuo Signore Dio , le promiſe , che Salomone , ſuo figliuolo , ſarebbe erede del regno , e che ſuccederebbe nel ſuo luogo . Ma ſebbene al giuramento baſta il chiamare Dio in teſtimonio ; nondimeno , acciocchè ſia e retto , e ſanto , ci ſi ricercano molte altre coſe , le quali tutte ſi debbono ſpiegare con diligenza . E queſte tutte (ſecondo che afferma S. Girolamo) Geremia Profeta racconta , quando di- 3.*Gir.*
ce : Jurabis , vivit Dominus in veritate , & in judicio , & in juſti- *Hier.*4.
tia : Quando tu giurerai dirai : vive il Signore in verità , ed in giudizio , ed in giuſtizia . Con le quali parole egli con brevità ſommariamente ha raccolte tutte le maniere , nelle quali ſi contiene tutta la perfezione del giuramento , che ſono , la verità , il giudizio , e la giuſtizia .

Il primo luogo adunque nel giuramento lo tiene la verità ;

perchè quello, che si dimostra, ed afferma, dee essere vero: e quello, che giura, dee pensare, che così sia in verità, non per leggiera conjettura, o temerariamente, ma addotto a ciò, e persuaso da certissime ragioni, ed argomenti. L'altra sorte di giuramento, col quale noi promettiamo qualche cosa, ricerca nel medesimo modo appunto la verità; perocchè colui, che promette qualche cosa, dee essere nell'animo suo disposto, e preparato, che, quando verrà il tempo, con l'effetto eseguirà quello, che promette con le parole; perchè un uomo dabbene non prometterà mai di dover fare cosa, che pensi esser contraria ai santissimi precetti divini, ed alla volontà di Dio: ma tutto quello, che sarà lecito, e conceduto promettere, e giurare, poichè una volta l'avrà promesso, non lo muterà mai; se già forse non si mutasse talmente la natura e condizione delle cose, che non cominciasse ad essere tale, che, s'egli volesse osservare la promessa, farebbe cosa a Dio odiosa, e dispiacevole, e verrebbe ad offenderlo. E che la verità sia nel giuramento necessaria, Davidde ancora lo manifesta
Psal.14. con quelle parole: Qui jurat proximo suo, & non decipit: Colui, che giura al suo prossimo, e non l'inganna.

Nel secondo luogo segue il giudizio; perchè non si dee fare il giuramento temerariamente, ed inconsideratamente, ma con consiglio, e considerazione; onde colui, che dee giurare, prima consideri, se è dalla necessità astretto o nò, e con gran diligenza ben ponderi tutto il negozio, s'egli è tale, che meriti, che per quello si faccia un giuramento: dipoi consideri il tempo, attenda al luogo, e risguardi a molte altre cose, le quali sogliono ai negozj esser congiunte, ed accompagnate. Vegga di non essere a ciò spinto da odio, o da amore, o da qualche altra passione di animo, ma solo da natura è necessità della cosa istessa; perchè, se questa tale considerazione e diligente avvertimento non precederà, sarà senza alcun dubbio il giuramento precipitoso, e temerario; quale è la empia e irreligiosa affermazione di coloro, i quali giurano in cosa leggierissima e vana, non per ragione, o consiglio alcuno, ma solo per una lor prava consuetudine; il che vediamo in ogni luogo ed ogni giorno farsi da quelli, che vendono, e comprano; perchè quelli per rivendere più che possono, e questi, per comprare a manco prezzo che sia possibile la cosa vendibile, con giuramento o lodano, o vituperano senza pensarci punto. Conciossia adunque che sia in tal cosa bisogno del giudizio e della prudenza, ed i fanciulli non possano ancora per la loro im-

immatura età così acutamente vedere e distinguere ; però è stato ordinato da S. Cornelio Papa , che dai fanciulli avanti la pubertà , cioè avanti il quartodecimo anno , non si ricerchi il giuramento .

Resta ora a dire della giustizia : la quale si richiede massimamente nelle promesse ; per il che , se uno promette qualche cosa ingiusta , o disonesta , costui nel giuramento pecca , e poi nell'osservare le promesse aggiugne un peccato all'altro . Di questa cosa si vede un chiaro esempio del Re Erode nell'Evangelio ; *Mar.6.* il quale da un temerario giuramento obbligato alla fanciulla , che ballato avea , diede il capo di S. Gio. Battista , come premio del ballo fatto . Tale fu il giuramento di quei Giudei , i quali , siccome si legge negli Atti degli Apostoli , giurarono , e promisero *Act.23.* non dover gustare cosa alcuna , fin che non avessero ucciso Paolo Apostolo .

Avendo in tal modo spiegate le predette cose , omai non ci resta più dubbio alcuno , che a colui non sia lecito sicuramente giurare , il quale tutte queste cose avrà osservate , e che con queste condizioni , come con certi ajuti , avrà fortificato il giuramento . Ma si può il medesimo ancora provare e manifestare con molte ragioni ; imperocchè la Legge del Signore , la quale è im- *Psal.18.* macolata , e santa , questo comanda , dicendo : Dominum Deum *Deut.6.* tuum timebis , & illi soli servies , ac per nomen illius jurabis : Temerai il tuo Signore Dio , ed a lui solo servirai , e per il suo nome giurerai . E Davidde scrisse : Laudabuntur omnes qui jurant in *Psal.62.* eo : Saranno lodati tutti quelli , che giurano in lui . Oltre di ciò , le sacre Lettere manifestano , che i Santissimi Apostoli , lumi della Chiesa , alle volte usarono il giuramento ; il che nell'Epistole dell'Apostolo appariscе . Aggiugni a questo , che gli Angeli istessi alle volte giurano ; perchè l'Evangelista S. Giovanni nell'Apoca- *Apoc.10.* lisse scrisse , che l'Angelo giurò per colui , che vive ne' secoli . Anzi che ancora Dio stesso , Signor degli Angeli giura , e nel vec- *Heb.6.* chio Testamento in molti luoghi Dio conferma le sue promesse col *Gen.22.* giuramento , come fece ad Abramo , ed a Davidde : il quale del *Exod.33.* giuramento , che fece Dio , testificando disse : Juravit Dominus , *Psal.109.* & non pœnitebit eum : tu es Sacerdos in æternum , secundum ordinem Melchisedech : Il Signore ha giurato , e non se ne pentirà : tu sei Sacerdote in eterno , secondo l'ordine di Melchisedecco . Ed è chiarissima e certa la ragione , per la quale si dimostra , perchè sia il giuramento lodevole , se uno considererà bene tutto

que-

queſto fatto, e riſguarderà bene, onde abbia avuto origine, ed a che fine ſi faccia il giuramento; perocchè il giuramento ha avuto principio dalla fede, per la quale gli uomini credono Dio eſſere autore di ogni verità, il quale non poſſa mai eſſere ingannato, nè altri ingannare: alli cui occhi tutte le coſe ſono ignude, ed aperte: il quale finalmente a tutte le coſe umane provvede con maraviglioſo conſiglio, ed amminiſtra tutto queſto Mondo. Di queſta fede adunque gli uomini ripieni, chiamano Dio in teſtimonio della verità: a cui non dar fede, ſarà coſa empia, e ſcelerata. Quanto al fine, per cui ſi fa il giuramento, eſſo riſguarda, e s'indrizza a manifeſtare, e provare la giuſtizia dell'uomo, e l'innocenza, a por fine alle liti, ed alle controver-
Hebr.6. ſie; il che ancora inſegna l'Apoſtolo nell'Epiſtola agli Ebrei. Nè a queſta verità repugnano quelle parole del Salvatore appreſſo
Matt.5. S. Matteo, dove dice: Auditis, quia dictum eſt antiquis; non perjurabis: reddes autem Domino juramenta tua. Ego autem dico vobis, non jurare omnino, neque per cælum, quia thonus Dei eſt; neque per terram, quia ſcabellum pedum ejus; neque per Hieroſolymam, quia eſt civitas magni regis; neque per caput tuum juraveris: quia non potes unum capillum album facere, aut nigrum: ſit autem ſermo veſter: eſt, eſt; non, non: quod autem his abundantius eſt, a malo eſt: Voi avete udito che agli antichi è ſtato detto: Non ſpergiurerai: e renderai al Signore i tuoi giuramenti; ma io vi dico, che non giurate al tutto, nè per il Cielo, perchè è il trono di Dio; nè per la terra, perchè è lo ſcabello de' ſuoi piedi; nè per Geruſalemme, perchè è la Città di un gran Re: nè giurerai per il tuo capo: perchè tu non puoi fare uno de' tuoi capegli o bianco, o nero; e però ſia ogni voſtro parlare; è così, non è così. E tutto quello, che con giuramento a queſto aggiugnerete, naſce da male. Perchè per queſte parole non ſi dee dire, che il giuramento generalmente ed univerſalmente ſi proibiſca, e condanni: concioſſiachè già di ſopra abbiamo veduto, che il Signore iſteſſo e gli Apoſtoli ſpeſſo hanno giurato; ma volle in queſto luogo il Signore riprendere il perverſo giudizio de' Giudei, per il quale giudicavano, che nel giuramento non ſi aveſſero a guardare da altro, che dalla bugia: onde di coſe leggieriſſime, e di niun momento ed eſſi ſpeſſo giuravano, e dagli altri ricercavano il giuramento. Queſto coſtume riprende e condanna il Salvatore, ed inſegna totalmente che, ſe la neceſſità non lo ricerca, dobbiamo attenerci dal giuramento; perocchè il giu-

ra-

ramento è ſtato iſtituito per cagione dell'umana fragilità, e debolezza: e, per dire il vero, egli procede da triſta cagione; perocchè ovvero ci manifeſta l'inconſtanza di quello, che giura, ovvero l'oſtinazione, e durezza di colui, per riſpetto del quale ſi giura, il quale non può condurſi a credere in altro modo: nondimeno, quando la neceſſità ci coſtringe a giurare, allora ſiamo ſcuſati. E quando il Salvatore dice: Ogni voſtro parlare ſia, è così, non è così: con queſto modo di parlare ci dichiara apertamente, che egli proibiſce la conſuetudine di giurare nei domeſtici ragionamenti di coſe famigliari, e di poca importanza; il perchè il Signore ſpecialmente ci avvertiſce, che non ſiamo troppo facili, ed inclinati al giurare. E queſto biſognerà ſollecitamente inſegnare, e ſpeſſo inculcare alle orecchie de'Fedeli. Imperocchè ſi prova per l'autorità delle ſacre Lettere, e per le teſtimonianze dei Santi ed antichi Padri noſtri, che quaſi infiniti mali derivano dalla troppa conſuetudine di giurare. Nell'Eccleſiaſtico è ſcritto: Jurationi non aſſueſcat os tuum: multi enim caſus in illa: La tua bocca non ſi avvezzi al giurare: perchè in tal coſa ſpeſſo ſi erra. Ancora: Vir multum jurans implebitur iniquitate, & non diſcedet a domo illius plaga: L'uomo, che molto giura, ſi riempirà d'iniquità, e dalla ſua caſa non ſi partirà la piaga. Intorno a queſta materia ſi poſſono leggere molte coſe appreſſo S. Baſilio, e S. Agoſtino nei libri, che fanno contra la bugia. Fin quì baſti aver parlato delle coſe, che ſi comandano: ora parliamo di quelle, che ſi proibiſcono. *Ecclı. 23.*

Quando e ſotto che pene ſia proibito il giurare.

Ci è proibito e vietato non ricordare il nome di Dio in vano; perchè ſi manifeſta, che colui cade in grave peccato, il quale non per conſiglio, ma per temerità ſi laſcia traſportare al giuramento. E che queſto ſia un fallo graviſſimo, lo dichiarano ancora quelle parole: Non aſſumes nomen Dei tui in vanum. Come ſe egli adduceſſe la ragione, per la quale dimoſtraſſe, perchè queſto fatto ſia così ſcelerato, e brutto: non per altro, ſe non perchè ſi deroga alla maeſtà di colui, il quale noi confeſſiamo eſſere noſtro Dio, e noſtro Signore. Per queſto Precetto adunque ſi proibiſce, che gli uomini non giurino il falſo; perocchè colui, che da tanta ſceleratezza non ſi guarda, quanta ſi commette nel chiamare Dio in teſtimonio falſamente, cioè nei falſi giuramenti, fa a Dio una ingiuria notabile; perchè ovvero viene ad accuſarlo d'ignoranza, mentre che egli penſa, che la verità di qualche coſa gli ſia aſcoſa ovvero di triſtizia, ed iniquità, e di un pravo affetto, volendo

con-

confermare la bugia col ſuo teſtimonio. E giura il falſo non ſolamente colui, il quale giurando afferma eſſer vero quello, che ſa eſſer falſo, ma colui ancora, il quale giurando afferma quello, che, ſebbene è vero, egli però penſa eſſer falſo; perocchè la bugia non per altro eſſendo bugia, ſe non perchè ſi proferiſce contra quello, che uno ha nella mente, e ſente nell'animo, di qui è chiaro, che queſto tale mente, ed è ſpergiuro. Per la medeſima ragione ſpergiura colui, che giura quello,che egli ſtima eſſer vero, e nondimeno in verità è falſo; ſe già colui non aveſſe poſta ogni ſua cura, e diligenza nel ſapere ed intendere la verità di tutta la coſa; perchè ſebbene il ſuo parlare ſia ſimile a quello, che egli ha nella mente: nondimeno coſtui è traſgreſſore di queſto Precetto. E nel medeſimo peccato ſi dee penſare che caſchi colui, che promette con giuramento di dover fare qualche coſa, e nondimeno non ha avuto nell'animo di oſſervare la promeſſa, o ſe pure l'ha avuto, nondimeno poi in verità non l'oſſerva. E queſto fa ancora al propoſito di coloro, i quali obbligandoſi a Dio con qualche voto, poi non eſeguiſcono il voto. Si fa ancora contra queſto Precetto, quando manca la giuſtizia, la quale è una delle tre coſe, che debbono accompagnare il giuramento. Onde ſe foſſe uno, che giuraſſe di dover commettere un peccato mortale, come per eſempio, di uccidere un'uomo, coſtui ha fatto contra queſto Precetto; quantunque egli abbia detto queſto con animo deliberato, e da dovero, ed il ſuo giuramento conterga in ſe la verità, la quale abbiamo dimoſtrato ricercarſi nel giuramento prima d'ogni altra coſa. A queſti ſi debbono aggiugnere quegli altri modi di giurare, i quali pare che procedano da un certo diſpregio, come quando uno giura di non volere obbedire ai conſigli Evangelici, come ſono quelli, che eſortano al celibato, ed alla povertà; perchè, quantunque niuno ſia di neceſſità tenuto a ſeguitargli; nondimeno, ſe uno giuraſſe non volere obbedire a quei conſigli, coſtui con tal giuramento diſpregia e ſchernisce i divini conſigli, e viene in un certo modo a violarli. Ancora fa contra queſta Legge, e pecca in giudizio colui, il quale giura quello, che è il vero, e penſa che così ſia, come egli lo giura; a ciò indotto per alcune leggiere conjetture, e che di lontano ha tirate al ſuo propoſito; perocchè, ſebbene a queſto giuramento è accompagnata la verità; nondimeno in quello è pure in un certo modo la falſità; perocchè colui, che così negligentemente giura, ſi mette ad un gran pericolo di non giurare il falſo: Ancora giura il falſo colui

che

che giura per li falsi Dei; perchè qual cosa è più lontana dalla verità, che chiamare i falsi e finti Dei in testimonio, come si farebbe il vero Dio?

Ma perchè quando la Scrittura ci proibì lo spergiuro disse: Nec pollues nomen Dei tui; nè macchierai il nome del tuo Dio: per queste parole ci è proibito il dispregio, il quale si dee ancora fuggire in tutte le altre cose, alle quali per il comandamento ed autorità di questo Precetto si dee dare onore, come è la parola di Dio: la cui maestà non solo gli uomini giusti, ma alle volte riveriscono gli empj ancora, siccome si riferisce nella istoria de'Giudici di Eglon Re de'Moabiti: e fa grande ingiuria alla parola di Dio chiunque storce la sacra Scrittura dal suo retto e propio sentimento ai dogmi e false opinioni degli empj, ed all'eresie. Del quale errore ci fa avvertirti il Principe degli Apostoli, quando dice: Sunt quædam difficilia intellectu, quæ indocti & instabiles depravant, sicut & cæteras Scripturas, ad suam ipsorum perditionem: Sono alcune cose difficili ad intendersi, le quali gli uomini indotti ed instabili depravano, come ancora fanno l'altre Scritture, a lor propia dannazione. Ancora di brutte e disonorevoli macchie si contamina la sacra Scrittura, quando le sue parole, e le sue sentenze, le quali dovrebbono essere sommamente onorate, gli uomini scellerati torcono a cose profane e disoneste, come a cose facete, a favole, a vanità, ad adulazioni, a detrazioni, a sorti, a libelli famosi, ed a simili altre cose; il qual peccato il sacro Concilio Trentino comanda che sia gravemente punito. Dipoi, siccome coloro onorano Dio, i quali nelle loro calamità dimandano il suo ajuto e soccorso; così parimente colui nega il debito onore a Dio, il quale non invoca il suo sussidio: e questi tali riprende Davidde, quando dice; Deum non invocaverunt: illic trepidaverunt timore, ubi non erat timor: Non hanno invocato Dio: quivi ebbero timore, dove non era timore alcuno. Ma ancora commettono una più detestabile scelleratezza quelli, i quali il sacrato nome di Dio, che da tutte le creature dee essere benedetto, e con somme lodi celebrato, ed esaltato, ovvero il nome de'Santi, che con Dio regnano, con la loro impura e contaminata bocca bestemmiano ed ardiscono maladire; il qual peccato è talmente atroce, e smisurato, che alle volte le sacre Lettere, quando accade avere a parlare della bestemmia, in cambio di bestemmia usano il nome di benedizione. E perchè il terrore della pena e del supplizio suole grandemente raffrenare la licenza del peccare; però

Levit. 19.

Jud. 3.

2. *Pet.* 3.

Psal. 13. & 52.

3. *Reg.* 21. *Job.* 1. & 2.

rò il Paroco, acciocchè così maggiormente muova gli animi degli uomini, e gli ſpinga più agevolmente all'oſſervare queſto Precetto, dichiarerà con gran diligenza la ſeconda parte ſua, che è quella piccola aggiunta, che dice: imperocchè il Signore Dio non laſcerà impunito colui che in vano ricorderà il nome di Dio; e primieramente inſegni che non ſenza gran ragione a queſto Precetto ſono aggiunte le minacce. Per la qual coſa ſi dimoſtra e conoſce e la gravità del peccato e la benignità di Dio verſo di noi: il quale non ſi dilettando nella dannazione degli uomini, acciocchè non aveſſimo ad incorrere nella ſua ira, e non l'aveſſimo sì fattamente ad offendere, con queſte ſalutifere minacce ci sbigottiſce e ſpaventa, acciocchè più toſto lo proviamo benevolo ed amorevole verſo di noi, che irato. Eſageri queſto luogo il Paſtore, e con ogni diligenza ed iſtanza ſi sforzi di far sì, che il popolo conoſca la gravità di queſto peccato, e maggiormente lo deteſti, e nel guardarſene ponga maggior diligenza e cautela. Moſtri ancora, quanto gli uomini ſiano inclinati al commettere queſto peccato: talchè non è baſtato il fare la Legge, ma è biſognato ancora aggiugnervi le minacce; perchè non ſi potrebbe mai credere, quanto ſia tal cogitazione giovevole: perocchè ſiccome niente tanto nuoce, quanto una certa incauta ſicurtà di animo: così parimente la cognizione della propia debolezza molto ci giova. Dopo queſto, dichiari ancora, come Dio non coſtituì alcuno determinato ſupplizio, ma ſolo minacciò in univerſale, che qualunque cadeſſe in tal peccato, non ne anderebbe impunito; per il che i molti e diverſi ſupplizj, da'quali ſiamo ogni giorno afflitti, ci ſignificano il caſtigo, che Dio ci manda per queſto peccato; perchè di quì agevolmente ſi può conjetturare, che agli uomini ſon mandate tante calamità, ſpecialmente perchè non obbediſcono a queſto Precetto; le quali coſe ſe ſi metteranno avanti agli occhi, e quelle conſidereranno bene, è coſa veriſimile, che per l'avvenire diventino aſſai più cauti ed avvertiti, onde i Fedeli sbigottiti da un ſanto timore, con ogni loro ſtudio e diligenza fuggano da queſto
Matt. 12. peccato; perocchè ſe nell'eſtremo Giudicio ſi dee rendere ragione di ogni parola ozioſa: che diremo noi, che s'abbia a fare di quelle graviſſime ſcelleratezze, le quali altro non moſtrano, che un gran diſpregio del nome di Dio.

TERZO PRECETTO.

MEMENTO, UT DIEM SABBATI SANCTIFICES. SEX DIEBUS OPERABERIS, ET FACIES OMNIA OPERA TUA. SEPTIMA AUTEM DIE SABBATUM DOMINI DEI TUI EST. NON FACIES OMNE OPUS IN EO TU, ET FILIUS TUUS, ET FILIA TUA, ET SERVUS, ET ANCILLA TUA, JUMENTUM TUUM, ET ADVENA, QUI EST INTRA PORTAS TUAS. SEX ENIM DIEBUS FECIT DOMINUS CAELUM, ET TERRAM, ET MARE, ET OMNIA, QUAE IN EIS SUNT, ET REQUIEVIT IN DIE SEPTIMO: IDCIRCO BENEDIXIT DOMINUS DIEI SABBATI, ET SANCTIFICAVIT EUM.

RICORDATI DI SANTIFICARE IL GIORNO DEL SABATO. SEI GIORNI OPERERAI, E FARAI TUTTE LE OPERE TUE: MA IL SETTIMO GIORNO E' IL SABATO DEL TUO SIGNORE DIO. IN QUELLO NON FARAI OPERA ALCUNA TU, E 'L TUO FIGLIUOLO, E LA TUA FIGLIUOLA, E 'L TUO SERVO, E LA TUA ANCILLA, IL TUO GIUMENTO, ED IL FORESTIERO, CHE E' DENTRO ALLE TUE PORTE; PERCHE' IN SEI GIORNI FECE IL SIGNORE IL CIELO, LA TERRA, IL MARE, E TUTTE LE COSE, CHE IN QUELLE SI CONTENGONO, E SI RIPOSÒ NEL SETTIMO GIORNO: E PERÒ BENEDISSE IL SIGNORE IL GIORNO DEL SABATO, E LO SANTIFICÒ.

In queſto Precetto della Legge ci è comandato e preſcritto ſettamente, e con bel ordine quel culto eſteriore, col quale noi ſia-

ſiamo obbligati onorare Dio : eſſendo queſto come un frutto , che procede dall'oſſervanza del primo Precetto; perocchè quello , che noi piamente e divotamente onoreremo con l'interiore dei noſtri ſenſi , a ciò indotti dalla fede , e dalla ſperanza , la quale abbiamo collocata in lui , non poſſiamo ancora queſto medeſimo non venerare col culto eſteriore , ed a lui non rendere infinite grazie . E perchè quelli , che dalle umane occupazioni ſono impediti , non poſſono così agevolmente occuparſi in queſto culto eſterno ; però è ſtato iſtituito un tempo determinato , nel quale comodamente ſi poſſa fare queſta coſa . Per il che eſſendo queſto Precetto tale , che ci arreca un frutto ed un giovamento maraviglioſo ; importa aſſai al Paroco , che nello ſpiegarlo ſi metta una grandiſſima diligenza ; e per accendergli l'animo , ed eccitare in lui lo ſtudio , e la diligenza , ha gran forza ed efficacia quella prima parola , MEMENTO ; perocchè ſiccome i Criſtiani debbono ricordarſi di queſto Precetto , e ſempre averlo in memoria , così al Paſtore conviene ſpeſſe volte e con l'ammonirgli, e con l'inſegnarli ridurlo loro a memoria . Ora , quanto ſia ai Fedeli giovevole l'oſſervanza di queſto Precetto , di quì ſi conoſce , che oſſervando queſto con diligenza , più agevolmente s'indurranno poi all' obbedire agli altri comandamenti della Legge ; imperocchè , eſſendo neceſſitati tra l'altre coſe , che debbono fare i giorni feſtivi , per udire la parola di Dio convenire e ragunarſi nella Chieſa ; poichè quivi avranno imparato , quali ſiano i Precetti di Dio , ne ſeguirà , che con tutto il cuore cuſtodiranno la Legge del Signore . E per queſto ſpeſſo nelle ſacre Lettere ſi comanda la celebrazione , ed il culto del Sabato , come nell'Eſodo , nel Levitico , nel Deuteronomio , e ſimilmente appreſſo Iſaia , Geremia , ed Ezechiele Profeti , il medeſimo ſi può vedere : ne'quali luoghi ſi dà queſto Precetto del culto del Sabato . E però ſi debbono ammonire ed eſortare i Principi , ed i Magiſtrati , che in quelle coſe maſſimamente , le quali al mantenere ed all'accreſcere queſto culto di Dio ſono pertinenti, e giovevoli , con l'autorità loro vogliano i Prelati della Chieſa favorire , ed ajutare , e comandino ai loro popoli , che ai Precetti de'Sacerdoti ſiano obbedienti .

*Exod.*16. 20.31. *L. vit.*16. 19.23.24. *Deuter.*5. *Iſaia* 56. 58.66. *Hiere.*17. *Ezech.*20. 22.23.46.

Or quanto fa al propoſito della dichiarazione di queſto Precetto , biſogna con grande avvertimento inſegnare ai popoli, quali ſiano quelle coſe , nelle quali queſto Precetto convenga con gli altri , e quali quelle , nelle quali dai medeſimi ſia differente ; perchè in queſto modo ſi conoſcerà la cauſa , e la ragione , per la

quale noi celebriamo il giorno della Domenica, e quello abbiamo per ſanto e feſtivo, e non più il Sabato. Queſta adunque è una propia ſua differenza, che è tra queſto, e gli altri, che gli altri Precetti del Decalogo ſono naturali e perpetui, nè poſſono in modo alcuno mutarſi: e di quì avviene, che, ſebbene la Legge di Moisè è annullata, nondimeno il popolo Criſtiano pur oſſerva tutti i Precetti, che ſi contengono nelle due tavole; il che avviene non perchè così comandaſſe Moisè, ma perchè ſono ſecondo la natura, dalla cui forza e virtù ſono gli uomini ſoſpinti all'oſſervanza loro. Ma queſto Precetto dell'onorare il Sabato, ſe ſi riſguarda al tempo ſtatuito, non è fermo e ſtabile, ma è mutabile; nè appartiene ai coſtumi, ma più toſto alle cerimonie; nè è naturale, perchè noi non ſiamo dalla natura iſtrutti, o ammaeſtrati, che in quel giorno più toſto, che in un'altro, a Dio diamo il culto eſteriore; ma da quel tempo, nel quale il popolo Iſraelitico fu liberato dalla ſervitù di Faraone, cominciò ad onorare il giorno del Sabato. Ma il tempo, nel quale il culto del Sabato ſi doveva tor via, è quel medeſimo, nel quale ſi dovevano tralaſciare gli altri culti e cerimonie Ebraiche, cioè nella morte di Criſto; imperocchè, concioſſiachè quelle cerimonie ſiano come imagini adombrate della luce e della verità, era neceſſario che foſſero rimoſſe per l'avvenimento della luce, e della verità, che è Gesù Criſto. Della qual coſa S. Paolo ai Galati così ſcriſſe, riprendendo quelli, che erano cultori del rito Moſaico: Dies obſervatis, & menſes, & tempora, & annos: timeo vos, ne forte ſine cauſa laboraverim in vobis: Voi oſſervate i giorni ed i meſi, ed i tempi, e gli anni: temo di voi, che forſe ſenza cauſa non mi ſia per voi affaticato. E nel medeſimo ſentimento ſcriſſe ai Coloſſenſi; e queſta è la differenza, che ha queſto Precetto con gli altri. Conviene poi con gli altri non nel rito, e nelle cerimonie, ma perchè ha pur in ſe qualche coſa, la quale ſi appartiene ai coſtumi, ed a quel giuſto, che la natura ricerca; imperocchè il culto di Dio, e la religione, la quale ſi eſprime in queſto Precetto, naſce dalla Legge naturale; perchè dalla natura iſteſſa è ſtato ritrovato, che noi ſpendiamo qualche tempo, ed alcune ore nel culto di Dio; del che è certo argomento, che appreſſo tutte le nazioni vediamo eſſere ſtati alcuni giorni feriati, ed oſſervati publicamente, i quali erano conſecrati ad eſercizj divini, ed opere ſacre; imperocchè egli è all'uomo naturale, il dare qualche determinato tempo agli eſercizj, e negozj neceſſarj, come al ripoſo

Gal. 4.

Col. 2.

del corpo, al ſonno, e ſimili coſe. E ſiccome al corpo, così per naturale iſtintø ſegue, che alla mente ancora ſi concedeſſe qualche ſpazio di tempo, nel quale ſi ricreaſſe nella contemplazione di Dio: e così dovendo eſſere qualche parte di tempo, nel quale ſi onorino le coſe divine, e ſi renda a Dio il debito culto, queſto tutto appartiene ai Precetti Morali. Per la qual coſa gli Apoſtoli il primo giorno della ſettimana ſtatuirono di conſecrare a Dio; il quale diſſero il giorno Dominico, cioè del Signore, e noi diciamo della Domenica; perchè S. Giovanni nell'Apocaliſſe fa me- *Apoc.1.* moria di queſto giorno della Domenica: e l'Apoſtolo, per unam *1.Cor.16.* Sabbati (cioè il primo giorno dopo il Sabato, che è il giorno della Domenica, ſecondo che eſpone S. Giovanni Griſoſtomo) comanda che ſi facciano le collette; onde noi poſſiamo intendere, che fin da quel tempo il giorno della Domenica era tenuto ſanto.

Ora, acciocchè i Fedeli ſappiano quello, che in quel giorno abbiano da fare, e da quali coſe ſi debbano attenere, ſarà coſa conveniente che il Paroco dichiari ed interpreti tutto il Precetto diligentemente parola per parola; il quale ſi può dividere in quattro parti. Prima adunque generalmente proponga quello, che per queſte parole ci ſia comandato: MEMENTO, UT DIEM SABBATI SANCTIFICES. E non per altro nel principio del Precetto è aggiunta quella parola, MEMENTO, ſe non perchè il culto di queſto giorno appartiene alle cerimonie. E però ſi doverà ammonire il popolo, che, concioſſiachè la Legge naturale inſegni, che ſi dee Dio in qualche tempo onorare con religioſo modo, nondimeno non è determinato il giorno, nel quale ciò ſi doveſſe fare. Debbono inoltre i Fedeli eſſere ammaeſtrati, che da queſte parole ſi può cavare, in qual modo, e con qual ragione, o regola dobbiamo operare tutto il reſtante della ſettimana: la quale ha da eſſere tale, che ſempre nell'opere, che facciamo, abbiamo ad aver riſguardo al giorno della feſta: nel quale giorno dovendo noi in un certo modo rendere ragione a Dio di tutte le azioni, ed opere noſtre, dobbiamo farle tali, che nè dal divino giudizio ſiano riprovate, nè a noi ſiano, come è ſcritto, cagione *1.Reg.25.* di pianto, e di ſcrupolo di cuore. Finalmente ci è inſegnato per queſte parole, che noi dobbiamo bene conſiderare, che non ci mancheranno occaſioni, per le quali queſto Precetto abbiamo a mettere in oblivione: il che ci perſuaderà l'eſempio di tanti altri, i quali lo diſpregiano, ovvero il grande ſtudio degli ſpettacoli, e trattenimenti mondani, per li quali il più delle vol-

volte ſiamo ritratti dal ſanto e religioſo culto di queſto giorno.

Ma veniamo omai a dir quello, che ſi manifeſta per la ſignificazione del Sabato. Sabato è nome Ebraico, il quale latinamente interpretato vuol dire, Ceſſatio, cioè Ceſſazione in noſtra lingua: è però il verbo Ebreo Sabatizzare, in voce latina ſi dice, ceſſare, & requieſcere, cioè ceſſare dall'opera, e ripoſarſi in noſtra volgare; per la quale ſignificazione il ſettimo giorno fu detto Sabato, perchè in quel giorno, poi che ebbe aſſoluto e fatto perfetto queſto univerſo, ſi riposò Dio da ogni opera, che fatto *Gen.2.* avea; così chiama il Signore nell'Eſodo queſto giorno; però dipoi *Exod.12.* non ſolo queſto ſettimo giorno, ma per la ſua dignità ancora tutta *Deut.5.* la ſettimana fu detta Sabato. Nel qual ſentimento diſſe il Fariſeo appreſſo S. Luca: Jejuno bis in Sabbato: Io digiuno due volte la *Luc.18.* ſettimana. E queſto baſti, quanto alla ſignificazione del Sabato. La ſantificazione poi del Sabato nelle ſacre Lettere è il ceſſare dalle fatiche corporali, e dai negozj, ſiccome apertamente dimoſtrano le parole del Precetto, che ſeguono: Non operaberis. Nè ſignifica queſto ſolo: perchè altrimente ſarebbe baſtato il dire nel Deuteronomio: Obſerva diem Sabbati: Oſſerva e guarda il gior- *Deut.5.* no del Sabato: Ma aggiugnendoſi nel medeſimo luogo, Ut ſanctifices eum, con queſta parola ſi dimoſtra il giorno del Sabato eſſere religioſo, e conſecrato a divine opere, ed a ſanti officj, ed eſercizj. Onde allora celebriamo pienamente e perfettamente il giorno del Sabato, quando noi verſo Dio facciamo offizj, ed opere di pietà, e di religione; e queſto è veramente quel Sabato, che Iſaia diſſe, Sabato delicato; perchè i giorni feſtivi, ſono come le delizie del Signore, e degli uomini buoni, e giuſti. Per la qual coſa ſe a queſto religioſo e ſanto culto del Sabato ſi aggiungono ancora le opere della miſericordia; ſono per certo grandiſſi- *Iſa.58.* mi e molti quei premj, che ci ſon propoſti in un medeſimo luogo. Onde il vero e propio ſentimento di queſto Precetto riſguarda ſolo a far sì, che l'uomo e con l'animo, e col corpo attenda in qualche tempo, dai negozj e fatiche del corpo libero, ad onorare e venerare divotamente Dio. Nell'altra parte del Precetto ſi dimoſtra, come il ſettimo giorno per divina autorità è dedicato al culto di Dio: perchè così è ſcritto: Sex diebus operaberis, & facies omnia opera tua: ſeptimo autem die Sabbatum Domini Dei tui eſt. Le quali parole ſi riducono a queſto ſenſo, che noi interpretiamo ed intendiamo il Sabato eſſere conſecrato al Signo-

re ; e che in quel giorno verſo di lui facciamo ogni religioſo offizio ; e che intendiamo il ſettimo giorno eſſere un ſegno della quiete del Signore . Ed è quello giorno dedicato al culto divino ; perchè non era eſpediente a quel popolo rozzo , che a ſua voglia aveſſe facoltà di eleggerſi il tempo di onorare Dio , e reſtare dalle opere , acciocchè in quello modo non veniſſe ad imitare le feſte , ed i ſacrifizj degli Egizj . Per la qual coſa , dei ſette giorni della ſettimana fu ſcelto l'ultimo per onorare Dio ; la qual coſa
*Exod.*31. non fu fatta ſenza gran miſterio . Onde il Signore nell'Eſodo , ed
*Ezech.*20. appreſſo Ezechiele lo chiama Segno , dicendo : Videte itaque , ut Sabbatum meum cuſtodiatis : quia ſignum eſt inter me & vos in generationibus veſtris , ut ſciatis quia ego Dominus , qui ſanctifico vos : Vedete per tanto , che il mio Sabato guardiate : perchè è un ſegno tra me e voi nelle voſtre generazioni ; acciocchè ſappiate , che io ſono il Signore , che vi fo ſanti . Fu per tanto un ſegno , il quale ſignificava , che era biſogno , che gli uomini ſi dedicaſſero a Dio , e che a lui ſi moſtraſſero ſanti : poichè noi vediamo , che ancora quel giorno è dedicato a lui : concioſſiachè quel giorno ſia ſanto ; perchè allora principalmente gli uomini debbono eſercitare ed oſſervare la ſantità , e la religione . E' ancora un ſegno , e come una memoria della creazione di queſto sì bello e maraviglioſo univerſo . Fu parimente un ſegno dato alla memoria degli Iſraeliti : per il quale ammoniti ſi ricordaſſero , come per ajuto di Dio erano ſtati ſciolti e liberati dal duriſſimo giogo della Egiziaca ſervitù . Il che dimoſtrò il Signore con quelle
*Deut.*5. parole : Memento , quod & ipſe ſervieris in Aegypto , & eduxerit te inde Dominus Deus tuus in manu forti , & brachio extento : idcirco præcepit tibi , ut obſervares diem Sabbati : Ricordati , come tu ancora hai ſervito in Egitto , e che il tuo Signore Dio te n'ha cavato con la ſua mano forte , e col ſuo braccio ſteſo : e però ti ha comandato , che tu oſſervaſſi il giorno del Sabato . E' ancora ſegno sì dello ſpirituale Sabato , sì del celeſte . Il Sabato ſpirituale conſiſte in una certa ſanta , e miſtica quiete : e queſto ſi fa, quando il vecchio uomo conſepolto con Criſto con lui ſi rinnova ad una nuova vita , e ſi eſercita ſtudioſamente in quelle operazioni , che convengono alla vita Criſtiana. Perocchè debbono quelli,
*Ephes.*5. che già erano tenebre , ora ſon luce nel Signore , camminare come figliuoli della luce , con ogni bontà , e giuſtizia , e verità : nè comunicare con le opere infruttuoſe delle tenebre . E ſiccome di-
S. Cirill. ce S. Cirillo trattando ed eſponendo quel luogo dell'Apoſtolo :

Re-

Relinquitur ergo Sabbatiſmus populo Dei: Si laſcia adunque il Sabatiſmo al popolo di Dio. Il celeſte Sabato è quella vita, nella quale vivendo noi con Criſto ci goderemo di tutti i beni, eſtirpato da noi e fin dalla radice sbarbato ogni peccato, ſecondo quel ch' è ſcritto: Non erit ibi leo, neque prava beſtia illuc aſcendet: ſed *Iſa.35.* erit ibi vita pura, & via ſancta vocabitur: Non ſarà quivi leone, nè ſalirà laſsù altra beſtia triſta: ma vi ſarà una vita pura, e ſarà chiamata una via ſanta. Perocchè nella viſione di Dio la mente de'Santi acquiſta e poſſiede tutti i beni. E però dovranno dai Paſtori eſſere eſortati ed eccitati i Fedeli con queſte parole dell'Apoſtolo: Feſtinemus ingredi in illam requiem: Sollecitiamo di en- *Heb.4.* trare in quella requie. Oltre il ſettimo giorno avea il popolo Ebreo ancora altri giorni feſtivi, e ſacri, iſtituiti per divina Legge, ne'quali ſi rinnovava la memoria di molti gran beneficj ricevuti. Ora egli è piaciuto alla Chieſa di Dio, che il culto e la feſtività del giorno del Sabato ſi cangiaſſe nel giorno della Domenica. Perocchè ſiccome in quel giorno primo la luce illuminò il Mondo: così parimente in quel giorno per la reſurrezione del noſtro Redentore, il quale ci aperſe la ſtrada all'eterna vita, la vita noſtra fu richiamata dalle tenebre alla luce; e queſta reſurrezione fu in quel giorno della Domenica: e per queſto gli Apoſtoli vollero che ſi diceſſe il giorno del Signore. Ancora nelle ſacre Lettere troviamo queſto giorno eſſer celebre e ſolenne: perchè in quello ebbe cominciamento la creazione del Mondo: e perchè agli Apoſtoli in quel giorno fu dato lo Spirito Santo. Gli altri giorni feſtivi fin dal principio della Chieſa, e poi negli altri tempi, che a quei primi ſuccedettero, gli Apoſtoli e gli altri Santi Padri hanno iſtituito, acciocchè in queſto modo piamente, divotamente, e ſantamente ſi rinnovaſſe la memoria de'beneficj di Dio. E tra tutti, quelli ſono tenuti ſolenniſſimi, i quali ſono ſtati ſolennizzati per memoria dei miſterj della noſtra Redenzione: dipoi quelli, che ſi celebrano ad onore della Santiſſima Vergine e Madre di Criſto: dipoi quelli, che ſono conſecrati agli Apoſtoli, ai Martiri, e che ſon dedicati agli altri Santi, che regnano con Criſto; nella vittoria de'quali ſi viene a lodare la bontà, e la potenza di Dio, ed a quelli ſi rendono i debiti onori, e ſi eccita il popolo de'Fedeli all'imitazione loro.

E perchè per oſſervare queſto Precetto ha una gran forza quella parte, che ſi contiene in quelle parole: Sex diebus operaberis: ſeptimus autem dies ſabbatum Dei eſt: Per ſei giorni ope-

rerai: che il ſettimo giorno è il Sabato del Signore: Il Paroco dee con gran diligenza ſpiegare quella parte; perchè da queſte parole ſi può cavare, che i Fedeli ſi debbono eſortare, che non vogliano in modo alcuno in ozio e pigrizia trappaſſare la vita loro, ma più tosto ricordevoli di quella parola dell'Apoſtolo che dice,
1.Th.ſ 4. che ciaſcuno faccia quell'opera, che gli conviene, ed affatichiſi, e lavori con le propie mani, ſiccome egli gli avea comandato. Oltre di ciò, con queſto Precetto il Signore comanda, che nei ſei giorni precedenti al Sabato, facciamo le opere noſtre, e le noſtre faccende; acciocchè non ci riduciamo ad avere a far poi nel giorno della feſta coſa alcuna di quelle, che ſi hanno da fare gli altri giorni della ſettimana; e così l'animo ſi venga a ritrarre dalla cura e ſtudio delle coſe divine. Dopo queſto, ſi dee ſpiegare la terza parte del Precetto: la quale in un certo modo ci deſcrive, in che modo noi dobbiamo oſſervare il giorno del Sabato, e ſpecialmente ſpiega quello, che in tal giorno ci ſia vietato di fare: e però dice il Signore. Non farai opera alcuna in quel giorno tu, ed il figliuolo tuo, e la tua figliuola, il tuo ſervo, e la tua ancilla, il tuo giumento, e quel foreſtiero, che abitaſſe dentro alle tue porte. Per le quali parole primieramente ſiamo iſtrutti, che al tutto fuggiamo tutte quelle opere, che ci poſſono impedire il culto divino; perocchè ſi può agevolmente conſiderare, che ſi proibiſce ogni ſorte di opera ſervile; non perchè per ſua natura ſia l'opera o diſoneſta, o triſta; ma perchè ritira la mente noſtra dal culto divino, il quale è il fine di tutto queſto Precetto. Onde tanto più debbono eſſere dai Criſtiani fuggiti quei peccati, i quali non ſolo ci rimovono l'animo dal deſiderio delle coſe divine, ma al tutto ci ſeparano dall'amor di Dio. Non ſi vietano però quelle opere, e faccende, le quali al culto divino ſono ordinate, ed indrizzate, ſebbene foſſero opere ſervili, come ſarebbe il parare un'altare, ornare e parare una Chieſa per fare la Feſta di qualche Santo, e ſimili altre coſe: e però fu detto dal Signore, che
Matt.12. i Sacerdoti nel tempio violavano il Sabato, nè però facevano in ciò peccato. Ma non ſi dee ancora ſtimare, che per queſta Legge ſi proibiſcano quelle opere, le quali ſe nel giorno della Feſta ſi laſciaſſero di fare, in qualche grave danno incorreremmo; ſiccome è ancora dai ſacri Canoni ſtato permeſſo. Molte altre coſe ancora il Signore dichiarò nell'Evangelio poterſi fare il giorno della Feſta: le quali coſe agevolmente il Paroco potrà notare ed in S. Matteo, ed in S. Giovanni. Ma perchè non ſi laſciaſſe indietro

tro cosa alcuna, l'operar della quale impediſſe questo culto e celebrazione del Sabato, si fece menzione del giumento; dalle quali sorti di animali sono impediti gli uomini dall'osservare il giorno del Sabato; perchè se nel giorno del Sabato si ordina, che un giumento si adoperi a fare qualche operazione, bisogna ancora, che vi concorra l'opera dell'uomo, il quale guida quel giumento; nè da se stesso il giumento può operare; ma egli è, che ajuta l'uomo a quella opera, che vuol fare; ora in quel giorno a niuno è lecito fare opera alcuna: adunque non è lecito ancora ai giumenti, della cui opera gli uomini si servono a fare i fatti loro; sicchè la Legge di questo Precetto ancora risguarda a questo, che, se Dio vuole, che gli uomini abbiano rispetto a non affaticare i loro giumenti, tanto più debbono guardarsi di non essere inumani verso coloro, della cui opera ed industria si servono.

Nè dee il Paroco lasciare indietro d'insegnare con diligenza, in quali opere e negozj i Cristiani debbano esercitarsi ne'giorni festivi. Sono adunque le opere, che si hanno da fare in tali giorni, queste: Prima dobbiamo andarcene alla Chiesa di Dio, e quivi con sincera, e divota attenzione di animo esser presenti al santo sacrifizio della Messa. Dobbiamo spesso ricevere per sanità delle ferite dell'anima i divini Sacramenti della Chiesa, poichè sono istituiti per salute nostra. E non possono fare i Cristiani cosa migliore, e più comoda, che spesso confessar i loro peccati ai Sacerdoti; al che fare potrà il Paroco esortare il popolo: e per provar questa cosa, potrà cavare le ragioni e la facoltà dal trattato, che abbiamo fatto del Sacramento della Penitenza, e dalle cose, che quivi sono insegnate. Nè solo ecciterà il popolo a questo Sacramento; ma con gran sollecitudine non una volta, ma molte, esorterà il popolo a volere spesso ricevere il Santissimo Sacramento dell'Eucaristia. Debbono ancora i Fedeli con grande attenzione e diligenza ascoltare le predicazioni; perchè non è cosa più incomportabile, e più indegna di un Cristiano, che lo sprezzare le parole di Cristo, o ascoltarle negligentemente. Dee oltre di ciò il popolo fedele esercitarsi spesso, ed attendere alle orazioni, ed alle lodi di Dio: e dee avere una special cura d'imparare con gran diligenza quelle cose, che sono pertinenti alla Cristiana istituzione: e dee attentamente esercitarsi nelle opere di carità, dando le elemosine ai poveri, e bisognosi, visitando gl'infermi, consolando gli afflitti; perchè, siccome ben disse S. Giacomo; Religio munda & immaculata apud Deum & Patrem hæc est, vi- Jac. 1.

ſitare pupillos, & viduas in tribulatione eorum : La religione monda ed immaculata appreſſo Dio e Padre noſtro è queſta , viſitare i pupilli , e le vedove nelle loro tribolazioni . Dalle coſe dette di ſopra ſi potrà agevolmente intendere , quali ſiano quelle opere , che ſi commettono contra la regola di queſto Precetto . Ma l'officio del Paroco dee ancora eſſere di avere in pronto e bene in pratica alcuni determinati luoghi , da'quali poſſa cavare ragioni ed argomenti , onde ſi perſuada al popolo , che voglia oſſervare con ſommo ſtudio , ed accurata diligenza la Legge di queſto Precetto; il che e molto giovevole a fare , che il popolo intenda e vegga chiaro , quanto ſia giuſto e ragionevole , che noi abbiamo alcuni certi e determinati giorni , i quali tutti ſpendiamo ad onore di Dio ; e'l Signor noſtro , dal quale grandiſſimi ed innumerabili beneficj abbiamo ricevuti , riconoſciamo , onoriamo , e veneriamo; perchè ſe ci aveſſe comandato , che noi ogni giorno per onorarlo faceſſimo feſta per li grandiſſimi ed innumerabili beneficj , che ci ha conceduti ; non avremmo noi con ogni noſtro ſtudio avuto ad obbedire con pronto e lieto animo ad ogni ſuo comandamento ? Ma ora , avendo egli ad onor ſuo iſtituiti alcuni pochi giorni , non dobbiamo in modo alcuno moſtrarci difficili , o eſſer negligenti in fare quell'officio , il quale noi non poſſiamo laſciare indietro ſenza graviſſimo errore .

Dopo queſto dimoſtri il Paroco , quanto ſia la virtù di queſto Precetto ; poichè quelli , che legittimamente l'oſſervano , ſi può dire che ſtiano nel coſpetto di Dio , e con quello ragionino : e nell'aſcoltar le prediche aſcoltiamo la voce di Dio , la quale per mezzo di coloro perviene alle orecchie noſtre , i quali divotamente e ſantamente predicano delle coſe celeſti e divine . Dipoi nel Sacrifizio dell'Altare adoriamo il noſtro Signore Gesù Criſto , il quale ci è preſente . E tutti queſti beni ſi godono maſſimamente quelli , i quali con diligenza oſſervano queſto Precetto : ma quelli, che al tutto diſpregiano queſta Legge , non eſſendo obbedienti nè a Dio , nè alla Chieſa , nè aſcoltando il ſuo Precetto , ſono nimici e di Dio , e delle ſue ſante Leggi ; il che di quì ſi può comprendere , che tale è queſto Precetto , che ſenza fatica alcuna ſi può oſſervare ; perchè , concioſſiachè Dio non ci comandi coſe faticoſe , le quali fatiche però , ancora che graviſſime foſſero , volentieri per ſua cagione dovremmo accettare , anzi comandandoci che nei giorni feſtivi laſciamo andare tutte le cure e negozj terreni ; è ſegno di gran temerità , il ricuſare di obbedire al Pre-

cet-

to di queſta Legge; e ci debbono dare eſempio quei ſupplizj, i quali Dio fece patire a coloro, che furono traſgreſſori di queſto Precetto: come ſi può vedere nel libro de'Numeri. Acciocchè adunque noi ancora non incorriamo in tale offeſa di Dio, ſarà molto conveniente ſpeſſe fiate ripenſare quella parola, Memento, e metterſi avanti agli occhi quelli grandi comodi ed utilità, le quali di ſopra abbiamo dichiarato riceverſi dal culto dei giorni feſtivi; e ſimili altre coſe utili a tal propoſito, le quali il buono e diligente Paſtore, ſecondo che la occaſione gli ſi porgerà, potrà trattare copioſamente, e largamente. *Num.15.*

QUARTO PRECETTO.

HONORA PATREM TUUM, ET MATREM TUAM, UT SIS LONGAEVUS SUPER TERRAM, QUAM DOMINUS DEUS TUUS DABIT TIBI.

ONORA IL PADRE TUO, E LA MADRE TUA, ACCIOCCHE' TU VIVA LUNGAMENTE SOPRA LA TERRA, LA QUALE IL TUO SIGNORE DIO TI DARA'.

Concioſſiachè nei Precetti dichiarati di ſopra ſia una grandiſſima virtù, e dignità, meritamente quelli, che ora dobbiamo trattare, perchè ſono maſſimamente neceſſarj, tengono il ſecondo luogo appreſſo quelli; perchè quelli riſguardano immediatamente il fin noſtro, che è Dio: queſti c' iſtruiſcono alla carità del proſſimo; quantunque poi mediatamente c' indrizzino e conducano a Dio, cioè a quell'ultimo fine, per la cui cagione noi amiamo il proſſimo noſtro; per il che il noſtro Signore Gesù Criſto diſſe, che quei due Precetti di amare Dio, ed il proſſimo, erano tra di loro ſimili. Ora quante utilità contenga in ſe queſto trattato, non ſi può appena ſpiegare; perche egli ancora produce i ſuoi frutti, e per certo abbondantiſſimi, ed eccellentiſſimi, ed è come un ſegno, per cui ci ſi ſcopre l'obbedienza ed oſſervanza del primo Precetto; e però ben diſſe S. Giovanni: Qui non diligit fratrem ſuum, quem videt, Deum, quem non videt, quomodo poteſt *Matt.22. Mar.12. 1.Joan.4.*

teſt diligere ? Chi non ama il ſuo fratello , il quale vede , come può amare Dio , che non vede ? Al medeſimo modo , ſe noi non veneriamo ed oſſerviamo i noſtri genitori , i quali dopo Dio dobbiamo amare prima , e più che altra coſa , i quali ci ſono ſtati quaſi ſempre avanti agli occhi ; a Dio , ſommo ed ottimo noſtro Padre , il quale non ſi può in modo alcuno vedere , che onore o culto daremo noi ? Di quì ſi manifeſta , che ambidue queſti Precetti hanno tra di loro convenienza . Ora voi dovete ſapere , che l'oſſervanza e l'uſo di queſto Precetto ſi ſtende ed allarga a molti altri , che noi dobbiamo oſſervare ed onorare in luogo di padri , ovvero perchè hanno il titolo di qualche poteſtà o dignità , o per qualche utilità , che da loro ci viene ; ovvero per qualche degno ed eccellente eſercizio , o officio , che hanno . In oltre , queſto Precetto toglie ed alleggeriſce la fatica ai padri, ed a tutti gli altri noſtri maggiori ; perocchè avendo queſti una principal cura , che quelli , i quali hanno in poteſtà loro , e ſotto la loro cura , vivano virtuoſamente , e ſecondo che la divina Legge comanda ; gli ſarà queſta cura faciliſſima , quando gli uomini intenderanno che Dio è quelli , che ci ammoniſce , e vuole che noi onoriamo i noſtri padri e madri . Il che acciocchè poſſiamo mettere ad effetto , biſogna conoſcere una certa differenza , la quale è tra i Precetti della prima , e della ſeconda Tavola .

Prima adunque il Paroco ſpiegherà , ed avvertirà , come i divini Precetti del Decalogo furono intagliati in due Tavole : nell' una delle quali , ſiccome dai noſtri antichi Padri abbiamo imparato , ſi contenevano quei tre , i quali già abbiamo dichiarati : gli altri poi erano tutti contenuti nella ſeconda Tavola ; e queſta è ſtata a noi una molto atta e conveniente diviſione , e deſcrizione , per la quale l'ordine ſteſſo ci diſtingueſſe la diverſa natura dei Precetti ; perchè tutto quello , che nelle ſacre Lettere ci è comandato , o vietato per divina Legge , naſce da uno di due capi ; perchè in ogni opera , che ſi fa , ovvero la carità riſguarda verſo Dio , ovvero verſo gli uomini ; la carità verſo Dio , certo è , che ne inſegnano i tre Precetti detti di ſopra ; quanto poi fa alla carità, e congiunzione degli uomini , ed alla converſazione e compagnia, che ſi mantiene tra loro ; tutto quello ſi contiene negli altri ſette Precetti . Non è per tanto ſenza cagione fatta queſta diſtinzione dei Precetti , che alcuni ſiano nella prima Tavola, alcuni nella ſeconda ; perocchè nei primi tre Precetti , de' quali già ſi è trattato, Dio è come la lor materia ſubjetta , della quale trattano , cioè il ſom-

ſommo bene. Gli altri hanno per loro materia e ſoggetto, il bene del proſſimo. A quelli è propoſto un'amore ſommo, a queſti un' amor a quello vicino; quelli riſguardano il fine, queſti le coſe, che al fine, ſi riferiſcono. Oltre di ciò, la carità di Dio da lui dipende; perchè Dio non dee eſſer amato per cagione di altra coſa, ma ſolo per lui ſteſſo: dove la carità del proſſimo ha il ſuo naſcimento dalla carità di Dio, ed a quella ſi dee indrizzare come ad una regola certa. Perchè ſe noi abbiamo cari i noſtri genitori, ſe noi obbediamo ai noſtri Signori; ſe facciamo riverenza a quelli, che ſono collocati in dignità: tutto queſto ſi dee fare principalmente, perchè Dio è ſtato quelli, che gli ha creati, ed egli è, che ha voluto, che agli altri foſſero ſuperiori; con l'opera de'quali regge e cuſtodiſce gli altri uomini; il quale avendoci comandato, che noi onoriamo sì fatte perſone, però lo dobbiamo fare: perchè ſono da Dio fatti degni di queſto onore; onde naſce, che quell' onore, che noi facciamo ai noſtri genitori, ſi moſtra più preſto portarſi a Dio, che agli uomini; perchè così ſi legge in S. Matteo, dove ſi tratta dell'oſſervanza verſo i ſuperiori: Qui recipit vos, me recipit: Chi riceve voi, riceve me; e l'Apoſtolo nell'Epiſtola agli Efeſj, iſtituendo i ſervi diſſe: Servi, obedite dominis carnalibus, cum timore, e tremore, in ſimplicitate cordis veſtri, ſicut Chriſto non ad oculum ſervientes quaſi hominibus placentes, ſed ut ſervi Chriſti: O ſervi, obbedite ai voſtri Signori carnali, con timore, e tremore, in ſemplicità di cuore, come a Criſto, non per riſpetto alcuno umano, come fanno, quelli che vogliono piacere agli uomini, ma come ſervi di Criſto. A queſto ſi aggiugne, che non ſi dà a Dio onore, nè pietà, nè culto sì grande, che egli non ſia degno di maggiore: nel quale può l'amor noſtro ſempre creſcere in infinito; onde è neceſſario, che la noſtra carità verſo di lui ogni giorno più s'infiammi: il quale per ſuo comandamento dobbiamo amare con tutto il cuore, con tutta l'anima, e con tutte le forze. Ma quella carità, con la quale amiamo il noſtro proſſimo, è determinata; perchè il Signore ci comanda, che noi amiamo i proſſimi noſtri, come noi medeſimi: talchè ſe uno queſti termini trapaſſaſſe, di maniera che voleſſe a Dio ed ai proſſimi portare un medeſimo ed uguale amore, coſtui commette un graviſſimo errore. Dice il Signore: Si quis venit ad me, & non odit patrem ſuum, & matrem ſuam, & uxorem, & filios, & fratres, & ſorores, adhuc autem & animam ſuam, non poteſt meus eſſe diſcipulus: Qualunque viene a me, e non ha

Matt.10.

Eph.6.

Deut.6.
Matt.22.
Mar.12.
Luc.10.

Luc.14.

in

in odio il ſuo padre, e la madre, e la moglie, ed i figliuoli, ed i fratelli, e le ſorelle, e più ancora la propia vita, coſtui non può eſſere mio diſcepolo. E queſto medeſimo volle ſignificare, quando diſſe: Sine ut mortui ſepeliant mortuos ſuos: Laſcia che i morti ſeppelliſcano i morti loro. Allora che un certo uomo voleva prima ſeppellire il ſuo padre, cioè voleva che prima moriſſe il padre, e poi ſeguitar Criſto. Il che ancora più chiaramente ſi manifeſta appreſſo S. Matteo, dove dice il Signore: Qui amat patrem, aut matrem plus quam me, non eſt me dignus: Qualunque ama il padre o la madre più che me, non è degno di me. Nè per queſto ſi dee in modo alcuno dubitare, che i genitori non ſi abbiano affettuoſiſſimamente ad amare, e grandemente ad oſſervare: ma una vera pietà principalmente ricerca, che a Dio Padre e Fattore di tutti ſi renda uno ſpeciale amore, ed onore. E però debbono eſſere amati i noſtri padri mortali, ma in tal modo, che tutta la forza dell'amor noſtro ſi riferiſca al celeſte noſtro Padre. E ſe alle volte i comandamenti dei padri noſtri terreni foſſero contrarj e repugnanti ai comandamenti di Dio; allora non è dubbio alcuno, che i figliuoli non debbano alla cupidità dei lor genitori preporre la volontà divina, ricordevoli di quelle divine parole: Obedire oportet Deo magis, quam hominibus: Biſogna più obbedire a Dio, che agli uomini.

Luc.9.

Matt.10.

Act.5.

Eſpoſte le ſopraddette coſe, il Paroco interpreterà le parole del Precetto; e prima dell'altre dichiarerà, quel che importi quella parola, Onorare. Perchè, onorare, non ſignifica altro, che avere di uno buona opinione, giudicare che uno ſia degno di onore, e tutte le coſe ſue ſtimare degne di grandiſſimo pregio. A queſto onore ſono congiunte tutte queſte coſe l'amore, l'oſſervanza, l'ubbidienza, il culto: e molto ſaviamente fu poſta nella Legge queſta voce, di onore, non di amore, o di timore; ſebbene debbono i genitori eſſere molto amati, e temuti; perchè quelli, che ama uno, non ſempre l'oſſerva, e lo ha in venerazione: quelli, che teme uno, non ſempre l'ama: ma quando uno di cuore onora uno, l'ama ancora, e lo teme,

Che forza abbia queſta parola, Onorare, appreſſo le Scritture.

Poichè il Paroco avrà ſpiegate queſte coſe tratterà dei Padri, e dirà chi ſiano Padri, e chi ſiano quelli, che ſiano detti con queſto nome; perchè ſebbene la Legge parla principalmente di quei padri, dai quali ſiamo ſtati generati: nondimeno queſto nome ſi accomoda ancora ad altri, i quali pare che ancora la Legge abbracci; ſiccome per molti luoghi della divina Scrittura ſi può agevol-

volmente comprendere. Oltre quelli adunque, che ci hanno prodotto al Mondo, ſono ancora nelle ſacre Lettere molte altre ſorti di padri, ſiccome di ſopra accennammo, ai quali tutti ſi dee il ſuo particolare onore. E primieramente i Prelati della Chieſa, i Paſtori dell'anime, ed i Sacerdoti, ſono detti Padri, ſiccome ſi vede per quello; che l'Apoſtolo ſcriſſe ai Corintj: il quale dice: Non ut confundam vos, hæc ſcribo, ſed ut filios meos cariſſimos 1.*Cor* 4.
moneo; nam ſi decem millia pædagogorum habeatis in Chriſto, ſed non multos patres: nam in Chriſto Jeſu per Euangelium ego vos genui: Non vi ſcrivo queſte coſe per confondervi; ma come figliuoli miei cariſſimi vi ammoniſco; perchè ſebbene voi avete dieci mila, che vi guidano, od iſtruiſcono nella via di Criſto, non avete però molti Padri: perchè io vi ho generati in Criſto Gesù col mezzo del Vangelio. E nell'Eccleſiaſtico è ſcritto: Laudemus *Eccle.* 44.
viros glorioſos & parentes noſtros in generatione ſua: Lodiamo gli uomini glorioſi, e noſtri Padri nella loro generazione. Dopo queſti, quelli, ai quali è ſtato commeſſo qualche imperio, o magiſtrato, o poteſtà, e che governino la Repubblica, ſono detti Padri; così Naamanno dai ſuoi ſervi era chiamato Padre. Dicia- 4.*Reg.*5.
mo ancora Padri coloro, alla cui tutela, patrocinio, fede, e bontà gli altri ſono commeſſi, e raccomandati, come ſono i tutori, i curatori, i pedagoghi, i maeſtri; e però i figliuoli de'Profeti chiamavano Elia ed Eliſeo Padri. Finalmente i vecchi nominia- 4.*Reg.*2.
mo Padri, e quelli, che ſono conſumati dagli anni, i quali dob- 4.*Reg.*13.
biamo ancora riverire; e queſto come principale ſia comandato al Paroco, che egli inſegni che debbono da noi eſſere onorati i Padri, di qualſivoglia ſorte ſi ſiano, ma quelli maſſimamente, da cui ſiamo ſtati prodotti, dei quali la divina Legge ſpecialmente parla; perocchè ſono queſti come certi ſimolacri dell'immortale Dio: ed in quelli riſguardiamo una ſembianza della noſtra nativi-
tà: da quelli ci è ſtata data la vita: quelli ha uſati Dio per iſtromenti, con li quali ci donaſſe la mente e l'anima: da quelli ſiamo ſtati condotti ai Sacramenti, alla religione, ed iſtrutti al culto umano, e civile: da quelli ſiamo ſtati ammaeſtrati nella integrità e ſantità de'coſtumi. Ed inſegni quì il Paroco, come ragionevolmente in quello Precetto è ſtato eſpreſſo il nome della Madre, acciocchè noi conſideriamo i beneficj e meriti ſuoi verſo di noi, con quanti affanni, e con quanta ſollecitudine ci portò nel ſuo ventre, con quanta fatica e dolore ci partorì e nutrì poi. Si debbono per certo di maniera oſſervare ed obbedire i genitori noſtri,
che

che tutto quell' onore, che loro diamo, ſi vegga che procede dall'intimo del cuor noſtro, e da un vero amore; e tanto ſiamo tenuti a fare verſo di loro queſto offizio e debito di onorargli, quanto eſſi ſono talmente diſpoſti verſo di noi, che per cagione noſtra non rifiutano, nè fuggono mai fatica, nè difficoltà, nè pericolo alcuno. E non può loro avvenire coſa alcuna più gioconda, che il conoſcere, che ſono cari ai loro figliuoli, e da loro ſono
*Gen.*46. amati, i quali eſſi grandemente amano. Giuſeppe ritrovandoſi in
& 47. Egitto dopo il Re in maggior grandezza ed onore, che alcun'altro, ricevette e raccolſe il ſuo vecchio Padre, che in Egitto era
3.*Reg.*2. venuto, con grande onore: e Salomone al venire che fece la ſua madre avanti di lui, ſi rizzò dalla ſua ſede regale; e fattale riverenza, la collocò alla ſua deſtra ſopra un ricco ſeggio.

Altre opere ed offizj onorevoli, oltre queſto, che abbiamo detto, ſi debbono fare verſo i genitori. Perchè ancora gli onoriamo, quando umilmente preghiamo Dio, che lor faccia proſperamente e felicemente ſuccedere ogni coſa; che ſiano appreſſo tutti gli uomini grazioſi e favoriti; e che ſiano a Dio, ed ai ſuoi Santi, che ſono in Cielo, cari, e raccomandati. Onoriamo ancora i noſtri genitori, quando noi facciamo in ogni coſa a lor modo, e ci governiamo ſecondo la volontà ed arbitrio loro; la qual
*Prov.*1. coſa ci perſuade Salomone, dicendo: Audi fili mi diſciplinam patris tui, & ne dimittas legem matris tuæ, ut addatur gratia capiti tuo, & torques collo tuo: Aſcolta figliuol mio la diſciplina del tuo padre, e non laſciare di oſſervare la legge della tua madre, acciocchè così ſi aggiunga grazia al tuo capo, ed al tuo collo ſia poſta una collana. Tali ſono ancora l'eſortazioni di S. Paolo Apo-
*Eph.*6. ſtolo, quando dice: Filii, obedite parentibus veſtris in Domino: hoc enim juſtum eſt: Figliuoli obbedite ai voſtri genitori nel Si-
*Col.*3. gnore, perchè queſto è giuſto. Ed altrove: Filii, obedite parentibus per omnia: hoc enim placitum eſt in Domino: Figliuoli obbedite ai voſtri genitori in tutte le coſe; perchè queſto è accetto al Signore. Si conferma il medeſimo con gli eſempj di uomini
*Gen.*22. ſantiſſimi: perchè Iſacco, quando dal padre era legato, per dovere eſſere ſacrificato; obbedì modeſtamente e ſenza alcuna
*Hier.*35. repugnanza. Ed i Rechabiti, per non far mai contra il conſiglio del padre loro, ſi aſtennero in perpetuo dal vino. Onoriamo ancora i genitori, quando noi imitiamo le loro buone opere, ed i loro coſtumi: perchè noi dimoſtriamo di far molta ſtima di coloro, ai quali noi ci ſtudiamo di renderci ſimili. Ancora onoriamo i noſtri ge-

genitori, quando non ſolo cerchiamo e dimandiamo i loro conſigli, ma ancora li ſeguitiamo. Ancora quando diamo loro ſovvenimento, compartendo loro quelle coſe, che al vitto ed al veſtito ſono neceſſarie; la qual coſa è confermata col teſtimonio di Criſto: il quale riprendendo l'impietà de' Fariſei, diſſe loro: Quare *Matt.15.* & vos tranſgredimini mandatum Dei propter traditionem veſtram? nam Deus dixit; Honora patrem, & matrem: & qui maledixerit patri, vel matri, morte moriatur. Vos autem dicitis: Quicumque dixerit patri, vel matri; munus quodcumque eſt ex me, tibi proderit; & non honorificabit patrem ſuum, aut matrem ſuam: & irritum feciſtis mandatum Dei propter traditionem veſtram: Perchè traſgredite voi ancora il comandamento di Dio per la voſtra tradizione? perocchè Dio ha detto; Onora il padre, e la madre: e qualunque maledirà il padre, o la madre, ſia morto: e voi dite, Qualunque dirà al padre, o alla madre; il dono, che io farò a Dio, gioverà a te; e non onorerà il ſuo padre, e la ſua madre: e così avete fatto vano il comandamento di Dio per la voſtra tradizione. E dobbiamo in vero ſempre onorare i noſtri padri, ma allora principalmente, quando ſono in qualche pericoloſa infermità. Perchè allora ſi dee procurare in ogni modo, che ſi confeſſino, e che abbiano gli altri Sacramenti che debbono ricevere i Criſtiani, quando ſono vicini alla morte. E dobbiamo avere gran cura, che uomini divoti e religioſi ſpeſſo li viſitino, i quali ovvero, eſſendo eſſi deboli, li confermino, e dian loro animo, e col conſiglio giovino; ovvero, ſe li vedranno ben diſpoſti, e di buon animo, cerchino di ſollevargli alla ſperanza della beatitudine; acciocchè, poichè da queſte coſe umane avranno levata la mente, la rivoltino, e la mettino tutta in Dio. E così avverrà, che da una beatiſſima compagnia di fede, ſperanza, e carità, e dall'ajuto della religione fortificati, ed aſſicurati, giudicheranno la morte non ſolo non doverſi temere, eſſendo a tutti neceſſaria, ma dovere ancora eſſer deſiderata, facendo aperta la ſtrada all'eternità. Finalmente, ancora dopo che ſono morti i noſtri genitori, ſi fa loro onore, quando procuriamo i funerali, e l'eſequie oneſte, e li ſeppelliamo onoratamente; e ſe noi ordiniamo che ſiano fatti uffizj, ed offerti ſacrifizj per le anime loro, e celebrati anniverſarj; e ſe diligentemente eſeguiremo i loro legati. E dobbiamo onorare non ſolo quelli, dai quali ſiamo ſtati prodotti al Mondo, ma ancora gli altri, che pur ſono detti Padri, come ſono i Veſcovi, ed i Sacerdoti, ed i Re, ed i Principi, come i Magiſtrati, i tu-

tutori , i curatori , i maeſtri , i pedagoghi , i vecchi , e ſimili altri; perchè tutti queſti meritano di ricevere qualche frutto ed utilità da noi , e per carità , e per obbedienza , e con altri ajuti , che poſſiamo lor dare : ma è ben vero,che uno più che un'altro ricerca tal coſa . Quanto ai Veſcovi , ed altri Prelati , e Paſtori delle anime , così è ſcritto : Qui bene præſunt Presbyteri , duplici honore digni habeantur , maxime qui laborant in verbo , & doctrina : Quei Sacerdoti , che bene e virtuoſamente fanno l'offizio loro , debbono ricevere doppio onore , e maſſime quelli , che ſi affaticano nel predicare, e nell'inſegnare . Or quanti furono i ſegni,che diedero i Galati dell'amore , che portavano all'Apoſtolo Paolo? ai quali egli fece sì chiaro teſtimonio della loro benevolenza , quando diſſe : Teſtimonium enim perhibeo vobis , quia , ſi fieri poſſet, oculos veſtros eruiſſetis , & dediſſetis mihi ; Io vi fo teſtimonio , che ſe foſſe ſtato poſſibile ; vi avreſte cavati gli occhi propj , e gli avreſte dati a me . Ancora ai Sacerdoti ſi hanno a provvedere tutte quelle coſe , le quali ſi richiedono ai biſogni neceſſarj alla vita : onde diſſe l'Apoſtolo : Quis militat ſuis ſtipendiis umquam? Chi fu mai , che andaſſe alla milizia a ſue ſpeſe ? E nell'Eccleſiaſtico è ſcritto : Honorifica Sacerdotes , & propurga te cum brachiis : da illis partem , ſicut mandatum eſt tibi , primitiarum , & purgationis : Onora i Sacerdoti , ed affaticati con le tue braccia : dà loro come ti è ſtato comandato , la parte delle primizie , e della tua fatica ; ai quali ancora , c'inſegna l'Apoſtolo , che dobbiamo obbedire , quando dice : Obedite præpoſitis veſtris , & ſubjacete eis : ipſi enim pervigilant , quaſi rationem pro animabus veſtris reddituri : Obbedite ai voſtri prelati, e ſtate ſoggetti a quelli: perchè eſſi ſtanno vigilanti , come quelli , che hanno da rendere ragione per le anime voſtre . Anzi che è ſtato comandato dal Signor noſtro Gesù Criſto , che noi obbediamo ai noſtri Paſtori , quantunque ancora non foſſero buoni , quando diſſe : Super cathedram Moyſi ſederunt Scribæ, & Phariſæi ; omnia ergo, quæcumque dixerint vobis , ſervate , & facite : ſecundum opera vero eorum nolite facere : dicunt enim , & non faciunt : Sopra la cattedra di Moisè hanno ſeduto gli Scribi , ed i Fariſei ; e però tutte le coſe , che vi diranno , oſſervate , e fate ; ma non vogliate fare come fanno eſſi : perchè dicono , e non fanno . Il medeſimo ſi dee dire dei Re , dei Principi , dei magiſtrati , e degli altri , alla cui poteſtà noi ſiamo ſoggetti : ai quali che ſorte di onore ſi debba dare , che culto , e che oſſervanza , l'Apoſtolo ai Romani lo dichia-

*Gal.*4.

*1.Cor.*9.

*Eccle.*7.

*Hebr.*13.

*Matt.*23.

chiara molto apertamente : per li quali ci ammoniſce ancora, che ſi dee fare orazione . E S. Pietro diſſe : Subjecti eſtote omni humanæ creaturæ propter Deum , ſive Regi , quaſi præcellenti , ſive Ducibus , tamquam ab eo miſſis : Siate ſoggetti ad ogni creatura umana per amor di Dio ; o ſia Re , come perſona eccellente; o ſiano ſuoi capitani , come da lui mandati . Perchè tutto quell'onore , che diamo a queſti tali , ſi riferiſce a Dio , eſſendo un'eccellente grado di dignità ſempre onorato e riverito dagli uomini : concioſſiachè moſtri una ſembianza della divina poteſtà : nel quale ancora veneriamo la provvidenza di Dio , che abbia conceduto a coloro la cura di un pubblico governo , i quali uſa come miniſtri della ſua poteſtà ; perchè noi non onoriamo l'impietà e la ſcelleratezza dei Magiſtrati , quando però ſono tali , ma l'autorità di Dio che ſi ritrova in quelli : tal che (coſa che forſe parrà maravigliosa) ſebbene aveſſero verſo di noi un triſto animo , e penſaſſero di offenderci ed ingiuriarci , ſebbene foſſero irati ed implacabili contra di noi , nondimeno noi non abbiamo per queſto degna cagione di non gli oſſervare , e di non gli onorare con ogni debito officio ; perocchè grandi furono i beneficj , che Davidde avea fatti a Saulle , e molto officioſo ſi moſtrava verſo di lui ; quantunque egli ſempre cercaſſe di offenderlo , e gli ſi moſtraſſe irato e nimico ; il che ſignificò con quelle parole : Cum his , qui oderunt pacem , eram pacificus . Con quelli , che aveano in odio la pace , io era pacifico . Ma ſe ti comandaſſero qualche coſa empia ed ingiuſta , concioſſiachè tal coſa non proceda dalla poteſtà loro , ma dalla ingiuſtizia e perverſità dell'animo ; allora non ſi debbono in modo alcuno ubbidire .

*Rom.*13. 1.*Tim.*2. 1.*Pet.*2. *Pſal.*119.

Poichè il Paroco tutte queſte coſe avrà diſtintamente eſpoſte e dichiarate ; conſideri, qual premio e quanto conveniente ſia ſtato propoſto a coloro, i quali obbediſcono a queſto divino Precetto; perchè un grandiſſimo frutto , che ſe ne cava , è la lunghezza della vita : e queſto , perchè ſono degni di goderſi lungo tempo il beneſizio di colui , di cui conſervano la memoria in perpetuo . Concioſſia adunque che quelli , i quali onorano i loro genitori , rendano grazie a coloro , dai quali hanno l'uſo di queſta luce , e di queſta vita ; ragionevolmente e meritamente fino all'eſtrema vecchiaja prolungano la vita loro . Dopo queſto ſi dee chiaramente ſpiegare la divina promeſſa ; perchè non ſolo ci è promeſſa la vita eterna , e beata , ma ancora il godere lungamente queſta terrena , e mortale . Il qual ſentimento interpretò l'Apoſtolo S. Pao-

1.*Tim.*4. lo, quando diſſe; Pietas ad omnia utilis eſt, promiſſionem habens vitæ, quæ nunc eſt, & futuræ: La pietà è buona a tutte le coſe, avendo la promeſſa di queſta vita preſente, e della futura. Nè queſta mercede è piccola, o di poco pregio, quantunque ad uomini ſantiſſimi, come fu Giobbe, Davidde, e Paolo, la morte ſia ſtata deſiderabile, ed agli uomini miſeri e travagliati il prolungare la vita ſia moleſto; perchè l'aggiunta di quelle parole: Quam Dominus Deus tuus dabit tibi: Non ſolo promettono la lunghezza del tempo al vivere; ma ancora l'ozio, la quiete, e la ſicur-
*Deut.*5. tà al ben vivere, perocchè nel Deuteronomio non ſolo dice: Acciocchè tu viva un lungo tempo: ma ci aggiugne, Acciocchè tu
*Eph.*6. abbi bene; il che poi replicò l'Apoſtolo. E diciamo, che a coloro ſon conceduti queſti beni, alla pietà de' quali Dio dà il riſtoro; altrimenti non ſarebbe Dio nelle ſue promeſſe fedele, e coſtante; concioſſiachè quelli alle volte, che hanno dimoſtrata maggior pietà ai loro genitori, abbiano avuta più breve vita; il che loro avviene, ovvero perchè è il loro meglio, che ſi partano di vita pri-
*Sap.*4. ma che abbandonino il vivere virtuoſo, e la religione, eſſendo tolti di vita, acciocchè la malizia non cangi l'intelletto loro; ovvero acciocchè qualche finzione non inganni l'anima loro: ovvero, quando ſopraſta qualche gran danno, e travaglio, o qualche grave pericolo, ſono chiamati di queſta vita all'altra, acciocchè così vengano a ſcampare e liberarſi dalla comune calamità, ed acerbità, che dee ſopravvenire al Mondo: onde ben diſſe il
*Iſa.*57. Profeta: A facie malitiæ collectus eſt juſtus: Prima che venga il male, è ſtato tolto via l'uomo giuſto; il che opera Dio, acciocchè la virtù, o la ſalute loro non ſtia a pericolo nel tempo, nel quale Dio caſtiga gli uomini de'loro peccati: ovvero, acciocchè in quei triſtiſſimi tempi, per le afflizioni e calamità, i loro parenti ed amici non ſentano sì acerbi dolori; per il che ſi dee grandemente temere, quando vediamo che gli uomini dabbene muojono avanti tempo. E ſiccome a quelli che verſo i loro genitori ſon grati ed amorevoli, da Dio è propoſto il frutto e la mercede delle lor buone opere: così parimente i figliuoli ingrati ed empj ſono
*Exod.*21. riſervati a graviſſime pene: perchè è ſcritto: Qui maledixerit patri ſuo, vel matri, morte moriatur. Chi maledirà ſuo padre, o
*Levit.*20. ſua madre, ſia condennato alla morte. Ed altrove: Qui affligit
*Prov.*15. patrem, & fugit matrem, ignominioſus eſt, & infelix. Chi affligge il padre, e fugge la madre, è ignominioſo, ed infelice.
*Prov.*20. Ed altrove: Qui maledicit patri ſuo, vel matri, extinguetur lucer-

cerna ejus in mediis tenebris. Chi dirà villania al padre, o alla madre, la ſua lucerna ſi eſtinguerà in mezzo le tenebre. Ed altrove: Oculum, qui ſubſannat patrem, & qui deſpicit partum matris ſuæ, effodiant eum corvi de torrentibus, & comedant eum filii aquilæ: Chi ſi beffa del padre, e chi ſpregia il parto della madre ſua, i corvi de'torrenti gli cavino gli occhi, ed i figliuoli dell'aquila ſe lo divorino. Molti, ſi legge, eſſere ſtati quelli, che hanno fatto ingiuria ai loro genitori, nella cui vendetta ſi è acceſa l'ira di Dio. E però non laſciò Dio l'ingiuria di Davidde impunita, ma ne fu il figliuolo Aſſalonne debitamente caſtigato, il quale, per la ſceleratezza commeſſa, da tre lance trapaſſato punì. E di quelli, che ai Sacerdoti non obbediſcono, è ſcritto: Qui ſuperbierit nolens obedire Sacerdotis imperio, qui eo tempore miniſtrat Domino Deo tuo, ex decreto judicis morietur homo ille: Quelli, che ſi inſuperbirà, e non vorrà obbedire all'imperio di quel Sacerdote, il quale in quel tempo miniſtrerà al tuo Signore Dio, per ſentenza del giudice morrà quel tal uomo. E ſiccome per Legge divina è ſtatuito, che i figliuoli onorino i padri, che obbediſcano, che ſodisfacciano loro in ogni coſa: così parimente il debito e l'offizio dei padri è, che i loro figliuoli iſtruiſcano nelle virtù, nelle diſcipline ſante, e negli ottimi coſtumi, ed a quelli diano ottimi precetti di vivere, acciocchè così iſtrutti e diſpoſti alla religione, ſantamente ed incorrottamente onorino Dio; il che ſi legge eſſere ſtato fatto dai genitori di Suſanna.

Prov.30.

Dan.13.

E però il Sacerdote ammoniſca i padri, che ſiano ai lor figliuoli maeſtri di virtù, di equità, di continenza, di ſantità, e ſpecialmente guardinſi da tre coſe, nelle quali ſogliono ſpeſſo errare i padri: prima, di non dire contra i lor figliuoli parole troppo acerbe, e di non eſſere verſo di loro troppo aſpri: il che comanda l'Apoſtolo nell'Epiſtola ai Coloſſenſi con queſte parole: Patres, nolite ad indignationem provocare filios veſtros, ut non puſillo animo fiant: Padri, non vogliate provocare i voſtri figliuoli a ſdegno: acciocchè così non diventino puſillanimi. Perchè egli è gran pericolo, che, mentre che per le ſtranezze dei padri ſon pieni di timore, non diventino di animo abietto, e debole. E però comandi loro, che ſi guardino da una troppa ſeverità. E più tosto vogliano correggere i loro figliuoli, che vendicarſi di loro. Dipoi, ſe pure aveſſero fatto qualche errore, per il quale ſia neceſſario il caſtigo, e la riprenſione, allora guardinſi, che per

Col.3.

troppa indulgenza non perdonino cosa alcuna ai figliuoli ; perchè così avviene bene spesso , che i figliuoli per la troppa piacevolezza e mansuetudine de'padri diventano tristi : e però il Paroco gli minacci , e sbigottisca , che non vogliano usare verso i figliuoli
1.Reg.4. una troppo dissoluta indulgenza , con l'esempio di Eli sommo Sacerdote ; il quale perchè verso i suoi figliuoli era stato troppo indulgente , ed amorevole , fu da Dio gravemente castigato . All' ultimo , ammonischi , che non facciano come molti , (il che è vituperosissimo) i quali nell'educazione e dottrina de'loro figliuoli fanno appunto il contrario di quello , che far dovrebbono ; perchè sono molti,che solo pensano,e solo procurano di lasciare ai lor figliuoli danari, facoltà, ed un ampio e ricco patrimonio ; e quelli esortano ed esercitano non alla religione,non alla pietà,non alla disciplina delle buone arti, e lodevoli esercizj, ma all'avarizia , ed all'accumulare roba , nè sono solleciti della salute o riputazione de' lor figliuoli ; purchè sieno ricchi e danarosi ; della qual cosa qual si può dire , o pensare più vituperosa ? E così avviene , che poi a quelli non tanto trasferiscono le facoltà , e le ricchezze , quanto le loro scelleratezze , e peccati , ai quali non si mostrano guide per condurli al Cielo , ma per fargli seco precipitare all'Inferno negli eterni tormenti . E però il Sacerdote vegga di istituire i padri con
Tob.4. ottimi precetti ; e quelli eciti ad imitar l'esempio di Tobia , ed a seguitare la virtù simile alle sue ; acciocchè poi che i figliuoli saranno bene istrutti al culto di Dio , ed alla santità , ne riportino come frutti abbondantissimi delle loro fatiche amore , osservanza , ed obbedienza .

QUINTO PRECETTO.

NON OCCIDES.

NON UCCIDERAI.

Quella gran felicità , che è stata promessa ai pacifici di dover essere chiamati figliuoli di Dio , dee grandemente muovere i Pastori a far sì , che ai Fedeli diligentemente ed accuratamente insegnino la dottrina di questo Precetto ; perchè non si può trovare altro modo migliore ad unire e riconciliare tra loro la volontà degli uomini , che fare , che la legge di questo Precetto , sia da ciascuno osservata santamente , come si dee , poichè sarà pienamente

te dichiarato ; perchè allora ſi potrà ſperare , che gli uomini congiunti tra di loro con un ſommo conſenſo degli animi , ſopra ogni coſa attendano alla concordia , ed alla pace . Ma , quanto ſia neceſſario il dichiarare queſto Precetto , di qui ſi conoſce , che , poichè fu fatto quel grande ed univerſale diluvio ſopra tutta la terra , queſto fu il principale Precetto ed interdetto che fece Dio , perchè diſſe : Sanguinem requiram animarum veſtrarum de manu cunctarum beſtiarum , & de manu hominis : Io mi vendicherò del voſtro ſangue ſparſo , e ſopra gli uomini , e ſopra le beſtie . Nell' Evangelio ancora tra le Leggi antiche, che furono ſpiegate dal Signore, queſta fu la prima , della quale è ſcritto appreſſo S.Matteo; Dictum eſt enim , Non occides ; e quelche ſegue intorno a queſto propoſito in quel medeſimo luogo . Oltre di queſto debbono i Criſtiani attentamente e volentieri aſcoltare queſto Precetto ; perchè ſebben ſi conſidera alla ſua forza , è molto utile al difender la vita di ciaſcuno ; perchè in queſte parole , Non occides , ſi proibiſce al tutto l' omicidio . Onde debbono gli uomini accettarlo con tanto piacere e contento di animo , come ſe , eſſendo loro meſſa avanti una graviſſima ira di Dio , ed altre graviſſime pene , foſſe poi nominatamente proibito , che niuno foſſe offeſo . Siccome adunque queſto Precetto è giocondo ad udirlo , così il guardarſi da quel peccato, che ci è proibito da queſto Precetto , dee in ſe avere giocondità . E quando il Signore ſpiegava la forza di queſta Legge , dimoſtrò , che quivi ſi contenevano due coſe , l'una , che noi non uccidiamo ; il che ci fu proibito che faceſſimo : l'altra ci fu comandato che faceſſimo : e queſta fu , che noi amaſſimo i noſtri nimici ; e con loro foſſimo concordi , e che con tutti aveſſimo pace , e finalmente che pazientemente ſopportaſſimo tutti gl'incomodi . In quanto ci è proibito l'uccidere altrui , biſognerà principalmente inſegnare , quali ſiano quelle morti ed uccisioni , le quali per la Legge di queſto Precetto non ci ſono vietate ; perchè non è proibito uccidere le beſtie , che , concedendo Dio agli uomini , che ſi poſſano mangiare , è ancora lecito l' ucciderle ; della qual coſa così parlò S. Agoſtino . Quando noi udiamo : Non occides ; non dobbiamo intendere , che queſto Precetto voglia ſignificare delle piante , o degli alberi ; perchè quelli non hanno ſenſo alcuno ; nè degli animali irrazionali ; perchè non hanno in modo alcuno con eſſo noi compagnia . Un'altra ſorte di uccisione è permeſſa : e queſta è quella , che ſi appartiene di fare a quelli Magiſtrati , che hanno autorità e poteſtà di uccidere ; per la quale,

Gen 9.

Matt.5.

S.Agoſt.

ſecondo l'ordine delle Leggi, e ſecondo il giudizio, caſtigano gli uomini rei e ſcelerati, e difendono gl' innocenti. Nel quale officio eſercitandoſi giuſtamente, non ſolo non ſono colpevoli di omicidio, ma obbediſcono maſſimamente a queſta divina Legge, per la quale ſono proibiti gli omicidj. Perocchè avendo queſta Legge per fine ſuo di provvedere alla vita, ed alla ſalute degli uomini, parimente tutti i caſtighi e punizioni di quei Magiſtrati, che legittimamente vendicano le ſceleratezze, che ſi commettono, hanno riſguardo a far si, con li ſupplizj reprimendo l'audacia e l'ingiuria, che vivano gli uomini una vita tranquilla, e ſicura; onde diſe Davidde: In matutino interficiebam omnes peccatores terræ, ut diſperderem de civitate Domini omnes operantes iniquitatem: Io uccideva per tempo tutti i peccatori della terra, acciocchè così ſcacciaſſi dalla Città del Signore tutti quelli, che operano l'iniquità. E per queſto non peccano ancora quelli, i quali con giuſta guerra, non da cupidità o da crudeltà ſpinti, ma ſolo per deſiderio della pubblica utilità i nimici loro privano di vita. Sono ancora alcuni omicidj, che ſi fanno per comandamento di Dio; e così non peccarono i figliuoli di Levi, i quali in un giorno uccidero tante migliaja di uomini: la quale ſtrage fatta, così parlò loro Moisè: Conſecraſtis manus veſtras hodie Domino: Oggi avete conſecrate le voſtre mani al Signore. Nè ancora ha traſgredito queſto Precetto colui, che non ſpontaneamente, nè penſatamente, ma a caſo ha uccido un uomo. E ſopra queſto è ſcritto nel Deuteronomio: Qui percuſſerit proximum ſuum neſciens, & qui heri & nudius tertius nullum contra eum odium habuiſſe comprobatur, ſed abiiſſe cum eo ſimpliciter in ſilva ad ligna cædenda, & in ſucciſione lignorum ſecuris effugerit manum, ferrumque lapſum de manubrio amicum ejus percuſſerit, & occiderit: Chi percuoterà il ſuo proſſimo, non ſe ne accorgendo, e chi jeri e l'altro jeri ſi prova non aver avuto contra di lui odio alcuno, ma eſſere ſemplicemente andato ſeco nel boſco a tagliare le legna, e nel tagliare delle legna gli ſcappaſſe l'accetta di mano, o 'l ferro uſcito del manico percuoteſſe il ſuo amico, e l'uccideſſe; queſte così fatte uccisioni ſono tali, che, non eſſendo cagionate volontariamente, nè penſatamente, non ſono imputate a peccato: il che confermano le parole di S. Agoſtino, il quale dice: Non ſi dee in modo alcuno tenere, che, quando facciamo qualche opera buona, e lecita, ſe nell'operarla ci avviene oltre ogni noſtra volontà qualche male, ſia imputato a noi. Nondimeno in tal coſa ſi può

*Pſal.*100.

*Exod.*32.

*Deut.*19.

S. Agoſt.

può peccare per due cagioni : una , quando uno occupato in una cosa ingiusta ucciderà un uomo : come per esempio , se uno percuotesse o con pugni o con calci una donna gravida, dalla qual cosa ne seguisse l'aborto ; tal cosa per certo sarebbe avvenuta oltre la volontà di colui , che l'avesse percossa , non però sarebbe senza sua colpa , non gli essendo in modo alcuno lecito , nè conceduto percuotere una donna gravida . L'altra cagione è , quando non bene considerando ad ogni cosa , negligentemente ed incautamente si uccidesse uno . E per la medesima ragione , se uno , per difendere la propia vita , messa ogni cautela , ucciderà il suo nimico , si vede manifesto , che costui non è trasgressore di questa Legge .

Queste sorti di omicidj adunque sono quelle , che non sono comprese dal Precetto di questa Legge : le quali eccettuate , tutte l'altre sono proibite , ovvero rispetto al micidiale , ovvero a quello , che è ucciso , ovvero ai modi , nei quali si commette l'omicidio . Perchè , quanto s'appartiene a quelli , che fanno l'omicidio , non n'è eccettuato alcuno , o siano uomini ricchi , o potenti , o siano Signori , o siano i propj Padri : ma senza alcuna distinzione o differenza a ciascuno indifferentemente è vietato l'uccidere . Ma se poi si considerino quelli, che sono uccisi ; questa Legge si stende a tutti ; nè è uomo alcuno di sì vile ed abietta condizione , è stato , che non sia difeso dalla virtù e forza di questa Legge . Nè però è lecito ad alcuno uccidere se stesso : conciossiachè niuno sia talmente padrone della sua vita , che a voglia sua possa darsi la morte . E però , per le parole di questa Legge , non ti è comandato , che tu non uccida un'altro , ma semplicemente , che tu non uccida . E se poi noi consideriamo ai diversi modi , nei quali si commettono gli omicidj ; niuno ne è eccettuato ; perchè non solo non è ad alcuno lecito con le sue mani o con ferro , o con sassi , o con bastone , o con laccio , o con veleno torre la vita ad un uomo , ma nè anco è conceduto farlo col consiglio , con l'ajuto , con le facoltà , o in qualsivoglia altro modo . Nella qual cosa si vede una somma stoltizia e grossezza di cervello de'Giudei; i quali credevano di osservare questo Precetto , guardandosi solo di uccidere altrui con le mani . Ma l'uomo Cristiano , il quale secondo che ha dichiarato Cristo , ha imparato , che questa Legge è spirituale , come quella , che non solo ci comanda , che abbiamo le mani pure , ma ancora l'animo casto , e sincero ; non basta quello solo , che essi giudicano esser bastevole all'osservanza di quella

Legge . Perocchè nell'Evangelio ci è ſtato inſegnato , che non ci
Matt.5. è pur lecito adirarci con alcuno : dove dice il Signore : Ego autem dico vobis : Omnis , qui iraſcitur fratri ſuo , reus erit judicio : qui autem dixerit , fratri ſuo , racha ; reus erit concilio : qui autem dixerit , fatue ; reus erit gehennæ ignis . Ed io vi dico , che qualunque ſi adira col ſuo fratello , ſarà reo del giudizio ; E chi dirà al ſuo fratello , racha ; ſarà reo del conſiglio : e chi gli dirà , ſtolto ; ſarà reo del fuoco dell'Inferno . Dalle quali parole ſi manifeſta , che colui non è ſenza colpa , che ſi ſdegna col ſuo fratello , quantunque tenga l'ira ſerrata nell'animo : e chi moſtra qualche ſegno eſteriore dell'ira , che ha di dentro , pecca gravemente , ma molto più gravemente , chi non ſi vergogna ſvillaneggiare con dure parole il ſuo fratello . E queſto è vero , quando non ci è cagione alcuna di adirarſi ; perchè la cagione dell'ira , la quale è conceduta da Dio, e dalle Leggi, è quando noi caſtighiamo coloro , i quali ſono ſoggetti al noſtro imperio, ed alla noſtra poteſtà, quando hanno commeſſo qualche errore ; perchè l'ira dell'uomo Criſtiano non dee procedere dai ſenſi carnali , ma dallo Spirito
1.Cor 6. Santo ; conciofſiachè a noi ſi convenga eſſer tempj dello Spirito Santo , ne'quali abiti Gesù Criſto . Sono in oltre dal Signore ſtate inſegnate molte altre coſe pertinenti alla perfezione di queſta
Matt.5. Legge , come ſarebbe quella : Non reſiſtere malo , ſed , ſi quis te percuſſerit in dexteram maxillam tuam , præbe illi & alteram , & ei , qui vult tecum in judicio contendere , & tunicam tuam tollere , dimitte ei & pallium : & quicumque te angariaverit mille paſſus , vade cum illo alia duo : Non volere reſiſtere all'uomo triſto , ma , ſe uno ti percuoterà nella guancia deſtra , porgigli ancora l'altra : ed a colui , che vorrà teco contendere in giudizio , e torti la tonica , dagli ancora il mantello : e ſe ſarà uno , che ti sforzerà ad andar ſeco un miglio ; vanne ancora due altri .

Dalle coſe già dette ſi può intendere , quanto ſiano gli uomini inclinati a quei peccati , i quali ci ſono proibiti per queſto Precetto ; e quanti ſi ritrovino , i quali ſe non con le mani , almeno con l'animo commettono il peccato dell'omicidio . E perchè a sì pericoloſa infermità nelle ſacre Lettere ſi ſono trovati i remedj , è uffizio del Paroco l'inſegnarli diligentemente ai popoli : e tra gli altri è di grandiſſima importanza , di far sì , che eſſi conoſcano ed intendano , quanto ſcelerato e nefando peccato ſia l'uccidere un uomo ; il che ſi può vedere chiaro per molti e graviſſimi teſtimonj , che ne fanno le ſacre Lettere . Perocchè talmente nelle fan-

ſante Scritture Dio deteſta l'omicidio, che egli dice, che fin le beſtie punirà della morte degli uomini; e comanda, che quella fiera, che avrà offeſo un'uomo, ſia uccisa. Nè per altra cagione volle, che l'uomo aveſſe in orrore il ſangue, ſe non perchè in ogni modo ritraeſſe l'animo e le mani dalla morte degli uomini; perchè gli micidiali ſono nimici crudeliſſimi del genere umano, e della Natura iſteſſa: i quali, quanto per loro ſi può, cercano di diſtruggere tutte l'opere di Dio, uccidendo l'uomo; per cagione di cui egli afferma aver prodotte tutte le coſe. Anzi che nel Geneſi, eſſendo vietato l'uccidere l'uomo, perchè l'ha creato Dio a ſua ſimilitudine ed imagine, fa certamente colui a Dio una ingiuria notabile, e quaſi moſtra di voler percuotere e far violenza a Dio, il quale guaſta e diſtrugge la ſua imagine. Queſto con una divina cogitazione dell'animo ſuo conſiderando Davidde ſi lamentò graviſſimamente degli uomini omicidiali, e che ſpargono il ſangue, con quelle parole: Veloces pedes eorum ad effundendum ſanguinem: I lor piedi ſono veloci a ſpargere il ſangue. Ne diſſe ſemplicemente, uccidono, ma ſpargono il ſangue; le quali parole proferì per amplificare maggiormente quella deteſtabile ſceleratezza, e per manifeſtare la loro ſmiſurata crudeltà. Ed acciocchè principalmente dichiaraſſe, con quanta furia per un certo diabolico impulſo ſiano precipitati in sì grande errore, diſſe: I lor piedi ſono veloci. *Gen.9.* *Pſal.13.*

Ora quelle coſe, che il Signore noſtro Gesù Criſto ci comanda che noi oſſerviamo in queſto Precetto, riſguardano a fare che noi abbiamo pace con gli uomini; perchè diſſe, volendo interpretare queſto paſſo: Si offers munus tuum ad altare, & ibi recordatus fueris quia frater tuus habet aliquid adverſum te, relinque ibi munus tuum ante altare, & vade prius renconciliari fratri tuo, & tunc veniens offeres munus tuum: Se tu offeriſci il tuo dono all'altare, e quivi ti ſovverrà che il tuo fratello ha qualche coſa contra di te, laſcia quivi avanti all'altare il tuo dono, e vanne prima a riconciliarti al tuo fratello, ed allora ritornando offerirai il tuo dono. Le quali parole dal Paroco ſaranno in tal guiſa ſpiegate, che dimoſtri, come ſenza eccezione alcuna, tutti noi dobbiamo con un'ardente carità abbracciar ciaſcuno: alla quale nella dichiarazione di queſto Precetto, quanto più potrà, ecciterà i Fedeli: concioſſiachè in quello maſſimamente riſplenda la virtù di amare il proſſimo; perocchè vietandoſi in queſto Precetto apertamente l'odio, eſſendo chi odia il ſuo fratello micidiale; di qui *Mat.5.* *1.Joan.3.*

quì ſenza alcun dubbio ſegue, che inſieme ſi dia il Precetto di amore, e di carità. E perchè per queſta Legge ci è dato il Precetto dell'amore e della carità, ci ſono ancora fatti i comandamenti di tutte quelle opere ed offizj, che ſogliono ſeguitare dopo
1. Cor. 13. la carità. Diſſe Paolo: La Carità è paziente: adunque la pazienza
Luc. 21. ci è comandata, nella quale il Salvatore c'inſegna che noi poſſederemo le anime noſtre. Dopo queſta ſegue la beneficenza, come ſeconda compagna della carità: perchè la carità è benigna, e la virtù della benignità e della beneficenza è molto ampia, e l'offizio ſuo maſſimamente ſi eſercita in far che noi provvediamo ai poveri le coſe neceſſarie, che agli affamati diamo il cibo, agli aſſetati il beveraggio; che veſtiamo gl' ignudi; e quanto uno ha maggior biſogno dell'ajuto noſtro, tanto più in quello ſiamo larghi, e liberali. Queſte opere di beneficenza, e di bontà, le quali per natura loro ſono chiari ed illuſtri, diventano ancora più chiari, quan-
Matt. 5. do ſono fatte a'nimici: perchè diſſe il Salvator noſtro: Diligite inimicos veſtros: bene facite iis, qui oderunt vos: Amate i voſtri nimici: fate bene a quelli, che vi odiano. Il che ancora l'Apo-
Rom. 12. ſtolo c'inſegna con quelle parole: Si eſurierit inimicus tuus, ciba illum: ſi ſitit, potum da illi: hoc enim faciens carbones ignis congeres ſuper caput ejus; noli vinci a malo, ſed vince in bono malum: Se il tuo nimico avrà fame, dalli da mangiare: ſe ha ſete dalli da bere: perchè facendo queſto, ragunerai ſopra il capo ſuo carboni di fuoco; non volere eſſer vinto dall'uomo triſto, ma vinci nel bene il triſto. Finalmente ſe noi riſguarderemo alla Legge della carità, la quale è benigna, conoſceremo che per queſta Legge ci è comandato ed ordinato, che noi facciamo tutte quelle opere, le quali ſi convengono alla manſuetudine, alla piacevolezza, ed a tutte le altre così fatte virtù. Ma quella opera, che è più eccellente e nobile di tutte le altre, e che è pieniſſima di carità, e nella quale maſſimamente a noi conviene eſercitarſi, è che noi perdoniamo e rilaſciamo le ingiurie ricevute con pacato e quieto animo; al che fare ſpeſſo le ſacre Lettere ci ammoniſcono, ed eſortano, ſiccome già ſi è detto, nominando non ſolo quelli beati, che fanno tal coſa; ma affermando, che a queſti è dato da Dio il perdono di tutti gli errori. Ma quelli, che diſprezzano, o al tutto negano far queſto tal atto, non lo ricevono in modo alcuno. Ma perchè nella mente degli uomini è quaſi inſerta, e troppo efficacemente ſtabilita una certa cupidità di vendicarſi; è neceſſario, che il Paroco ponga una grandiſſima diligenza, non ſolo ad in-

insegnare, che bisogna che il Cristiano si scordi dell'ingiurie, e le perdoni, ma ancora persuaderlo al tutto ai suoi popoli. E perchè intorno questa materia i sacri Scrittori fanno molti trattati, ed assai spesso ne ragionano; quelli bene studj il Paroco, acciocchè così possa con l'autorità loro refutare la pertinacia di quelli, che sono ostinati ed indurati nella cupidità, e desiderio della vendetta. Abbia sempre in pronto e preparati gli argomenti, che quei santi Scrittori e Padri hanno addotti di questa materia, i quali sono di grandissima efficacia, e molto al proposito. Ma tra gli altri questi tre principalmente si debbono spiegare. Il primo è, che a colui, che pensa avere ricevuta l'ingiuria, si dia ad intendere in ogni modo, che colui, del quale egli pur desidera vendicarsi, non è stato la principal causa del suo danno, e della sua ingiuria. Così fece quel maraviglioso Giobbe; il quale dai Sabei, dai Caldei, e dal Demonio gravemente offeso, non avendo a loro rispetto alcuno, come uomo retto, e molto pietoso, rettamente e pietosamente disse queste parole: Dominus dedit, Dominus abstulit: Il Signore me le diede, il Signore me le tolse. Onde per le parole, e per l'esempio di quel pazientissimo uomo debbono i Cristiani persuadersi quello, che è verissimo, che tutte le cose, che noi patiamo in questa vita, procedono dal Signore, il quale di ogni giustizia e misericordia è Padre ed Autore. Nè ci punisce come suoi nimici; tanta è la sua benignità verso di noi; ma ci corregge e castiga come figliuoli. Nè certamente, se bene consideriamo a questo fatto, sono in sì fatte cose gli uomini altro che ministri, e quasi esecutori di Dio. E quantunque l'uomo possa gravemente avere uno in odio, e desiderargli ogni male: nondimeno, se Dio non glielo permette, non lo può in modo alcuno danneggiare. Da questa ragione indotto Giuseppe sopportò pazientemente gl'iniqui consigli de' suoi fratelli, così Davidde l'ingiurie fattegli da Semei. Farà ancora molto al proposito di questa materia quello argomento, che trattò S. Gio. Grisostomo gravemente e dottamente, cioè, che niuno è offeso se non da se stesso; perchè quelli, che pur pensano di aver ricevuto ingiuria, se con dritto animo considereranno la cosa, troveranno senza alcun dubbio, che non hanno da persona alcuna ricevuta ingiuria o danno: perchè avvengachè le cose, dalle quali essi sono offesi, vengono loro di fuori, e da altri: nondimeno essi sono, che grandemente offendono loro istessi, quando l'animo loro macchiano e contaminano bruttamente di odio, e di cupidità, e d'invidia.

Job.1.

Gen.45.

2.Reg.16.

L'al-

L'altro argomento, che si può fare, è questo, che questa opera del perdonare contiene in se due grandissime comodità, le quali a coloro vengono, che da un pietoso affetto verso Dio indotti vo-
Matt.18. lentieri perdonano le ingiurie; delle quali la prima è, che a coloro i quali rilasciano gli altrui debiti, ha promesso Dio, che essi anche impetrarebbono perdono dei lor peccati: dalla quale promessa si dimostra chiaro, quanto gli sia grato questo pietoso offizio di perdonare. La seconda comodità è, che noi conseguiamo una certa nobiltà, e perfezione: perchè nel perdonare le ingiurie diventiamo
Matt.5. in un certo modo simili a Dio, il quale fa nascere il suo Sole sopra i buoni e sopra i rei, e piove sopra i giusti e sopra gl'ingiusti. All' ultimo si debbono narrare quegli incomodi, nei quali noi incorriamo, quando non vogliamo perdonare l'ingiurie ricevute. Onde il Paroco a quelli, che non si possono disporre a perdonare ai nimici, ponga avanti agli occhi come l'odio non solo è peccato grave, ma che per la lunghezza e continuità del peccare sempre più si viene ad imprimere ed attacare nell'anima, ed ogni giorno diventa più grave: perchè, conciossiachè colui, nel cui animo è fissa questa passione, sempre abbia sete del sangue del suo nimico, pieno di speranza di vendicarsene, giorno e notte in tal modo si ritrova in una continua e trista agitazione e perturbazione di mente, che sempre par che pensi a morti, ad omicidj, o a qualche altra nefanda operazione; onde avviene, che costui o non mai, o con grandissima difficoltà e fatica si conduca a perdonare perfettamente, o in qualche minima parte almeno rimetta le ingiurie: talchè meritamente è questa tal passione assomigliata a quella ferita, dentro alla quale sia rimasto il ferro. Molti altri incomodi e peccati, oltre i detti, sono quelli, che son congiunti come con un legame a questo solo peccato dell'odio. Il che espresse S. Giovanni
1. Joan.2. con queste parole: Qui fratrem suum odit, in tenebris est, & in tenebris ambulat, & nescit quo eat: quia tenebræ obcæcaverunt oculos ejus: Chi odia il suo fratello, è nelle tenebre, e nelle tenebre cammina: e non sa dove si vada: perchè le tenebre gli hanno accecati gli occhi: onde è necessario che spesso cada a terra; perchè come può mai essere, che uno approvi le parole, o i fatti di colui, che ha in odio? Quindi nascono i giudizj temerarj ed ingiusti, le ire, le invidie, le mormorazioni, e simili altre cose, nelle quali sogliono ancora inviluppars quelli, che gli sono congiunti o per parentado, o per amicizia. Onde bene spesso avviene, che da un peccato solo ne derivino molti; nè senza ragio-

ne

ne ſi dice, che queſto è il peccato del Diavolo: perchè egli fin dal principio fu micidiale; per il che il Figliuolo di Dio Gesù Criſto noſtro Signore, quando i Fariſei deſideravano dargli la morte, diſſe, che il padre loro, che gli avea generati, era il Diavolo, e che erano diſceſi da lui.

Ma oltre le coſe dette; onde ſi poſſon cavare le ragioni da deteſtare e vituperare queſto vizio, ſono ſtati ancora inſegnati nelle ſacre Lettere altri rimedj e certamente molto convenienti: tra i quali il primo e maggiore è l'eſempio del noſtro Salvatore: il quale noi ci dobbiamo proporre per imitare; imperocchè egli, concioſſiachè non poteſſe in lui cadere ſoſpizione pur di un minimo difetto, battuto con flagelli, coronato di ſpine, e finalmente confitto in Croce, fece al ſuo Padre quella orazione pieniſſima di pietà, e di carità: Pater dimitte illis: non enim ſciunt, quid faciunt: Padre, perdona loro: perchè non ſanno, quel che ſi fanno. Il cui ſpargimento di ſangue, teſtifica l'Apoſtolo, che aſſai meglio parla che quello di Abelle. L'altro rimedio fu addotto dall'Eccleſiaſtico: e queſto fu, che noi ci ricordaſſimo della morte, e dell'eſtremo giorno del Giudizio, quando diſſe: Memorare noviſſima tua, & in æternum non peccabis: Ricordati delle coſe, che ti hanno da intervenire al fine, e non peccherai mai: le quali parole vogliono ſignificare queſto: Penſa ſpeſſo, come preſto hai a morire: e perchè in tal tempo ti ſarà coſa deſiderabiliſſima, e ſommamente neceſſaria, impetrare la divina miſericordia; però ti biſogna ed ora e ſempre proportela avanti agli occhi, perchè così avverrà, che quella ſmiſurata cupidità di vendicarti ſi verrà a ſminuire e conſumare, poichè per impetrare la divina miſericordia non puoi trovare altro rimedio maggiore, e più atto, che l'obblivione dell'ingiurie, e l'amor verſo coloro, i quali abbiano offeſo o te, o qualcuno de' tuoi con fatti, o con parole.

Luc.23.

Heb.12.

Eccl.7.

SESTO PRECETTO.

NON MOECHABERIS

NON FARAI ADULTERIO.

Perchè il legame che è tra 'l marito e la moglie, è ſtrettiſſimo, e niente ad ambidue può avvenire più giocondo, che l'accorgerſi e conoſcere di eſſere amati di un ſingolare e ſcambievole amo-

amore, e per lo contrario niente più moleſto, che l'avvederſi che ſi rivolge ad altri il debito e legittimo amore, che ſi dee a lui: però rettamente ed ordinatamente dopo quella Legge, la quale difende gli uomini dalla morte, ſegue quella dell'adulterio, acciocchè quella ſanta ed onorabile congiunzione del matrimonio, ove ſuol ritrovarſi una gran forza ed abbondanza di carità, niuno ardiſca violare o diſciogliere col peccato dell'adulterio. Ma nello ſpiegare queſta coſa dee eſſere il Paroco molto cauto, avvertito, e prudente, e con parole coperte trattare queſta materia; la qual più toſto deſidera una moderazione, che una copia abbondante di parole; perche ſi dee temere, che, mentre che egli vuole troppo largamente e copioſamente ſpiegare quei modi, ne'quali gli uomini ſi partono dall'ordinazione e comandamento di queſta Legge, non venga per ſorte a cadere in quei ragionamenti, dai quali più toſto ſuole darſi a noi materia di eccitare la libidine, che impararſi la ragione, o 'l modo di eſtinguerla. Ma perchè in queſto Precetto ſi contengono molte coſe, le quali non ſi debbono in modo alcuno laſciare indietro, tutte al luogo loro debbono eſſere eſpoſte dai Parochi.

E' adunque la forza e virtù di queſto Precetto di due ſorti: una, per la quale ſi proibiſce l'adulterio con aperte e chiare parole: la ſeconda è quella, che contiene in ſe queſta ſignificazione e ſentimento, che noi cuſtodiamo la caſtità dell'animo, e del corpo. Per fare adunque il cominciamento della noſtra iſtruzione da quello, che ci è proibito; L'adulterio è una ingiuria, che ſi fa al legittimo letto maritale, o ſia il ſuo propio, o ſia quello di un'altro. Perchè ſe il marito pecca con una donna non maritata, viola il ſuo letto: ma ſe un'uomo ſenza moglie, pecca con la conſorte di altri, allora ſi macchia l'altrui letto col peccato dell'adulterio. E con queſta medeſima proibizione ed interdetto, ſecondo che vogliono S. Ambrogio, e S. Agoſtino, ſi vietano tutte le coſe diſoneſte ed impudiche. E che queſte parole abbiano queſta ſignificazione, ed intendimento, ſi può raccogliere dalle ſacre Lettere così del nuovo come del vecchio Teſtamento; perocchè, oltre l'adulterio, ſon punite appreſſo Moisè tutte le ſorti di luſſuria, e
Gen 38. di libidine; e nel Geneſi è il giudizio di Giuda contra la ſua nu-
Deut.23. ra. E' ancora nel Deuteronomio quella nobile Legge di Moisè, per la quale ſi proibiva, che delle figliuole d'Iſraele niuna foſſe meretrice. Si trova ancora quella bella eſortazione, che Tobia
Tob.4. fa al ſuo figliuolo, dove dice: Attende tibi fili ab omni fornicatio-

tione: Guardati o figliuolo da ogni fornicazione; l'Eccleſiaſtico ancora dice: Erubeſcite a reſpectu mulieris fornicariæ: Vergognatevi di guardare una donna fornicaria. Nell'Evangelio ancora diſſe il Signor noſtro Gesù Criſto, che dal cuore eſcono gli adulterj, e le fornicazioni, che imbrattano l'uomo. L'Apoſtolo Paolo ancora deteſta queſto vizio con molte ed efficaciſſime parole, dicendo: Hæc eſt voluntas Dei ſanctificatio veſtra, ut abſtineatis vos a fornicatione: Queſta è la volontà di Dio la voſtra ſantificazione, che voi vi aſteniate dalla fornicazione. Ed altrove: Fugite fornicationem: Fuggite la fornicazione. Ed altrove: Ne commiſceamini fornicariis: Non vi impacciate con li fornicarj. E poi: Fornicatio autem, & omnis immunditia, aut avaritia nec nominetur in vobis: La fornicazione, ed ogni ſorte d'immondizia, o avarizia non ſia pur nominata in voi. Ed altrove: Neque fornicarii, neque adulteri, neque molles, neque maſculorum concubitores regnum Dei poſſidebunt: Nè i fornicarj, nè gli adulteri, nè i molli, nè i violatori de'fanciulli, poſſederanno il regno di Dio. Ma l'adulterio è ſtato quì principalmente vietato, con gran conſiderazione: perchè, oltre quella diſoneſtà, che in lui ſi ritrova, la quale è comune alle altre ſorti d'intemperanza, ha ancora ſeco congiunto il peccato della ingiuſtizia, non ſolo verſo il ſuo proſſimo, ma ancora verſo la civile converſazione, e compagnia. Ancora è coſa certa, che colui, che non ſi aſtiene dalla intemperanza delle altre ſorti di libidine, agevolmente trabocca in queſta incontinenza dell'adulterio. Per il che con queſta proibizione dell'adulterio intendiamo proibirſi ogni ſorte d'impurità, ed impudicizia, con la quale ſi macchia il corpo: anzi ci è ſignificato con queſto Precetto eſſer vietata ogni interiore libidine dell'animo, sì per la forza, e natura della Legge, la quale, è chiaro, che è ſpirituale, sì ancora perchè il noſtro Signor Gesù Criſto ce lo inſegnò, quando diſſe: Auditis, quia dictum eſt antiquis: Non mœchaberis: Ego autem dico vobis, quia omnis, qui viderit mulierem ad concupiſcendum eam, jam mœchatus eſt eam in corde ſuo. Voi avete inteſo, che agli antichi è ſtato detto: non farai adulterio: ma io vi dico, che ciaſcuno, che riſguarderà una donna con concupiſcenza di poſſederla, coſtui già nel ſuo cuore ha adulterato con lei. Queſte ſono quelle coſe, che noi abbiamo giudicato doverſi inſegnare publicamente ai Criſtiani: alle quali ſi aggiugneranno quelle, che ſono ſtate determinate dal ſanto Concilio Trentino contra gli adulteri, e contra

Eccl.4.

Matt.15.

1.Theſſ.4.

1.Cor.6.

1.Cor.5.

Eph.

1.Cor.6

Matt.5.

Conc.Tren.

tra coloro, che nutriſcono e tengono in caſa le concubine, e le meretrici: laſciando indietro molte altre coſe, e molti varj modi d'impudicizia, e diverſe ſorti di luſſuria, de' quali privatamente dovrà il Paroco avvertire ciaſcuno ſecondo che ricercherà la condizione del tempo, e delle perſone.

Che la caſtità ſee eſſere oſſervata da ciaſcuno ſecondo la diverſità degli ſtati.

Segue ora, che trattiamo quelle coſe, le quali hanno forza e natura di comandare. Debbono adunque i Criſtiani eſſere inſegnati, e grandemente eſortati, che con ogni diligenza veggano di conſervare e mantenere la continenza, e la pudicizia: e ſi mondifichino e purghino da ogni macchia, che poteſſe imbrattare la carne, o lo ſpirito, operando la loro ſantificazione nel timore di Dio. E primieramente ſi debbono ammonire, che quantunque la virtù della caſtità più riſplenda in quella ſorte di uomini, i quali ſantamente e religioſamente oſſervano quel nobiliſſimo e veramente divino propoſito della verginità, nondimeno a quelli ancora ſi appropia e conviene, i quali ovvero fanno vita celibe, vivendo ſenza conſorte, ovvero, eſſendo conjugati, ſi conſervano puri ed integri da ogni vietata libidine. Ma perchè molte coſe ſono ſtate trattate dai Santi Padri, per le quali c'inſegnano che domiamo ogni libidine, e raffreniamo i diletti carnali; ſtudiſi il Paroco accuratamente eſporle al popolo, e con gran diligenza ſi eſerciti nel trattare queſta coſa. E ſono queſte coſe parte poſte nel penſiero, parte nell'opera. Il rimedio, che è ordinato alla cogitazione, conſiſte nell'intendere, quanta ſia la diſoneſtà e bruttezza di queſto peccato, e quanto il danno, che ne viene: la quale conoſciuta, aſſai più facile ci diventerà il modo di deteſtarlo. E che ſia queſto peccato dannoſo, ſi può intendere da queſto, perchè per queſto peccato ſono gli uomini mandati lontani e diſcacciati dal regno di Dio; il qual male e'l maggiore di tutti gli altri; e queſta calamità è comune a tutti gli altri errori: ma quello è propio di queſto peccato, che quelli, che ſono fornicarj, ſon detti peccare ne'lor propj corpi, ſecondo la mente dell'Apoſtolo: il quale così

2. *Cor.* 6. ſcrive: Fugite fornicationem: omne enim peccatum, quodcumque fecerit homo, extra corpus eſt: qui autem fornicatur, in corpus ſuum peccat. Fuggite la fornicazione: perchè ogni peccato, che commette l'uomo, è fuori del ſuo corpo: ma chi fa la fornicazione, pecca nel ſuo corpo; il che è detto, perchè il fornicario fa ingiuria al propio corpo, violando la ſua ſantità: onde ſcri-

1. *Theſſ.* 4. verdo ai Teſſalonicenſi S. Paolo diſſe: Hæc eſt voluntas Dei ſanctificatio veſtra, ut abſtineatis vos a fornicatione, ut ſciat unus-

quiſ-

quiſque veſtrum vas ſuum poſſidere in ſanctificatione, & honore, non in paſſione deſiderii, ſicut & gentes, quæ ignorant Deum: Questa è la volontà di Dio la voſtra ſantificazione, che voi vi aſteniate dalla fornicazione, e che ciaſcuno ſappia poſſedere il vaſo del ſuo corpo in ſantificazione, non in paſſione di deſiderio, come fanno i Gentili, i quali non conoſcono Dio. Dipoi, (e queſto è aſſai più nefando e ſcelerato peccato) ſe un'uomo Criſtiano diſoneſtamente ſi dà in preda ad una meretrice, allora quelle membra, che ſono di Criſto, fa diventare membra di meretrice: perchè così diſſe S. Paolo: Neſcitis, quoniam corpora veſtra membra ſunt Chriſti? tollens ergo membra Chriſti faciam membra meretricis? abſit; an neſcitis, quoniam qui adhæret meretrici, unum corpus efficitur? Or non ſapete voi, che i voſtri corpi ſono membra di Criſto? togliendo adunque le membra di Criſto le farò membra di una meretrice? non piaccia a Dio. Or non ſapete voi, che chi ſi accoſta alla meretrice, diventa ſeco un medeſimo corpo? Oltre di queſto l'uomo Criſtiano, ſiccome il medeſimo teſtifica, è un tempio dello Spirito Santo: il quale violare, non è altro, che da quello diſcacciare lo Spirito Santo. Ed è nel peccato dell'adulterio una grande iniquità; perchè ſe (come vuole l'Apoſtolo) quelli, che ſono congiunti in matrimonio, ſon talmente obbligati l'uno alla poteſtà dell'altro, che niuno ha facoltà o ragione alcuna del ſuo corpo, ma ſono tra loro di maniera legati con un certo legame di una ſcambievole ſervitù, che 'l marito alla volontà della moglie, e la moglie dee al tutto obbedire ad un cenno del marito: e ſe l'uno o l'altro di coſtoro ſepara e toglie il corpo ſuo, il quale è nell'altrui poteſtà, da colui, al quale già è obbligato; coſtui è per certo molto ingiuſto e ſcelerato. E perchè la paura dell'infamia e del diſonore molto incita e muove gli uomini al far le coſe, che loro ſon comandate, e li ritrae grandemente dalle coſe proibite; per queſto inſegnerà il Paroco, che l'adulterio arreca agli uomini una notabile vergogna, e diſonore; perchè nelle ſacre Lettere così ſi trova ſcritto: Qui adulter eſt, propter cordis inopiam perdet animam ſuam; turpitudinem, & ignominiam congregat ſibi; & opprobrium illius non delebitur: Chi è adultero, per la povertà e viltà del cuore perderà l'anima ſua, a ſe ſteſſo congrega diſonore, ed ignominia; ed il ſuo obbrobrio non ſi ſcancellerà. Ma la grandezza di queſto peccato ſi può agevolmente conoſcere, conſiderando alla ſeverità del ſupplizio; perchè gli adulteri per Legge dal Signore ordinata nel

1 Cor. 6.

1. Cor. 6.

1. Cor. 7.

Prov. 6.

Lev.20. vecchio Teſtamento erano lapidati. Anzi che per la libidine di
Joan.8 un ſolo non pure colui, che avea commeſſo il peccato, ma alle volte tutta una Città era rovinata e diſtrutta, ſiccome ſi legge che
Gen.34. avvenne ai Sichimiti. Molti eſempj della divina vendetta ſono ſcritti nelle ſacre Lettere, i quali il Paroco potrà raccogliere per iſpaventare e ritrarre gli uomini dalla brutta libidine, come è quello della
Gen.19. rovina di Sodoma, e delle altre Città vicine, il ſupplizio di que-
Num.25. gli Iſraeliti, i quali fornicarono con le figliuole di Moabbo nel de-
Jud.20. ſerto, la ruina della Tribù di Beniamino. E ſe pure alcuni ſcampano la morte, non però fuggono quegl' intolerabili tormenti, e quei cruciati di pene, dalle quali ſono bene ſpeſſo caſtigati: perche ſono talmente accecati nella mente, la qual pena è graviſſima, che non hanno cura alcuna nè di Dio, nè della fama, nè dell'onore, nè del grado, nè de' figliuoli, nè finalmente della propia vita: ed in tal modo diventano così triſti, ed inutili, che non meritano che ſia loro commeſſa coſa alcuna d'importanza, o onorevole, e non ſono quaſi più atti ad offizio o negozio alcuno. Gli eſempj di tal coſa poſſiamo cavarli da Davidde, e da Salomo-
2.Reg.11. ne. De'quali l'uno poichè ebbe commeſſo l'adulterio, ſubito fatto da ſe ſteſſo diverſiſſimo, dove prima era manſuetiſſimo ed umaniſſimo, divenne crudeliſſimo; talchè mandò alla morte U-
3.Reg.11. ria, il quale era ſtato così fedele ed amorevole; l'altro eſſendoſi tutto relaſciato alla libidine delle donne, talmente ſi partì dalla vera religione di Dio, che ſeguì gli Dei falſi. Toglie adunque
Oſe.4. queſto peccato (come ben diſſe Oſea) il cervello e l'intelletto dell'uomo, e ſpeſſo lo acceca.

Veniamo ora ai rimedj, che conſiſtono nella operazione; tra quelli il primo è, che noi fuggiamo grandemente l'ozio: al quale gli uomini di Sodoma, come ſi legge appreſſo Ezechiele, eſſendoſi al tutto rilaſciati, precipitarono in quella ſporchiſſima ſcelleratezza della nefanda libidine. Dopo queſto ſi dee grandemente fuggire la crapula; onde diſſe il Profeta: Saturavi eos, & mœchati ſunt: Io li ſaziai, ed eſſi commiſero gli adulterj; perchè il ventre ripieno e ſazio partoriſce la libidine. Il medeſimo ſignificò il Signore con quelle parole: Attendite vobis, ne forte graventur corda veſtra crapula, & ebrietate: Guardatevi, che il cuor voſtro non ſi gravi di crapula, e di ebrietà. Il medeſimo diſſe l'Apoſtolo: Nolite inebriari vino, in quo eſt luxuria: Non vi vogliate inebriare di vino, nel quale è la luſſuria. Ma ſuole grandemente eſſere l'animo infiammato ed acceſſo alla libidine

Conquanta cura ſi debbono fuggire le occaſioni di violare la caſtità
Ezech.16.
2.Reg.11.
Hier.5.
Luc.21.
Eph.5.

per

per via degli occhi ; ed a queſto propoſito fa quel detto di Criſto noſtro Signore : Si oculus tuus ſcandalizat te, erue eum, & projice abs te : Se il tuo occhio ti ſcandalizza, cavatelo e gettalo via . Sono ancora molte altre parole dei Profeti ſopra la medeſima coſa , come è quello , che diſſe Giobbe : Pepigi fœdus cum oculis meis, ut ne cogitarem quidem de Virgine : Io ho fatto il patto con gli occhi miei di non penſare pure ad una Vergine . Sono finalmente molti , e quaſi innumerabili gli eſempj dei mali , i quali hanno avuto origine dallo ſguardo degli occhi . Per queſto peccò Davide : per queſto il Re Sichem; e per queſto quei due vecchi, calunniatori di Suſanna caddero in quel grande errore. Ancora il veſtire troppo attillato, ornato , e vago, per il quale molto ſi commove ed eccita il ſenſo degli occhi , bene ſpeſſo porge non piccola occaſione alla libidine . E per queſto ci avvertiva l'Eccleſiaſtico : Averte faciem tuam a muliere compta : Rivolta la tua faccia indietro dalla donna ornata . Quando adunque le donne attenderanno troppo all'ornarſi , e pulirſi , non ſarà inconveniente , che il Paroco alle volte con qualche diligenza le ammoniſca , e corregga , con quelle graviſſime parole , le quali , già diſſe l'Apoſtolo Pietro a queſto propoſito : Mulierum non ſit extrinſecus capillatura , aut circumdatio auri , aut indumenti veſtimentorum cultus : Le donne non portino l'acconciatura de' capegli ſcoperta per farſi vedere ornate eſteriormente, nè ſi circondino di oro, nè attendano all'ornamento delle veſti . Il ſimile diſſe S. Paolo con quelle parole : Non in tortis crinibus, aut auro, aut margaritis, vel veſte pretioſa : Non pongano la lor cura ne' capegli innanellati, e nell'ornarſi con l'oro, o con le perle, o con le veſti preziose ; perchè molte donne, mentre che ſi adornato di oro, e di perle, hanno perduti gli ornamenti dell'anima , e del corpo . Ed a queſto eccitamento alla libidine , che ſuol naſcere per il troppo eſquiſito ornamento delle veſti , ne ſegue un'altro , che è quello , che viene dai laſcivi e diſoneſti ragionamenti ; perchè dalla diſoneſtà ed impurità delle parole , come ſe una ardente face foſſe loro accoſtata , ſono acceſi gli animi de' giovinetti : perchè i triſti ragionamenti corrompono i buoni costumi , diſſe l'Apoſtolo . Il che facendo ancora , e maggiormente i canti e muſiche ſoavi , e dolci , ed i balli , da queſti ſimilmente ſi debbono guardare con ogni diligenza . Tra queſte occaſioni ſi poſſono annoverare quei libri , che trattano di coſe diſoneſte , ed amoroſe : i quali in tal guiſa debbono eſſere fuggiti , come quelle figure , che dimoſtrano qualche ſomiglianza ed appa-

Matt.5.

Job.31.

2.Reg.11.
Gen.34.
Dan.13.

Eccle.9.

1.Pet.3.

1.Tim.2.

1.Cor.15.

renza di diſoneſtà : concioſſiachè quelle abbiano grandiſſima efficacia e forza ad allettare gli uomini a coſe diſoneſte , e ad infiammare gli animi dei giovani . Ma quì dee il Paroco principalmente attendere e procurare , che quelle coſe , che ſono ſtate
Conc. Trent. ordinate piamente e religioſamente dal ſacroſanto Concilio Trentino , ſiano oſſervate ſantamente . E ſe tutte queſte coſe , che noi già abbiamo addotte , ſaranno fuggite e ſchifate con grande ſtudio e diligenza , ſi verrà quaſi a levar via ogni materia ed occaſione di libidine . Ma per volere grandemente eſtinguere ed opprimere ogni ſua forza ed impeto , è molto utile il frequente uſo della Confeſſione e dell'Eucariſtia , ed ancora le aſſidue e divote ora-
zioni a Dio , accompagnate con le elemoſine , e col digiuno ; perocchè la caſtità è dono di Dio , il quale egli non nega a quelli ,
1. Cor. 10. che glielo dimandano in verità , nè ſoffre che noi ſiamo tentati ſopra le forze noſtre . E dee il corpo eſercitarſi non ſolo nei digiuni , e maſſime in quelli , che dalla ſanta Chieſa ſono ſtati ordinati , ma ancora nelle vigilie , ed in pietoſi pellegrinaggi , ed in altre ſorti di afflizioni : e tutti gli appetiti de'ſenſi debbono eſſere raffrenati ; perchè in queſte ed in ſimili coſe ſi moſtra maſſimamente la virtù della temperanza : e queſto volle inten-
2. Cor. 9. dere l'Apoſtolo in quelle parole che ſcriſſe ai Corintj : Omnis , qui in agone contendit , ab omnibus ſe abſtinet , & illi quidem ut corruptibilem coronam accipiant , nos autem incorruptam : Ciaſcuno , che nei combattimenti ſi eſercita , ſi aſtiene da tutte le coſe , e lo fa per ricevere una corona corruttibile , e noi per averne una incorrotta . E poco dopo ſoggiugne : Caſtigo corpus meum , & in ſervitutem redigo : ne forte , cum aliis prædicaverim , ipſe reprobus efficiar : Io caſtigo il mio corpo , e lo riduco in ſervitù : acciocchè forſe , predicando agli altri , non
Rom. 13. meritaſſi io eſſer ripreſo . Ed in un'altro luogo : Carnis curam ne feceritis in deſideriis : Non attendete alla carne ſecondo i voſtri deſiderj .

SETTIMO PRECETTO.

NON FURTUM FACIES.

NON FARAI FURTO.

Che foſſe antico coſtume della Chieſa, che la forza e natura di queſto Precetto ſpeſſo ſi replicaſſe ed inculcaſſe agli uditori, ce lo manifeſta quella reprenſione, che l'Apoſtolo fa a coloro, i quali cercavano ritrarre gli altri da quei vizj con minacce e terrori, di cui eſſi ſi ritrovavano pieni: onde dice: Qui alium do- *Rom.* 2. ces, te ipſum non doces? qui prædicas non furandum, furaris? Tu, che inſegni agli altri, non inſegni a te ſteſſo? tu, che predichi, che non ſi dee furare, ſei quelli che furi? E così col bene, che naſceva da queſta dottrina, non ſolo correggevano quel peccato, che ſi commetteva in quei tempi aſſai ſpeſſo, ma ancora venivano a quietare le contenzioni, e le liti, e l'altre cagioni de' mali, che ſogliono naſcere dal furto. Ora, concioſſiachè queſta noſtra età miſeramente ſi ritrovi in queſti medeſimi delitti, incomodità, e calamità, che procedono da tali difetti, i Parochi, ad eſempio dei Santi Padri e maeſtri della Criſtiana diſciplina, eſagereranno queſto paſſo, ed aſſiduamente e diligentemente ſpiegheranno la forza ed il ſenſo di queſto Precetto. E primieramente ogni loro ſtudio e diligenza metteranno nel dichiarare l'infinito amore di Dio verſo l'umana generazione: il quale non ſolo con quelle due proibizioni, Non occides, Non mœchaberis, come con due fortiſſimi ajuti cuſtodiſce la vita, il corpo noſtro, la fama, e la riputazione; ma ancora con queſto Precetto, Non furtum facies, come con una certa cuſtodia ci guarda e difende le noſtre facoltà, e le noſtre robe. E che ſia il vero, che altra ſignificazione vogliamo che contengano in loro queſte parole, che quella, che di ſopra dicemmo, quando abbiamo trattato degli altri Precetti? cioè che Dio per queſto Precetto vieta e proibiſce, che queſti noſtri beni, i quali ſono ſotto la ſua tutela, non ci ſiano tolti e danneggiati da perſona alcuna. Il qual benefizio della divina Legge quanto è maggiore, tanto più ci obbliga ad eſſer grati verſo Dio, autore di tanto benefizio. E perchè volendo noi non ſolo eſſere grati de' benefizj di Dio, ma ancora rendergli le debite grazie, ci è propoſto un'ottimo e conveniente modo, e queſto è,

che non ſolo volentieri aſcoltiamo i divini Precetti, ma ancora gli approviamo con l'opera iſteſſa: però all'oſſervanza di queſto Precetto debbono eſſere eccitati ed infiammati i Fedeli. Ed è queſto Precetto, ſiccome gli altri detti di ſopra, diviſo in due parti: delle quali l'una, che vieta e proibiſce il furto, ſi ſpiega paleſemente ed apertamente: il ſenſo e la forza dell'altra, per la quale ci è comandato che ſiamo benigni e liberali verſo i proſſimi noſtri, ſi contiene ed è aſcoſa nella prima. Della prima adunque primamente ſi tratterà, Non furtum facies.

Nelle quali parole ſi dee prima notare, che per queſto nome, furto, non ſolo s'intende quando occultamente contra la volontà del propio padrone ſi toglie una coſa, ma ancora quando ſi poſſiede qualche coſa non ſua contra la volontà del padrone, che di ciò è però conſapevole; ſe già non ſi aveſſe a penſare, che colui, che proibiſce il furto, non biaſimaſſe le rapine fatte per forza, e le altre così fatte ingiurie: e maſſime leggendoſi quel detto dell'
1. Cor. 6. Apoſtolo: Rapaces regnum Dei non poſſidebunt: I rattori non
1. Cor. 5. poſſederanno il regno di Dio; e'l medeſimo Apoſtolo ſcrive, che ſi ha da fuggire la converſazione, ed il modo di vivere di queſti tali uomini. Ne dee arrecarci maraviglia, ſe maggior peccato ſono le rapine, (ſiccome in verità ſono) che il furto: le quali oltre quella coſa, che rapiſcono ad altrui, fanno ancora violenza e forſa, e così gli accreſcono maggiore ignominia, e diſonore. Non è però da marauigliarſi, ſe con queſto nome di furto, che ſignifica un peccato più leggiero, ci è denotato e ſignificato queſto Precetto della divina Legge, e non col nome di rapina; perchè ciò è ſtato fatto non ſenza ragione; eſſendo il furto più comune, ed eſtendendoſi a più coſe, che le rapine; le quali quei ſolo poſſono fare, che ſono ſuperiori e di forza, e di potenza. Quantunque ciaſcuno poſſa conoſcere, che oltre i peccati più leggieri della medeſima ſorte ſi proibiſcono ancora quelle ſceleratezze, che ſono più gravi e di maggiore importanza; E queſta ingiuſta poſſeſſione, ed uſo delle coſe non ſue, è ſignificato con diverſi nomi ſecondo la varietà di quelle coſe, che s'involano contra la volontà de'padroni, e ſenza loro ſaputa; perchè quando ſi toglie qualche coſa privata ad una privata perſona, quello è detto furto; ſe ſi toglie al pubblico, è detto Peculato. Plagiato è detto, quando un'uomo, che ſia libero, ſi coſtringe ad eſſere ſervo; ovvero, quando uno sforza un ſervo d'altri a ſervire a lui. Ma quando ſi toglie una coſa ſacra, quello è detto Sacrilegio: il qual fatto nefando e ſceleleg-

ſeratiſſimo oggi sì fattamente ſi vede uſare, che quei beni, i quali per le neceſſità del culto divino, e dei miniſtri della Chieſa, e per li biſogni de'poveri ſono ſtati pietoſamente e ſapientemente laſciati ed ordinati, ſi cangiano ed adoperano in privata comodità, e ſervono a trarſi le cupidità, ed a ſfogare le pernizioſe libidini degli uomini carnali, e ſenſuali. Ma oltre il furto iſteſſo, cioè oltre quella eſteriore operazione, ancora l'animo e la volontà di furare ci è vietata per Legge di Dio. Perocchè la Legge è ſpirituale, la quale riſguarda all'animo, fonte di tutte le cogitazioni, e conſigli noſtri; e però diſſe il Signore appreſſo S. Matteo: De corde exeunt cogitationes malæ, homicidia, adulteria, fornicationes, furta, falſa teſtimonia; Dal cuore eſcono le triſte cogitazioni, gli omicidj, gli adulterj, le fornicazioni, i furti, i falſi teſtimonj. Ma quanto ſia grave ſceleratezza il furto, ce lo moſtra abbaſtanza la forza iſteſſa e propietà della natura; perchè egli è contrario alla giuſtizia, la quale compartiſce il ſuo a ciaſcuno; imperocchè le diſtribuzioni e le aſſegnazioni de'beni, le quali fin dal principio furono iſtituite, come ſi dice, jure gentium, cioè, per comun conſenſo del Mondo, e poi confermate dalle Leggi e divine, ed umane, biſogna che ſiano ſtabili e ferme, acciocchè così ciaſcheduno ſe già non voleſſe diſſipare ogni umana compagnia e converſazione, quelle coſe ſi tenga, le quali gli ſon tocche di ragione; perchè come ben diſſe l'Apoſtolo: Neque fures, neque avari, neque ebrioſi, neque maledici, neque rapaces regnum Dei poſſidebunt: Nè i ladri, nè gli avari, nè gl' imbriachi, nè i maledici, nè i rattori poſſederanno il regno di Dio. Benchè molte ſono le coſe, che dichiarano la crudeltà, ed importunità di queſta ſceleratezza, che ſeguono dopo il furto; perchè ſi fanno giudizj temerarj, e ſenza altrimenti penſarci naſcono molti odj: ſi fanno molte nimicizie, ed alle volte ſeguono acerbiſſime dannazioni di uomini innocenti. Ma che diremo noi di quella neceſſità, la qual da Dio è ſtata impoſta a tutti gli uomini di ſatisfare a colui, al quale ſia ſtata tolta qualche coſa? perchè (diſſe S. Agoſtino) non ſi rimette il peccato, ſe non ſi riſtituiſce quello, che è ſtato tolto; la quale reſtituzione, poichè uno è avvezzo ad arricchirſi di quel d'altri, quanto ſia difficile, oltre quello, che ciaſcheduno da ciò, che vede che ſi coſtuma tra gli altri, e che può ſecondo il ſuo giudizio penſare, ſi può ancora conoſcere per il teſtimonio di Abacucco Profeta, il qual dice: Væ ei, qui multiplicat non ſua? uſquequo, & aggravat contra ſe den-

Matt.15.

1.Cor.6.

S.Agoſt.

Habac.2.

denſum lutum ? Guai a colui , che ſi arricchiſce , togliendo l'altrui , e raguna ſopra di ſe un fango tenace . Per il fango tenace intende la poſſeſſione delle facoltà d'altrui , onde gli uomini difficilmente poſſono uſcire e sbrigarſene ; e ſon tante le ſorti , e sì diverſi i modi di furare che egli è coſa difficiliſſima il raccontarle . Per il che ſarà aſſai aver detto di queſte due , cioè del furto e della rapina , a cui come a capo ſi riducono gli altri modi , de'quali tratteremo . Sicchè i Parochi metteranno ogni cura e diligenza al deteſtare e biaſimare queſti furti , ed a ritrarre il popolo da così ſcelerato ed empio fatto .

Delle varie ſorti de'furti.

Ma omai è tempo , che ſeguitiamo di trattare le parti di queſta ſorte di peccato . Sono ancora ladri quelli , i quali comprano le coſe rubate , o che ritengono le coſe , che in qualche modo ſono ſtate o trovate , o occupate , o tolte ; perchè dice S. Agoſtino : Se tu hai trovato una coſa , e non l'hai renduta , l'hai rapita . Ma ſe il padrone delle coſe trovate uſata che ſi è ogni diligenza , non ſi può però ritrovare , debbono quelle tali robe trovate darſi ai poveri : le quali ſe uno non ſi può condurre a reſtituire , moſtra in quel modo , che , ſe poteſſe , torrebbe ogni altra coſa . Il medeſimo peccato commettono quelli , che nel comprare , o vendere uſano frodi , e parole falſe : gl'inganni de'quali il Signore vendicherà , e punirà . Aſſai più dannoſi ed ingiuſti intorno a queſta materia de' furti ſono quelli , i quali vendono mercanzie falſe , e guaſte , per vere , ed incorrotte : o che col peſo , o con la miſura , o con la moſtra ingannano i compratori ; perchè è ſcritto nel Deuteronomio : Non habebis in ſacculo diverſa pondera : Non avrai nel tuo ſacchetto diverſi peſi . E nel Levitico : Nolite facere iniquum aliquid in judicio , in regula , in pondere , in menſura : ſtatera juſta , & æqua ſint pondera , juſtus modius , æquuſque ſextarius : Non vogliate far mai coſa alcuna ingiuſta nel giudizio , nella regola , nel peſo , nella miſura , nella ſtatera : ſiano giuſti e convenienti i peſi , giuſto il moggio , e giuſto lo ſtajo . Ed in un' altro luogo : Abominatio eſt apud Dominum pondus , & pondus : ſtatera doloſa non eſt bona : E' in abbominazione appreſſo il Signore avere diverſi peſi : la ſtatera falſa non è buona . E' ancora un furto aperto dei lavoratori, e degli artefici , i quali domandano la intera e perfetta mercede da coloro , a' quali eſſi non hanno fatto l'opera giuſta , e perfetta . Ne ſono fuori del numero dei ladri i ſervi di quei padroni che ſi fidano di loro , e ſono cuſtodi , e guardie infedeli : anzi ſono più deteſtabili degli altri ladri , i qua-

S. Agoſt.

Deut. 25.

Lev. 19.

Prov. 20.

quali ſono fuor di caſa ; perchè al ſervo furace , ſtando dentro in caſa , non è ſerrata coſa alcuna : dove agli altri , che ſtanno di fuori , ſon ſerrate le coſe a chiave . Pare ancora , che ſiano ladroni coloro , i quali con finte e ſimulate parole , e con fallace mendicità , dicendo falſamente eſſer poveri , cavano da altrui danari : de' quali il peccato tanto è più grave , quanto aggiungono al furto la bugia . Quelli ancora debbono eſſere annoverati nel numero de'ladri , i quali eſſendo ſtati deſtinati a qualche privato offizio , o pubblico , non attendono punto , o poco all'offizio loro ; nè facendo il debito loro , e non ſi affaticando , ſolo attendono a tirare e goderſi la mercede ed il prezzo ordinato per tal opera . L'altra moltitudine dei furti , ritrovata dalla diligente e perſpicace avarizia degli uomini , la quale ſa beniſſimo tutte le vie ed i modi di trovare danari ſarebbe lungo a narrare , e , come detto abbiamo , difficiliſſimo ; e però voglio che ora parliamo delle rapine : che era il ſecondo capo di sì fatte ſceleratezze . Ma prima avvertirà il Paroco il popolo Criſtiano , che ſi ricordi di quel detto dell'Apoſtolo : Qui volunt divites fieri , incidunt in tentationem , *1.Tim.6.* & in laqueos Diaboli : Quelli , che vogliono diventar ricchi , caſcano in tentazione , e ne'lacci del Diavolo . Nè mai ſi ſcordi di queſto Precetto : Quæcumque vultis faciant vobis homines , & vos *Matt.7.* facite illis : Tutte quelle coſe , che voi volete che gli uomini facciano verſo di voi , fate voi verſo di loro . E ſempre ripenſino a quel detto : Quod ab alio oderis fieri tibi , vide ne tu aliquando *Tob.4.* alteri facias : Quello , che ti diſpiace che ſia fatto a te , vedi di non lo fare ad altri . Le rapine adunque ſono più comuni , ed ampie , che i furti ; perchè quelli , che ai lavoratori non pagano la debita mercede , ſono rapaci : i quali S. Giacomo invita alla penitenza con quelle parole : Agite nunc divites , plorate ululantes *Jac.5.* in miſeriis veſtris , quæ advenient vobis : Sù ora ricchi piangete , urlando nelle miſerie voſtre , che vi ſopravverranno . La cauſa di queſta penitenza la ſoggiugne : Ecce enim merces operariorum , qui meſſuerunt regiones veſtras : quæ fraudata eſt a vobis , clamat, & clamor eorum in aures Domini Sabaoth introivit: Perchè ecco che la mercede di quei lavoratori , che hanno mietute le voſtre campagne , la quale voi avete loro defraudata , grida , ed il grido loro è entrato nelle orecchie del Signore degli eſerciti ; la qual ſorte di rapine è molto vituperata nel Levitico , *Levit.19.* nel Deuteronomio , ed appreſſo Malachia , ed appreſſo Tobia . *Deut.24.* *Malach.3.* In queſto peccato della rapacità ſono incluſi quelli , i quali non *Tob.4.* pa-

pagano quelle entrate, tributi, decime, e ſimili rendite, che ſono tenuti pagare ai Prelati della Chieſa, ed ai Magiſtrati, ovvero ſe le uſurpano, e ritengono, e le trasferiſcono a loro uſo. Quà ancora ſi riferiſcono e s'accompagnano gli uſurai, i quali ſono nelle rapine acerbiſſimi e crudeliſſimi. Queſti ſpogliano la miſera plebe, rubano, ed uccidono con le uſure; ed è uſura tutto quello, che ſi ricerca avere oltre la ſorte principale, e quel capitale, che ti è dato, o ſiano danari, o qualſivoglia altra coſa, che con danari ſi poſſa comprare, o apprezzare; perchè così è ſcritto appreſ-
Ezech.18. ſo Ezechiele: Uſuram & ſuperabundantiam non acceperit: Non riceverà uſura nè avanzo alcuno. Ed il Signore appreſſo S. Luca:
Luc.6. Mutuum date, nihil inde ſperantes: Date in preſtanza, ſenza ſperare coſa alcuna. Queſto peccato ancora appreſſo i Gentili era di grandiſſima importanza, e molto odioſo. E di quì venne quel proverbio: Quid fœnerari? Quid hominem occidere? Che coſa è il fare uſura? che è altro, che uccidere l'uomo? perchè quelli, che fanno l'uſura, vendono la medeſima coſa due volte, ovvero vendono quella coſa, che non è. Fanno ancora le rapine quei Giudici, che ſi laſciano corrompere per danari; i quali vendono le ſenterze ed i giudizj, e corrotti con prezzo, o con doni, laſciano perdere le cauſe d'uomini poveri e vili, e le fanno parere ingiuſte, eſſendo giuſtiſſime. Ancora ſaranno condannati del medeſimo peccato di rapine quelli, che ingannano i loro creditori, e che negano il debito, e che dimandano ſpazio di tempo a pagare: quelli che comprano con la loro, o con l'altrui promeſſa mercanzie, e poi non pagano, e fanno sì, che la promeſſa ci reſta ſotto, e biſogna che paghi per loro. E di quelli è ancora il fallo più grave; perchè i mercanti per l'occaſione, che hanno di eſſer loro ſtato mancato, e di eſſere ſtati defraudati, ed avere perduto il loro, vendono poi tutte le coſe più care. A propoſito de'
Pſal.36. quali par che faccia quel detto di Davidde: Mutuabitur peccator, & non ſolvet: Il peccatore toglierà in preſto, e poi non pagherà. Che diremo noi dei ricchi, i quali quando hanno preſtata qualche coſa ad uno, che non abbia il modo di pagare, dimandando il loro, e ſenza alcuna remiſſione lo riſcuotono, e con mille crudeltà togliendo ancora (contra la proibizione, che ha fatta Dio) quelle coſe in pegno, che ſono loro neceſſarie alla conſervazione e dife-
Exod.22. ſa del propio loro corpo? perche dice Dio: Si pignus a proximo tuo acceperis veſtimentum, ante ſolis occaſum reddas: ipſum enim eſt ſolum, quo operitur indumentum carnis ejus, nec habet aliud,

aliud, in quo dormiat: ſi clamaverit ad me, exaudiam eum: quia miſericors ſum: Se tu riceverai dal tuo proſſimo per pegno il ſuo veſtimento, rendiglielo prima che il ſole vada ſotto: perche quello è quel veſtimento, col quale ſolo ſi cuopre la propia carne, e non ha altra coſa, dove dorma: ſe egli griderà a me, io l'eſaudirò: perchè io ſono miſericordioſo. L'acerbità, e crudeltà del riſcuotere di quelli tali, ragionevolmente nomineremo rapacità, anzi rapina. Nel numero di quelli, che dai Santi Padri ſon detti rattori, ſono quelli, che quando è careſtia di frumento, e di biade tengono ſtretto e ſerrato il grano, e fanno che per loro colpa ſia più caro il vivere, e più grave la careſtia; il che ancora s'intende in tutte le coſe, che ſono neceſſarie al vitto: ed alla vita; ai quali può ſtenderſi quella eſecrazione di Salomone: Qui abſcondit frumenta, maledicetur in populis: Colui che aſconde il grano: ſarà maledetto ne' popoli. Queſti tali, avvertendoli bene delle loro ſceleratezze, i Parochi liberamente accuſeranno e riprenderanno, e copioſamente dichiareranno loro, quali pene ſiano propoſte a tali peccati. E queſto baſti, in quanto alle coſe proibite in queſto Precetto. *Prov.11.*

Veniamo ora a quelle, che ci ſono comandate: Tra le quali tiene il primo luogo la ſatisfazione, e la reſtituzione; perchè non ſi perdona il peccato, ſe non ſi reſtituiſce il tolto. Ma perchè non colui ſolo, che ha fatto il furto, dee reſtituire quello, che ha tolto, a colui, a cui ha furato; ma tutti quelli ancora, che del furto hanno partecipato, ſono tenuti a queſta Legge della reſtituzione; ſi dee paleſare, chi ſiano quelli, i quali non poſſano in modo alcuno ſchifare queſta neceſſità di reſtituire, e di ſatisfare. E ſono queſti molte ſorti di uomini. I primi ſono quelli, che comandano o commettono i furti; i quali non ſolo ſono eſſi compagni ed autori del furto, ma ſono tra queſta ſorte di ladri i peggiori. L'altra ſorte è di quelli, che vorrebbono comandare: ma non poſſono: hanno la medeſima volontà, che i primi, ma manca loro il potere. E nel medeſimo grado ſi debbon porre quelli, i quali non potendo, nè avendo autorità di comandare perſuadono e ſpingono altri a furare. I terzi ſon quelli, che ſono conſenzienti ai ladri, e che approvano il furto fatto. I quarti ſono quelli, che eſſendo anch' eſſi partecipi dei furti, ne cavano guadagno: ſe quello dee eſſer detto guadagno, il quale, ſe non ſi ravveggono, li condanna alle pene eterne: dei quali così parla Davidde: Si videbas furem, currebas cum eo: Se tu vedevi un ladro, correvi con eſſo lui. *Pſal.49.*

I quin-

I quinti ſono quelli, i quali avendo potuto proibire ed impedire i furti, non ſolo non vi hanno fatto reſiſtenza, e meſſoci riparo, ma hanno dato licenza e facoltà di fargli. I ſetti ſono quelli, i quali ſapendo certo che il furto è ſtato fatto, e dove è ſtato fatto, non lo manifeſtano, ma fingono di non lo ſapere. L'ultima ſorte di ladri è quella, che contiene in ſe tutti quelli, che al furto ſono ſtati adiutori, cuſtodi, difenſori, o che hanno dato ricetto ai ladri, o gli hanno tenuti in caſa: i quali tutti e ſon tenuti a ſatisfare a quelli, a chi è ſtato rubato; e debbono a tal neceſſaria opera eſſere eſortati grandemente ed efficacemente. Nè ſono da queſta ſcelleratezza liberi quelli, che approvano i furti, e lodano i ladri. Sono ancora in queſta medeſima colpa i figliuoli di famiglia, e le conſorti, che tolgono danari ai lor padri, ed ai loro mariti.

Delle opere della miſericordia, e ſe ſi fanno con le elemoſine nali poveri

A queſto Precetto ſi riduce ancora l'ammonizione, che ci è fatta, che abbiamo miſericordia dei poveri e biſognoſi, e che ſolleviamo ed ajutiamo le loro difficoltà, ed anguſtie, con le noſtre facoltà, e con le opere di pietà. Della qual materia perchè ſpeſſe volte e copioſiſſimamente ſi dee trattare, i Parochi potranno invelligare ed imparare ſimili coſe dai libri di ſantiſſimi e dottiſſimi Scrittori, Cipriano, Griſoſtomo, Gregorio Nazianzeno, e di ſimili altri, che della elemoſina hanno ſcritto eccellentemente; mediante i quali potranno ſatisfare a queſto lor debito ed offizio; perchè debbono i Fedeli eſſere infiammati allo ſtudio, ed alla prontezza di ajutare coloro, i quali hanno biſogno di vivere degli altrui ſovvenimenti. Si dee ancora inſegnare loro, quanto ſia neceſſaria l'elemoſina; acciocchè ſiamo ancora dal canto noſtro liberali verſo i poveri del noſtro avere, moſſi da quella veriſſima ragione, che nell'eſtremo giorno del Giudizio Dio abbia a deteſtare, e ſcacciare da ſe, e condannare alle fiamme ſempiterne coloro, che hanno laſciate e ſpregiate le opere di miſericordia, e delle elemoſine; e quelli poi da molte lodi accompagnati abbia ad introdurre nella celeſte patria, i quali verſo i biſognoſi ſi ſiano moſtrati benigni. Ed ambedue queſte ſentenze ſono ſtate pronunziate dalla bocca di Criſto noſtro Signore, quando diſſe: Venite benedicti Patris mei: poſſidete paratum vobis regnum: Venite benedetti del mio Padre: poſſedete il regno a voi preparato. Diſcedite a me maledicti in ignem æternum: Partitevi da me maladetti, e andate nel fuoco eterno. Si ſerviranno ancora i Sacerdoti di alcuni luoghi molto accommodati a perſuadere queſta coſa, come ſarebbe quello: Date, & dabitur vobis: Date ad altri, e

Matt.25.

Luc.6.

ſarà

ſarà dato a voi. Addurranno la promeſſa, che ha fatta Dio: la quale è sì magnifica, e sì liberale, che non ſi può pure penſare più: Nemo eſt, qui reliquerit patrem &c. Niuno, dice Criſto, ſarà, che faccia queſto, che non riceva cento volte più ora in queſto tempo, e nel futuro ſecolo vita eterna; A queſto aggiugneranno quell'altro detto di Criſto: Facite vobis amicos de mammona iniquitatis; ut, cum defeceritis, recipiant vos in æterna tabernacula: Fatevi degli amici delle ricchezze, che avete; acciocchè dopo la morte voſtra vi ricevano negli eterni tabernacoli. E dichiareranno tutte le parti di queſta sì neceſſaria opera, dicendo, che quelli, che non poſſono dare ai poveri tanto, che ſi ſoſtentino la vita, almeno vogliano accommodar loro delle robe loro ſecondo l'ordine, che Criſto noſtro Signore ha poſto: Mutuum date, nihil inde ſperantes: Date in preſto il voſtro, non ne ſperando coſa alcuna. La felicità, che naſce da queſta opera, l'eſpreſſe il beato Davidde, quando diſſe: Jucundus homo, qui miſeretur, & commodat: E' ſempre lieto e giocondo quell'uomo, che fa miſericordia ad altri, e gli preſta il ſuo. Queſto ancora è propio della Criſtiana pietà; ſe altrimenti uno non ha il modo di far del bene a coloro, che per vivere hanno di biſogno dell'altrui miſericordia; ed ancora, per fuggire l'ozio, con fatiche, con lavorare, e con operare con le propie mani cercare di guadagnarſi e procacciarſi tanto, che ſi poſſa con quello ſovvenire alla povertà de' biſognoſi. A queſto con l'eſempio ſuo l'Apoſtolo eſortava tutti nella Epiſtola ai Theſſalonicenſi con quelle parole: Ipſi enim ſcitis, quemadmodum oportet imitari nos: Perchè voi ben ſapete, come ſia neceſſario che imitiate noi. Ed ai medeſimi in un' altro luogo: Operam detis, ut quieti ſitis, & ut veſtrum negotium agatis, & operemini manibus veſtris, ſicut præcepimus vobis: Date opera di viver quieti, e di fare il fatto voſtro, e lavorare con le propie mani, ſiccome noi vi abbiamo comandato; ed agli Efeſj: Qui furabatur, jam non furetur; magis autem laboret operando manibus, quod bonum eſt; ut habeat, unde tribuat neceſſitatem patienti: Chi furava, non furi più; ma più toſto ſi affatichi a lavorare con le propie mani qualche coſa buona; acciocchè così abbia da poter dare a chi è in neceſſità. Ma ancora ſi dee dai poveri attendere alla frugalità, e parcità di vivere, e debbono aſtenerſi di domandare e ſervirſi di quel di altri, per non eſſere gravi, e moleſti; la qual temperanza riſplende aſſai in tutti gli Apoſtoli, ma principalmente è eccellente in S. Paolo, del qua-

Mar.10. *Luc.16.* *Luc.6.* *Pſal.111.* *2.Theſ.3.* *1.Theſ.4.* *Eph.4.*

1. *Thes.* 2. quale si legge quel detto ai Thessalonicensi: Memores estis fratres laboris nostri, & fatigationis: nocte & die operantes, ne quem vestrum gravaremus, prædicavimus in vobis Euangelium Dei: Voi vi dovete ricordare fratelli delle nostre fatiche e de'travagli, quando noi giorno e notte lavoravamo solo per non gravare alcuno di voi: e pure vi abbiamo predicato l'Evangelio di Dio.
2 *Thes.* 3. Ed altrove dice il medesimo Apostolo: In labore & fatigatione nocte & die operantes, ne quem vestrum gravaremus: Operando con fatiche e stanchezze giorno e notte per non gravare alcuno di voi. Ma acciocchè da tutte le sorti di questi nefandi peccati si ritiri ed abbiali in orrore il popolo Cristiano; sarà cosa conveniente, che i Parochi e dai Profeti e dagli altri libri sacri cavino ed imparino le detestazioni, che fanno dei furti, e delle rapine e le orribili minacce da Dio proposte a quelli, che com-
Amos 8. mettono tali scelleratezze. Grida Amos Profeta: Audite hoc, qui conteritis pauperem, & deficere facitis egenos terræ, dicentes, quando transibit mensis, & venundabimus merces, & Sabbatum, & aperiemus frumentum, ut imminuamus mensuram, & augeamus siclum, & supponamus stateras dolosas? Ascoltate questo, ch'io vi dico voi che consumate e fate morire i poveri della terra, dicendo, quando passerà il mese, e venderemo le nostre mercanzie, e passerà il Sabato, ed apriremo i granai, e caveremo fuori il grano, per iscemare la misura, ed accrescere il danajo, e ritrovare le statere false? Molte cose simili si trovano appresso Geremia, ne'Proverbj, ed appresso l'Ecclesiastico. Ne si dee dubitare, che i semi di quei mali, dai quali è questa nostra età oppressa ed afflitta, per la maggior parte non siano rinchiusi, e contenuti in queste cagioni.

Ma acciocchè i Cristiani si avvezzino a fare opere ed offizj di liberalità, e di benignità verso i poveri e mendici, (e questo fa al proposito dell'altra parte di questo Precetto) i Parochi addurranno e manifesteranno i grandissimi premj, i quali Dio promette di dover dare ai benefici e larghi in questa e nell'altra vita. Ma perche non mancano di quelli, che si scusano ancora nei furti; si debbono questi tali ammonire, che verrà un tempo, nel quale Dio non ammetterà scusa alcuna del peccato loro; anzi che avverrà, che quella scusa e purgazione loro non solo non gli alleggerirà il peccato, ma lo accrescerà maravigliosamente. Ecco le delizie incomportabili degli uomini nobili, i quali credono alleggerire la colpa loro, ed affermano che non per cupidità, o per avarizia si con-

conducono a torre il ſuo ad altri , ma ſolo per mantenere la grandezza e magnificenza della lor famiglia , e dei loro antichi , de' quali la riputazione , e dignità mancherebbe , ſe non foſſe ſoſtenuta con l'accreſcimento delle facoltà tolte ad altri ; queſti ſi debbono levare di sì pernizioſo errore : ed inſieme ſi dee moſtrar loro , che ſolo in un modo ſi poſſono conſervare ed accreſcere le ricchezze , e le facoltà , e la gloria degli antichi ; e queſto è nell' obbedire alla volontà di Dio , e nell'oſſervare i ſuoi Precetti ; i quali ſprezzati, tutte le ricchezze , quanto ſi voglia ben fondate, e confermate , vanno in ruina , e perdizione . I Re ſono precipitati dal loro ſeggio regale , e dal ſommo grado di onore ; nel cui luogo alle volte ſono per divina volontà chiamati , e collocati uomini infimi , e da loro ſommamente odiati. E'coſa incredibile, quanto gravemente Dio ſi adiri con queſti tali ; della qual coſa Iſaia fa chiara teſtimonianza , appreſſo il quale ſi leggono quelle parole di Dio : Principes tui infideles , ſocii furum , omnes diligunt munera , ſequuntur retributiones : propter hoc ait Dominus Deus exercituum , fortis Iſrael : Heu conſolabor ſuper hoſtibus meis , & vindicabor de inimicis meis, & convertam manum meam ad te,& excoquam ad purum ſcoriam tuam : I tuoi principi ſono infedeli e compagni de'ladroni ; tutti amano i doni , ſeguono le retribuzioni: per queſto dice il Signore Dio degli eſerciti , il forte d'Iſraele : Ahimè , che io mi conſolerò ſopra i miei avverſarj , e mi vendicherò de'miei nimici , e rivolgerò la mia mano contra di te , e cuocerò la tua ſpuma tanto , ch'io la renderò pura , e purgata . *Iſa.1.*

Altri ci ſono , che non adducono quella cagione , che è per mantenere ed accreſcere lo ſplendore , e la gloria : ma dicono , che lo fanno per avere più comoda facoltà di vivere , e per potere ſtare più ornati , e forniti di ogni coſa , ſecondo lo ſtato loro : i quali ancora ſi debbono refutare , e riprendere , con moſtrargli quanto ſia empia queſta loro operazione , e queſte loro ragioni , che ardiſcono di preferire comodità alcuna alla volontà e gloria di Dio , la quale offendiamo maravigliosamente mentre che noi diſpregiamo i ſuoi Precetti ; benchè qual comodità nel furto ſi può trovare ? al quale ſeguono molti grandiſſimi incomodi ; perchè diſſe l'Eccleſiaſtico : Super furem eſt confuſio , & pœnitentia : Sopra il ladro è confuſione , e penitenza . Ma concediamogli , che non abbiano incomodità alcuna : queſto è pur vero , che il ladro diſonora e vitupera il nome di Dio , repugna alla ſua ſantiſſima volontà , diſpregia i ſuoi utiliſſimi Precetti : dal qual fonte deriva *Eccl.5.*

ogni

ogni errore, ogni iniquità, ed ogni impietà. Ma che diremo noi, che qualche volta ſi odono alcuni ladri, i quali affermano, che non fanno peccato alcuno togliendo qualche coſa agli uomini ricchi ed abbondanti, perchè togliendo quel poco, non gli fanno danno alcuno, e non ſe ne accorgono pure? Miſera è per certo e peſtifera queſta ſcuſa loro. Un'altro ſi ritrova, che penſa che debba eſſere accettata la ſua ſatisfazione, e la ſua ſcuſa, dicendo, che egli ha fatta una tal conſuetudine nel rubare, che non può così di leggieri aſtenerſi da quel penſiero, e da quella opera. Co-
E b.4. ſtui ſe non vorrà aſcoltare l'Apoſtolo, il quale gli dice: Qui furabatur, jam non furetur: Chi ha furato per il paſſato, non furi più per l'avvenire: voglia o non voglia, a ſuo mal grado biſognerà, che faccia la conſuetudine negli eterni ſupplizj. Altri ſono, che ſi ſcuſano dicendo, che gli è ſtata data occaſione di poter torre ad altri qualche coſa; perchè quel Proverbio è già comune a tutti; L'occaſione fa l'uomo ladro. Queſti ſi debbono torre di queſta triſta opinione con queſta ragione, che ſi dee far reſiſtenza alle prave cupidità; perchè ſe ſubito ſi aveſſe a mettere ad effetto tutto quello, che la cupidità ci perſuade; non ſi darà mai nè termine nè fine alcuno ai peccati, e non ſarà ſceleratezza alcuna, che non ſi faccia; è adunque indegniſſima e diſonoratiſſima quella tal difenſione, e ſcuſa, anzi più toſto è una confeſſione di una ſomma intemperanza, ed ingiuſtizia; perchè colui, che dice, che non pecca, perchè non ha occaſione alcuna di peccare, coſtui in un certo modo confeſſa, che, ſe ſempre aveſſe occaſione, ſempre peccherebbe. Sono alcuni, che dicono di rubare ſolo per vendicarſi, perchè è ſtato rubato a loro: ai quali così ſi dee riſpondere: Prima che a niuno è lecito vendicarſi delle ingiurie ricevute, dipoi che non può alcuno nella ſua propia cauſa eſſer giudice, ed aſſai manco ſi concede che poſſano eſſi ſteſſi punire quelli, che gli hanno offeſi, del loro errore. Finalmente alcuni ſi penſano di potere baſtevolmente difendere, e ricoprire il furto con quella ragione, che eſſi ſono in gran debiti, nè altrimenti poſſono liberarſene, ſe non tolgono ad altri, con che poſſano pagare i loro creditori. Con queſti biſogna procedere in queſto modo, che non è debito alcuno più grave, e dal quale più ſia l'uomo oppreſſo, che quello, del quale ogni giorno facciamo memoria nell'orazione del Signore quando diciamo: Dimitte nobis debita noſtra: Rimetti a noi i noſtri debiti: e però che quella è coſa da uomo ſtoltiſſimo voler più toſto eſſer tenuto ed obbligato a Dio,

Dio, che agli uomini, cioè voler più tosto peccare contra Dio, acciocchè così possa pagare il debito agli uomini; e che è assai più utile l'esser messo in prigione, che esser condannato agli eterni supplizj dell'Inferno; e che è ancora di assai maggiore importanza l'esser condannato dal giudizio di Dio che degli uomini: e però che essi debbono supplichevolmente ricorrere alla pietà ed all'ajuto di Dio; dal quale possono impetrare tutto quello, che gli farà di bisogno. Sono ancora molte altre sorti di scusazioni: le quali i prudenti Parochi, e nell'offizio loro diligentissimi, potranno agevolmente refutare; acciocchè così abbiano finalmente il suo popolo seguace delle buone opere.

OTTAVO PRECETTO.

NON LOQUERIS CONTRA PROXIMUM TUUM FALSUM TESTIMONIUM.

NON DIRAI CONTRA IL TUO PROSSIMO FALSO TESTIMONIO.

Quanta sia non solo l'utilità, ma ancora la necessità, che contiene in se la continua spiegazione di questo Precetto, e l'ammonizione all'osservanza di quello, ce lo mostra l'autorità di San Giacomo, con quelle parole: Si quis verbo non offendit, hic perfectus est vir: Qualunque non offende altrui con parole, costui è uomo perfetto. Il medesimo dice altrove: Lingua modicum quidem membrum est, & magna exaltat: Ecce quantus ignis quam magnam silvam incendit! La lingua è per certo un membro piccolo, e dice gran cose: Ecco quanto poco fuoco quanta gran selva accende! E molte altre cose, che quivi soggiugne, tutte al medesimo proposito. Per le quali due cose siamo avvertiti, prima che questo vizio della lingua è comunissimo; il che si conferma colle parole del Profeta: Omnis homo mendax; Ogni uomo è bugiardo. Talchè questo peccato solo par che sia quello che si estenda a tutti gli uomini. Dipoi che di qui procedono e derivano innumerabili mali: conciossiachè bene spesso per colpa d'un uomo maledico si perda la facoltà, la fama, la vita, e la salute dell'anima, ovvero di colui che è offeso, perchè non può sopportare pazientemente le ingiurie e le contumelie dettegli, ma per la debolezza dell'animo suo cerca di vendicarsene, ovvero di colui, che

Jac.3.

Psal.115.

offende, perchè sbigottito, da una dannosa vergogna, e da una certa falsa opinione della sua riputazione, ed onore, non si può condurre a satisfare a colui, che è stato offeso. Per il che in questo luogo si dovranno i Fedeli ammonire, che vogliano rendere a Dio grazie quanto possano maggiori per questo utilissimo Precetto, che ci ha dato di non dire falso testimonio; per il quale non solo a noi è vietato il fare ingiuria ad altri, ma ancora per l'obbedienza ed osservanza di questo Precetto siamo fatti sicuri, che gli altri non offendano noi, ai quali è proibito l'ingiuriarci. Ed in questo Precetto si dee procedere nel medesimo modo e via, nella quale siamo proceduti negli altri, cioè che in quello consideriamo due Leggi, una, che proibisce; che non si dica falso testimonio; l'altra, che comanda, che, tolta via ogni simulazione, e tutte le bugie e falsità, ogni nostro detto e fatto sia misurato da una semplice verità. Al quale offizio l'Apostolo esorta gli Efesj con quelle
Eph.4 parole: Veritatem facientes in charitate crescamus in illo per omnia: Facendo la verità in carità, cresciamo in lui in ogni cosa. Ma la prima parte di questo Precetto ha questa forza, che, quantunque con questo nome di falso testimonio si significhi tutto quello, che o in buona, o in mala parte si dice costantemente ed affermativamente di altrui o in giudizio o fuor di giudizio; nondimeno specialmente si proibisce quel testimonio, che nel giudizio si dice falsamente da uno, che abbia giurato di dire il vero; perchè il testimonio giura per Dio: le parole del quale in tal modo testificando e interponendo il nome di Dio, sono di grande autorità, e fanno gran fede; e però, perchè tal testimonianza è molto pericolosa, è stata specialmente proibita; perchè i testimonj giurati, se non sono esclusi da legittime eccezioni, ovvero se non sono peccatori, e tristi pubblici, ed ostinati nel mal fare, non gli può rifiutare anche il giudice stesso, e massime essendoci il comandamento della divina
Deut.19. Legge, il quale ci dice: In ore duorum vel trium stet omne ver-
Matt.18. bum: Stiasi al testimonio di due, o di tre.

Ma acciocchè i Fedeli intendano perfettamente questo Precetto, bisognerà prima insegnar loro, quel che significhi questo vocabolo, Prossimo: contra il quale non è lecito il dire falso testimonio. E' adunque il prossimo, siccome si cava dalla dottrina di
Luc.10. Cristo, ciascuno, che ha bisogno dell'ajuto nostro, o sia costui parente, o sia strano, o sia cittadino, o forestiero, o sia amico, o nimico; perocchè non si dee in alcun modo pensare, che sia lecito contra gl'inimici dire qualche falsità per testimonianza, i quali

li per comandamento di Dio dobbiamo amare: anzi che, essendo ciascheduno in un certo modo a se stesso prossimo, non è lecito ad alcuno contra di se stesso dire falsa testimonianza. Il che chi commettessero, togliendo a loro stessi la fama, e disonorando loro propri, offendono e lor medesimi, e la Chiesa, della quale sono membra: come ancora quelli, che a loro stessi danno la morte, nuocono alla Città; perchè così afferma S. Agostino: il quale dice: A quelli che non giudicano rettamente, potrebbe forse parere che non fosse proibito, che uno contra di se dicesse falsa testimonianza; perchè nel Precetto fu aggiunto, contra il tuo prossimo; ma se uno dice contra di se stesso falsa testimonianza, non pensi esser però libero da questo peccato, poichè la regola di amar il prossimo l'amante prende da se stesso. Ma poichè ci è proibito offendere il prossimo con la falsa testimonianza, niuno sia che pensi, che per questo ci sia permesso il contrario, cioè che ci sia lecito con ispergiuri e falsità cagionare qualche utilità, o comodo a colui, che o per natura, o per religione ci sia prossimo e congiunto; perchè niuno dee mai per caso alcuno usare la bugia, o la falsità, e molto manco lo spergiuro; onde S. Agostino scrivendo della bugia a Crescenzio, insegna secondo l'opinione dell'Apostolo, come la bugía si ha da numerare tra le false testimonianze, sebben fosse detta per lodare falsamente qualsivoglia persona; perchè trattando ed esponendo quel passo di S. Paolo: Invenimur autem & falsi testes Dei, si testimonium diximus adversus Deum, quod suscitaverit Christum, quem non suscitavit, si mortui non resurgunt: Se i morti non risuscitano, noi saremmo falsi testimonj, dicendo, che Dio ha risuscitato Cristo, quando non l'avesse risuscitato, dove dice S. Agostino: l'Apostolo chiama falso testimonio, qualunque mentisse di Cristo o di qualche altra cosa pertinente alle sue lodi. Ma spesse volte ancora avviene, che chi favorisce uno, nuoce ad un'altro; almeno non è dubbio, che in questo si dà al giudice occasione di errare, il quale alle volte indotto da falsi testimonj, pronunzia e statuisce secondo il falso, che ha inteso contra il giusto; e così è sforzato a giudicare. Alle volte ancora accade, che colui, che per la falsa testimonianza di qualcheduno avrà in giudizio vinta la causa, nè di ciò sarà stato punito, rallegrandosi e vantandosi della sua iniqua vittoria si avvezza a corrompere e condurre falsi testimonj, con l'ajuto de' quali spera poter ottenere tutto quello, che desidera. Ancora tal cosa a colui, che dice tal testimonianza, importa pur assai;

S. Agost.

S. Agost.

1. Cor. 15.

perchè è conoſciuto falſo e ſpergiuro da colui, il quale col ſuo giuramento ha ſollevato ed ajutato: ed egli, perchè la ſua ſcelleratezza gli è ſucceduta bene, ogni giorno ſi avvezza a fare maggior triſtizie, e diventa più audace nelle ſue impietà. Siccome adunque le vanità, le bugie, e gli ſpergiuri dei teſtimonj ſi proibiſcono; così parimente e degli accuſatori, e dei rei, e degli avvocati, e dei procuratori, ed attori di cauſe, e finalmente di tutti coloro, che trattano le liti e compariſcono ne'giudizj. All'ultimo vieta Dio ogni teſtimonio, non ſolo in giudizio, ma ancora fuor di giudizio, che poſſa altrui cagionare o danno, o incomodo. Perchè ſi legge nel Levitico, nel qual luogo ſono replicati

Levit.19. queſti medeſimi Precetti: Non facietis furtum: non mentiemini: nec decipiat unuſquiſque proximum ſuum: Non farete furto: non mentirete: nè inganneràalcuno il ſuo proſſimo. Talchè niuno puó dubitare, che per queſto Precetto non ſia da Dio rifiutata e condannata ogni bugia. Il che apertiſſimamente teſtifica David-

Pſal.5. de con queſte parole: Perdes omnes, qui loquuntur mendacium: Tu manderai in ruina tutti quelli, che dicono bugia.

E ſi proibiſce per queſto Precetto non ſolo il falſo teſtimonio,

Quanto ſia deteſtabile il vizio della detrazione. ma ancora la deteſtabile cupidità, e conſuetudine di detrarre ad altrui; dalla qual peſte, è coſa incredibile, quanti e quanto gravi incomodi e mali ne derivino. Queſto vizio di dir male ed ingiuriare altrui con parole occultamente dannano le ſacre Scritture in

Pſal.100. mille luoghi. Diſſe Davidde: Cum hoc non edebam: Con coſtui io

Jac.4. non mangiava; e S. Giacomo: Nolite detrahere alterutrum fratres mei: Fratelli miei non vogliate detrarre l'uno all'altro. Nè ſolo le ſacre Lettere ci danno queſti Precetti, ma ci propongono ancora molti eſempj, per li quali ſi manifeſta la grandezza di queſto

Eſther 13. peccato. Per queſto è ſcritto, che Amanno con finte accuſe talmente accese l'animo di Aſſuero contra i Giudei, che comandò che tutti gli uomini di quella generazione foſſero uccisi. E' piena la ſacra Iſtoria di ſimili eſempj; i quali adducendo i Sacerdoti, e raccontando, s'ingegneranno di ritrarre gli uomini da tale malignità. Ed acciocchè ſi conſideri, e vegga bene la natura e forza di queſto peccato, per il quale ſi detrae ad altrui, ſi dee ſapere, che non ſolo ſi offende la riputazione e fama degli uomini col vituperargli e calunniargli, ma ancora con l'accreſcere ed ampliſicare gli errori, facendoli maggiori che non ſono; e quando uno ha commeſſo qualche errore occultamente, il quale ſapendoſi e manifeſtandoſi poſſa torgli l'onore, colui, che tal coſa divulghi e

pa-

paleſi , e dove , e quando , ed a chi non ſia neceſſario , ragionevolmente può eſſere detto maldicente , e detrattore . Ma di tutte le detrazioni , che ſi fanno , non è altra peggiore , e più dannoſa, che quella di coloro , i quali detraggono alla dottrina Cattolica ed ai ſuoi Predicatori . In queſto medeſimo errore ſi trovano coloro , i quali lodano ed eſaltano i maeſtri di falſe dottrine , e di errori . Ai quali ſono congiunti , come quelli che cadono nella medeſima colpa , coloro , i quali porgendo l'orecchie agli uomini detrattori e maldicenti , non ſolo non li riprendono , ma volentieri loro acconſentono ; perchè dicono S. Girolamo , e S. Bernardo , che non è ben chiaro, qual coſa ſia più dannabile, o il detrarre , o l'aſcoltare il detrattore ; perchè non ſi troverebbono i detrattori , ſe non ſi trovaſſero quelli , che gli aſcoltaſſero . Nella medeſima ſorte di uomini ſono quelli , i quali con l'arte loro vengono a dividere gli uomini tra di loro , e gli fanno combattere inſieme , e ſi dilettano nel ſeminare diſcordie , e liti ; talchè le grandiſſime amicizie e compagnie con finte parole dividendo e rompendo , quelli , che erano tra loro amiciſſimi , conducono ad inimicizie immortali , ed all'arme . Queſta peſte con tali parole deteſta il Signore : Non eris criminator , neque ſuſurro in populo : Non ſarai maldicente , nè ſuſurrone nel popolo . Tali erano molti dei conſiglieri di Saulle , i quali ſi sforzavano di alienare la ſua volontà da Davidde , e commovere ad ira verſo di lui il Re . Finalmente peccano intorno a queſto gli aſſentatori ed adulatori , i quali con alcune luſinghe e carezze , e con ſimulate lodi penetrano nelle orecchie , e negli animi di quelli , dei quali vanno cercando di acquiſtare il favore , i danari , o gli onori , dicendo , ſiccome ſi legge appreſſo il Profeta , Il male bene , ed il bene male : i quali, ci ammonì Davidde , che noi diſcacciaſſimo dalla noſtra converſazione , e rimoveſſimo dalla noſtra amicizia con quelle parole : Corripiet me juſtus in miſericordia , & increpabit me : oleum autem peccatoris non impinguet caput meum : Il Giuſto mi riprenderà con miſericordia , e mi correggerà : ma l'olio del peccatore non ingraſſi il mio capo . Perchè , quantunque queſti tali non dican male del proſſimo , nondimeno gli nuocono pur aſſai , poichè ancora nel lodargli i ſuoi peccati , gli porgono occaſione di perſeverare nei vizj , finchè viverà . Ed è ſenza alcun dubbio tra queſte quella aſſentazione più dannoſa,la quale ſi fa ad uno per condurlo in qualche calamità , o eſtremo danno , e ruina . Così Saulle deſiderando opporre Davidde al furore ed al ferro de'Filiſtei ,

S. Gir.

Levit. 19.

Iſa. 5.

Pſal. 140.

ſtei , acciocchè così foſſe uccisò , lo accarezzava con quelle paro-
1.Reg.18. le : Ecce filia mea major Merob : ipſam dabo tibi uxorem : tantummodo eſto vir fortis , & præliare bella Domini : Ecco la mia figliuola maggiore Merobe : queſta ti darò per moglie : purchè tu ſii forte , e valoroſo , e combatti nelle guerre del Signore . Così i Giudei con parole finte e piene d'inganni parlarono al Signore ,
Matt.22. quando diſſero ; Magiſter , ſcimus quia verax es , & viam Dei in
Mar.12. veritate doces : Maeſtro , noi ſappiamo , che tu ſei verace , e che inſegni la via del Signore in verità . Ma è aſſai più dannoſo quel parlare degli amici , de'parenti , e conſanguinei i quali alle volte dicono con aſſentazione a coloro , che oppreſſi da mortale infermità già ſono nell'eſtremo della vita loro , quando gli aſſermano che non ci è pericolo alcuno della morte , e gli eſortano a ſtare allegri , e contenti , e li rimovono dalla confeſſione de'peccati , come da un penſiero pieno di malinconia ; e finalmente mentre che l'animo loro rivolgono da ogni cura e penſiero , o meditazione degli eſtremi pericoli, nei quali allora più che mai ſi ritrovano. Dee per tanto eſſer fuggita ogni ſorte di bugie , ma ſopra tutto quelle , per le quali uno può ricevere qualche importante danno : Ma quella bugia è piena d'impietà, per la quale uno mente o contra la religione o della religione . Si offende ancora gravemente Dio quando ſi vitupera ed infama uno con verſi , o altri ſcritti , che ſon detti libelli infamatorj , ed altre così fatte contumelie . Ancora l'ingannare uno con la bugia o per iſcherzo , e burla , ovvero per eſſer cagione di qualche bene , ſebbene per quella bugia non ne venga o danno , o guadagno alcuno , nondimeno è al tutto
Eph.4. coſa indegna, e malfatta; perchè così c'inſegna l'Apoſtolo : Deponentes mendacium loquimini veritatem:Laſciando andare le bugie dite la verità ; perchè in tal coſa ſi trova una grande inclinazione al dir bugie di maggiore importanza , e di mentire più ſpeſſo . E dalle bugie dette per iſcherzo , prendono gli uomini uſanza di mentire,e così vengono in opinione e concetto d'uomini bugiardi. Onde , acciocchè ſia dato fede alle lor parole , biſogna che ſempre vi aggiungano il giuramento . Finalmente nella prima parte di queſto Precetto ſi proibiſce la ſimulazione e finzione : e non ſolo le coſe , che ſi dicono fintamente , ma ancora quelle , che ſi fanno con ſimulazione , non ſono ſenza peccato ; perchè così le parole , come i fatti ſono certi ſegni e note delle coſe , che abbiamo nell'animo . E di queſto ſpeſſe volte riprendendo il Signore i Fariſei , li chiamava Ipocriti .

Di-

Dichiariamo ora quello, che il Signore nell'altra parte ci comanda. La natura adunque di queſto Precetto, e la ſua forza tutta conſiſte in queſto, che i giudizj forenſi ſi eſercitino ed eſeguiſcano ſecondo le leggi, e ſecondo la giuſtizia, nè ſia chi occupi, o uſurpi i giudizj; perchè non è lecito giudicare l'altrui ſervo: come ben diſſe l'Apoſtolo: acciocchè così, ſenza aver conoſciuti i meriti della cauſa, non ſi dia la ſentenza. Nel quale errore fu il conſiglio degli Scribi, e de'Sacerdoti, i quali diedero la ſentenza contra S. Stefano. Il medeſimo peccato ſi trovò nel magiſtrato dei Filippenſi, dei quali diſſe l'Apoſtolo: Cæſos nos publice, indemnatos, homines Romanos miſerunt in carcerem: & nunc occulte nos ejiciunt: Ci hanno publicamente flagellati, ſenza eſſere ſtati condennati, eſſendo noi cittadini Romani: e così ci hanno meſſi in prigione: ed ora occultamente ce ne vogliono trarre. Ci comanda queſto Precetto, che non ſi condannino gl'innocenti; ovvero che non ſi aſſolvano e liberino i rei colpevoli; che non ſi muovano i giudici per prezzo, o per favore, nè per odio, nè per amore; perchè così ammonì Moisè i vecchi, i quali aveva ordinati giudici del popolo, dicendo: Quod juſtum eſt, judicate: ſive civis ſit ille, ſive peregrinus: nulla erit diſtantia perſonarum; ita parvum audietis, ut magnum: nec accipietis cujuſquam perſonam: quia Dei judicium eſt: Giudicate il giuſto: o ſia cittadino quello, che avete a giudicare, o foreſtiero: non farete differenza alcuna tra una perſona, e l'altra: così aſcoltarete il piccolo, come il grande: nè ſarete accettatori di perſone; perchè il giudizio, che voi eſercitate, è giudizio di Dio. Quanto a quelli, che ſono rei e colpevoli, vuole Dio, che confeſſino il vero, quando ſono interrogati ſecondo la forma del giudizio; Imperocchè quella tal confeſſione è una teſtimonianza, ed una manifeſtazione della lode e gloria di Dio, ſecondo che inteſe Gioſuè: il quale eſortando Acanno a confeſſare il vero, gli diſſe: Fili mi, da gloriam Domino Deo Iſrael: Figliuol mio, dà gloria al Signore Dio d'Iſraele. Ma perchè queſto Precetto principalmente tocca i teſtimonj; di queſti ancora tratterà il Paroco diligentemente. Perocchè la forza del Precetto conſiſte in queſto, che non ſolo proibiſce la falſa teſtimonianza, ma comanda ancora, che ſi dica la vera; perchè tra i negozj umani, è molto neceſſario l'uſo della vera teſtimonianza; eſſendo infinite le coſe, le quali non potremmo mai ne conoſcere, nè intendere, ſe non le conoſceſſimo per la fede, che abbiamo a coloro, che di quelle ci fanno teſtimo-

Come a'cia ſcuno ſi dee inviolabilmente amminiſtrare la giuſtizia

Rom.14.

Act.7.

Act.16.

Deut.1.

Joſ.7.

nianza . Onde non è cosa più necessaria , che la verità de'testimonj , in quelle cose , le quali nè noi sappiamo , nè ci è lecito esserne ignoranti . Della qual cosa si legge quel bel detto di S. Agosti-
S. Agost. no : Quelli , che occulta la verità , e chi dice la bugia , l'uno e l'altro fa male ; quelli , perchè non vuol giovare ; questi , perchè desidera di nuocere . E' ben vero , che alle volte è lecito tacere la verità , ma fuor di giudizio ; perchè nel giudizio , dove il testimonio è interrogato legittimamente dal giudice , bisogna al tutto scoprire il vero . Ma debbono quì avvertire i testimonj , che troppo fidati della memoria loro quello , che non sanno di certo , non affermino per vero . Gli altri sono i Protettori , Avvocati , e Procuratori , e poi gli Attori , ed i Petitori delle cause . Questi adunque , quando il tempo lo richiederà , non hanno da mancare mai dell'opera e patrocinio loro a chi glielo dimanda , e con benignità debbono sovvenire ai bisognosi . Non prenderanno mai a difendere cause ingiuste : nè prolungheranno le liti con mille calunnie , nè le nutriranno per l'avarizia , e desiderio del guadagno . Quanto poi s'appartiene alla mercede , che si dee all'opera e fatica loro ; non piglino più , che le Leggi e l'onesto loro permette . Gli accusatori , ed i petitori debbono essere avvertiti , che non facciano mai danno ad alcuno con false accuse , o per amore , o per odio , o indotti da qualche altra cupidità . Finalmente a tutti gli uomini giusti è stato fatto questo comandamento da Dio , che nelle conversazioni e ragionamenti , che tra gli uomini intervengono , sempre dicano il vero , e parlino quello , che hanno nell'animo : non dicano mai parola , che possa esser nocevole all'altrui fama , e riputazione , nè di quelli ancora , dai quali essi conoscono essere offesi , e maltrattati ; perchè debbono proporsi , che tra loro è tale amicizia , e compagnia , che sono membra di un medesimo corpo .

Ed acciocchè più volentieri i Fedeli si guardino da questo vizio della bugia , proporrà loro il Paroco la somma miseria , che procede da questo peccato , e la sua bruttezza , ed indegnità ; on-
Joan. 8. de nelle sacre Lettere il Demonio è detto padre della bugia ; perchè non essendo il Demonio perseverato nella verità , però è mendace , e padre della menfogna . Aggiugnerà a questo , per discacciare al tutto da noi sì grande errore , quelli mali , che seguono la bugia , e perchè sono innumerabili , solo mostrerà i fonti , ed i capi di tutti gl'incomodi , che ne vengono . E prima , quanto offenda Dio , e quanto sia da lui odiato l'uomo vano , e mendace ,

di-

dichiarerà con l'autorità di Salomone in quel luogo, dove dice: Sex ſunt, quæ odit Dominus: & ſeptimum deteſtatur anima ejus, *Prov.6.* oculos ſublimes, linguam mendacem, & manus eſſundentes innoxium ſanguinem, cor machinans cogitationes peſſimas, pedes veloces ad currendum in malum, proferentem mendacia, teſtem fallacem. Sei ſono le coſe, che ha in odio il Signore: e la ſettima deteſta l'anima ſua, gli occhi ſublimi, ed elevati, la lingua bugiarda, e le mani, che ſpargono il ſangue innocente, il cuore che machina peſſime cogitazioni, i piedi veloci a correre al male, chi dice bugia, e il teſtimonio falſo. Chi adunque potrà ajutare, o ſalvare colui, il quale ſia così notabilmente avuto in odio da Dio, che non ſia graviſſimamente punito? Dipoi, qual coſa ſi può trovare più impura, o più brutta, ſiccome ben diſſe S. Giacomo, che con la medeſima lingua, con la quale benediciamo *Jac.3.* Dio e Padre noſtro, maledire gli uomini, i quali ſono ſtati creati ad imagine e ſimilitudine di Dio? talchè un fonte dalla medeſima bocca mandi fuori l'acqua dolce, e l'amara? perchè quella lingua, che prima dava lode e gloria a Dio, dipoi, quanto è in lei, lo vitupera, e diſonora con dire il falſo: e di quì avviene che i bugiardi ſono eſcluſi dalla celeſte beatitudine: perchè dimandando il ſanto Profeta Davidde a Dio con queſte parole: Domine, *Pſal.14.* quis habitabit in tabernaculo tuo? Signore, chi abiterà nel tuo tabernacolo? gli riſpoſe lo Spirito Santo: Qui loquitur veritatem in corde ſuo: qui non egit dolum in lingua ſua: Chi parla la verità nel ſuo cuore: chi non fa inganno con la ſua lingua. Quello ancora è un grandiſſimo danno, che ſi ritrova nella bugia, che queſta infermità dell'animo è quaſi incurabile; perocchè, concioſſiachè quel peccato, che ſi commette nell'accuſare uno a torto, o nel detrarre alla fama, ed alla reputazione, ed all'onore di uno, non ſi perdoni, ſe quelli, che ha commeſſo male, non ſatisfa delle ingiurie fatte, e queſto facendoſi con gran difficoltà dagli uomini, i quali prima ſono al far tal coſa sbigottiti dalla vergogna, e da una certa loro vana opinione, che hanno di non perder in tal coſa l'onore: però poſſiamo tener per certo, che chi ſi trova in tal peccato, ſia obbligato e condennato alle pene eterne infernali; per il che non ſia chi ſperi giammai potere impetrare il perdono delle calunnie date ad altri, o delle detrazioni fatte, ſe prima non avrà ſatisfatto a colui, della cui opinione, riputazione, e fama avrà in qualche parte detratto o pubblicamente in giudizio, o in privati e famigliari ragionamenti. In oltre, queſto danno è comuniſ-

niſſimo e ſi divide e compartiſce tra gli altri. E per queſta vanità e bugia ſi toglie via la fede e la verità: che ſono legami ſtrettiſſimi della umana converſazione: i quali tolti, ſegue una gran confuſione della vita noſtra: talchè gli uomini moſtreranno non eſſere punto differenti dai Demonj.

Inſegnerà oltre di queſto il Paroco, come ſi dee fuggire il ſoverchio parlare, e la loquacità: dalla quale chi ſi guarda, ſi libera ancora dagli altri peccati. Ed è queſta una gran cautela di non incorrere nella bugia: dal quale errore difficilmente quelli che ſono loquaci, poſſono guardarſi.

Finalmente il Paroco vedrà di levar di errore coloro, i quali con vane parole ſi ſcuſano, e difendono, e coprono le loro bugie con l'eſempio di uomini prudenti, i quali dicono che coſtumano mentire, quando ſi porge lor l'occaſione, ed a certi tempi. E
*Rom.*8. dirà, che la prudenza della carne è una morte: il che è veriſſimo: Eſorterà gli uditori, che nelle loro difficoltà ed anguſtie ſi fidino di Dio, nè ricorrano all'arte di dire menſogne, e bugie; perchè quelli, che ſi ſervono di tale ſoccorſo, dimoſtrano apertamente, che più toſto ſi fidano nella loro propria prudenza, che pongano ſperanza nella provvidenza di Dio. Quelli poi, che ſi ſcuſano, e gettano la cagione delle lor bugie addoſſo a quelli, i quali pure con bugia gli hanno ingannati, ſi debbono avvertire, che agli uomini non è lecito vendicare loro ſteſſi; ed il male non
*Rom.*12. ſi dee ricompenſare col male, ma che più toſto col bene ſi ha da vincere il male: e ſe pure foſſe lecito rendere queſto cambio; nondimeno non ſarebbe però ad alcuno giovevole il vendicarſi con ſuo danno: e che quello è graviſſimo danno, nel quale incorriamo dicendo la bugia. A quelli poi, che allegano la debolezza e fragilità dell'umana natura, biſognerà dare queſto Precetto, che eſſi domandino l'ajuto divino, nè mai acconſentano alla infermità della loro umanità. Quelli, che oppongono la conſuetudine, debbono eſſere ammoniti, che, ſe ſi ſono avvezzi a mentire, s'ingegnino ed attendano per l'avvenire di pigliare l'uſanza contraria di ſempre dire il vero, maſſime che quelli, che peccano per uſo e per conſuetudine, più gravemente peccano, che gli altri non fanno. E perchè non mancano di quelli, che ſi ricoprono, e ſcuſano con quello, che fanno tutti gli altri uomini, i quali affermano in ogni luogo pubblicamente mentire e ſpergiurare; in queſto modo ſi debbono rimovere da quella opinione, dicendo, che non debbono eſſere imitati gli uomini triſti, ma ripreſi, e cor-

corretti ; e che , quando noi mentiamo , il parlar nostro poi ha manco autorità nel riprendere e correggere gli altri . Quegli altri , che si difendono dicendo , che nel dire il vero hanno bene spesso ricevuto danno ed incomodo , così siano refutati dai Sacerdoti , dicendo , che quella è una accusazione , non una difensione, essendo il debito dell'uomo Cristiano di ricevere più tosto qualsivoglia gran danno, che il dire mai una bugia . Restano ancora due sorti di quelli , che si scusano della bugia . Alcuni sono , che dicono, che mentono, e parlano il falso per ischerzo e spasso degli uditori . Altri dicono , che fanno il medesimo , perchè ne venga loro qualche giovamento : perchè non potrebbono nè vendere , nè comprar bene , se non c'interponessero qualche bugia . Ambidue questi si sforzerà il Paroco torre dal loro errore . I primi cercherà di rimovere da questo peccato , ed insegnando quanto in questo accresca la consuetudine del peccare l'uso , che si fa di mentire , ed inculcando sempre , che d'ogni parola oziosa si dee rendere ragione . Quegli altri ultimi ancora più aspramente riprenderà , i quali , mentre che si vogliono scusare , più gravemente si accusano ; perchè dimostrano di non voler prestar fede , e dare autorità a quelle parole di Dio , che dicono : Quærite primum regnum Dei , & justitiam ejus : & hæc omnia adjicientur vobis : Cercate prima il regno di Dio , e la sua giustizia : e tutte queste cose vi saranno accresciute alle vostre facoltà . *Matt.22.* *Matt.6.*

PRECETTO NONO E DECIMO.

NON CONCUPISCES DOMUM PROXIMI TUI, NEC DESIDERABIS UXOREM EJUS, NON SERVUM, NON ANCILLAM, NON BOVEM, NON ASINUM, NEC OMNIA, QUAE ILLIUS SUNT.

NON DESIDERERAI LA CASA DEL PROSSIMO TUO, NE' APPETIRAI LA SUA CONSORTE, NON IL SERVO, NON L'ANCILLA, NON IL BUE, NON L'ASINO, NE' COSA ALCUNA DI QUELLE, CHE SON SUE.

In questi due Precetti, che sono stati dati nell'ultimo luogo, si dee

ſi dee principalmente ſapere, che ſi dà quaſi il modo, ed ordina; ed iſtruiſce la regola, per la quale ſi oſſervino gli altri Precetti: perocchè tutto quello, che per queſte parole ci è comandato, riſguarda a queſto, che, qualunque intende oſſervare i Precetti della Legge di ſopra addotti, attenda principalmente a non deſiderare: perchè chi non deſidererà, contentandoſi di quello, che ha, non cercherà di poſſedere l'altrui; e ſi rallegrerà degli altrui comodi; a Dio immortale darà onore, e gloria, e gli renderà grandiſſime grazie; oſſerverà le feſte del Sabato, cioè ſi goderà una perpetua quiete; onorerà i ſuoi maggiori; e finalmente non offenderà mai alcuno nè con fatti, nè con parole, nè in alcuno altro modo; perocchè la triſta concupiſcenza è il ceppo e 'l ſeme di tutti i mali; dalla quale quelli che ſi trovano acceſi, precipitano e traboccano in ogni errore, ed in ogni ſorte di ſceleratezza. Conſiderate bene queſte coſe, ne ſeguirà, che il Paroco nell'inſegnare quelle, che ſeguono alle dette di ſopra, ſarà più diligente, ed i Fedeli lo aſcolteranno più attenti. Ma quantunque queſti due Precetti abbiamo congiunti inſieme; perchè, non eſſendo diverſa o diſſimile la materia, circa la quale ſi eſercitano, hanno ancora una medeſima via e modo d'inſegnarli: nondimeno il Paroco ed eſortando ed ammonendo potrà trattarli comunemente, o ſeparatamente, come più gli parrà comodo.

Ma ſe prenderà l'impreſa d'interpetrare il Decalogo; dimoſtrerà, qual ſia la diſſomiglianza, che tra di loro hanno queſti due Precetti, e che differenza ſia della concupiſcenza di uno, e quella dell'altro: la qual differenza dichiara S. Agoſtino nel libro, che ſcriſſe delle queſtioni ſopra l'Eſodo; perocchè una di queſte ſolo ha l'occhio all'utile, ed al fruttuoſo; l'altra ha per ſuo fine le libidini, e diletti carnali. Se adunque uno deſidera una poſſeſſione, o una caſa, coſtui viene più toſto a ſeguire il guadagno, e l'utile, che il diletto carnale: ma ſe appetiſce la donna di altri, coſtui arde di cupidità non della utilità, ma del diletto carnale.

E due furono le neceſſità di dare queſti Precetti: l'una fu per dichiarare il ſentimento del ſeſto e del ſettimo Precetto; perocchè, ſebbene per un certo lume di natura s'intende, che ſi proibiſce la cupidità di godere la donna di altri; quando ſi vieta l'adulterio; perchè, ſe foſſe lecito il deſiderarla, ſarebbe anco lecito il goderla, e poſſederla: nondimeno molti Giudei acciecati dal peccato non potevano condurſi a credere che ciò foſſe ſtato proi-

proibito da Dio: anzi che, poichè fu data e conoſciuta queſta Legge di Dio, molti, i quali facevano profeſſione di eſſere interpreti della Legge, preſero quello errore; il che ſi può conſiderare in quel ſermone, che fece Criſto, ſcritto da S. Matteo, dove dice: Audiſtis, quia dictum eſt antiquis: Non mœchaberis: Ego autem dico vobis &c. Avete udito quello, che è ſtato detto agli antichi: Non farai adulterio: ed io vi dico &c. L'altra neceſſità di dare queſti Precetti, è ſtata, perchè alcune coſe ſi proibiſcono diſtintamente e chiaramente, le quali nel ſeſto e nel ſettimo non ſi vietano così diſtintamente; perchè, per eſempio, il ſettimo Precetto proibiſce, che non ſia chi ingiuſtamente deſideri, o ſi sforzi di torre l'altrui; e queſto vieta, che in modo alcuno non ſia chi deſideri, ſebbene e per legge e di ragione poteſſe acquiſtare quella coſa, la quale poſſedendo cagionaſſe al proſſimo qualche danno. Ma prima che veniamo alla dichiarazione di queſto Precetto ſi debbono i Fedeli principalmente avvertire, che per queſta Legge, non ſolo ci è ordinato, e comandato, che raffreniamo le noſtre cupidità, ma che ancora conoſciamo l'immenſa pietà di Dio verſo di noi; perocchè con li Precetti della Legge, di ſopra propoſti, avendoci fortificati come con certi preſidj, acciocchè non foſſe chi o noi o le coſe noſtre poteſſe offendere, o violare; aggiunto ora queſto Precetto, volle dare particolare provvedimento, che con le noſtre cupidità ed appetiti non ci offendeſſimo da noi ſteſſi; il che agevolmente era per avvenire, ſe noi foſſimo ſtati liberi, e ci foſſe ſtato conceduto di deſiderare tutto quello, che aveſſimo voluto. E però avendoci ordinata queſta Legge del non deſiderare ci provvide Dio, che le ſpine delle cupidità, dalle quali ſogliamo eſſere incitati a tutti i mali, eſſendo per virtù di queſta Legge in un certo modo ſtate fatte cadere a terra, ora aſſai manco ci pungano. E così abbiamo maggiore ſpazio di tempo, eſſendo liberi di quella moleſta ſollecitudine delle cupidità, al fare quelle opere di pietà, e di religione, le quali ſiamo obbligati di fare verſo Dio: che debbono eſſere non piccole, nè poche. Nè ſolo la Legge c'inſegna queſte coſe, ma ci moſtra ancora, che la Legge di Dio è tale, che non ſolo con opere ed offizj eſteriori, ma ancora con l'interior ſenſo dell'anima dee eſſere oſſervata. E queſta è la differenza tra le Leggi umane, e le divine; che le Leggi umane ſi contentano ſolo delle opere eſteriori: ma le divine, perciocchè Dio, riſguarda l'animo, ricercano la pura e ſincera caſtità ed integrità dell'animo. E'adunque la Legge divina

Matt. 5.

co-

come uno ſpecchio, nel quale noi rimiriamo i vizj, e i difetti
Rom.7. della natura noſtra; onde diſſe l'Apoſtolo: Concupiſcentiam neſciebam, niſi lex diceret, Non concupiſces: Io non ſapeva, che coſa foſſe concupiſcenza, ſe la Legge non mi aveſſe detto: Non concupiſces; perocchè, conciofſiache la concupiſcenza, cioè il fomite del peccato, il quale ha tratto l'origine dal peccato, ſia con eſſo noi ſempre congiunto, ed attaccato; di qui conoſciamo, che noi naſciamo nel peccato: e però ce ne ricorriamo a Dio, e ſupplichevolmente lo preghiamo, il quale ſolo può lavarci le macchie del peccato.

Ed hanno ambedue queſti Precetti ciò di comune con gli altri, che parte vietano qualche coſa, parte comandano. Quanto a quello, che ha forza di proibire: acciocchè forſe alcuno non s'imaginaſſe, che quella concupiſcenza, che in ſe non ha vizio, nè peccato alcuno, foſſe in qualche modo peccato, o vizio, co-
Gal.5. me è la concupiſcenza, che ha lo ſpirito contra la carne, ovvero
Pſal.118. il deſiderare le giuſtificazioni di Dio in ogni tempo, come Davidde deſiderava; il Paroco inſegni, qual ſia quella concupiſcenza, la quale per l'ordinazione di queſta Legge a noi ſia neceſſario di fuggire. Per la qual coſa ſi dee ſapere, che la concupiſcenza è un certo commovimento, ed una forza dell'animo noſtro; dalla quale ſpinti gli uomini, deſiderano quelle coſe gioconde, e dilettevoli, che non hanno. E ſiccome gli altri movimenti dell'animo noſtro non ſempre ſono triſti: così queſta forza ed impeto di deſiderare, e queſta concupiſcenza, che abbiamo, non è ſempre da eſſer giudicata peccato; non facendo noi male a deſiderare il mangiare, o il bere; ovvero, quando abbiamo freddo, ſe cerchiamo di riſcaldarci, o, quando abbiamo caldo, rinfreſcarci; perchè queſta retta potenza di deſiderare è ſtata in noi inſerta dalla natura, di cui Dio è autore. Ma poi per il peccato de'noſtri primi Padri avvenne, che queſta concupiſcenza, trappaſſando i confini della natura, talmente ſi è corrotta e guaſta, che bene ſpeſſo è incitata al deſiderare quelle coſe, che ſon repugnanti allo ſpirito, ed alla ragione; anzi che, ſe quella concupiſcenza che diciamo, è moderata, e ſi contiene dentro ai ſuoi termini, ci arreca ancora aſſai ſpeſſo non piccole utilità; perchè prima fa quello effetto, che noi con continue orazioni preghiamo Dio, ed umilmente gli dimandiamo quelle coſe, che noi maſſimamente deſideriamo; perocchè l'orazione è uno interprete della noſtra cupidità: talchè ſe queſta retta potenza di deſiderare non foſſe in noi, non ſi farebbo-

bono nella Chiesa di Dio sì spesse orazioni a Dio. Oltre di questo fa che i doni, che riceviamo da Dio, ci siano più cari: perchè con quanto maggiore e più ardente cupidità desideriamo una cosa tanto più cara e più gioconda ci è poi, quando l'abbiamo acquistata: ed ancora quel diletto, che sentiamo della cosa desiderata, cagiona, che con maggior divozione rendiamo a Dio grazie. Sicchè, se mai per tempo alcuno è lecito il desiderare; bisogna, che noi confessiamo, che non ogni concupiscenza ci è proibita. E quantunque S. Paolo abbia detto, la concupiscenza esser peccato; si dee però intendere in quel modo, nel quale parlò Moisè, di cui egli adduce la testimonianza: il che dimostra chiaro il parlare dell'Apostolo medesimo; perchè nella Epistola ai Galati la chiama concupiscenza della carne, dove dice: Spiritu ambulate, & desideria carnis non perficietis: Camminate con lo spirito, e così non eseguirete i desiderj della carne. Adunque quella naturale cupidità, e moderata, la quale non esce dai suoi propj termini, non ci è vietata, e molto manco quella cupidità spirituale di una rettamente, per la quale siamo eccitati all'appetito di quelle cose, che sono repugnanti alla carne; perchè a questa istessa le sacre Lettere ci esortano con quelle parole: Concupiscite sermones meos: Desiderate le mie parole; ed altrove: Transite ad me omnes, qui concupiscitis me: Passate a me tutti voi, che mi desiderate. Onde con questa proibizione non ci è vietata la concupiscenza, la quale possiamo usare ed al bene, ed al male, ma solo l'uso della prava cupidità, la quale è detta concupiscenza della carne, e fomite del peccato: e se ha seco congiunto il consenso dell'animo, sempre dee essere giudicato peccato. Adunque ci è vietata quella sola libidine di desiderare, e quel solo ardore di concupiscenza, la quale l'Apostolo disse concupiscenza della carne. E questi sono quei movimenti di concupiscenza, i quali non hanno modo o termine alcuno di ragione, nè si contengono dentro a quei confini, e termini, che sono stati ordinati da Dio. Questa cupidità è dannata, ovvero perchè ella appetisce il male, come sono gli adulterj, l'ebrietà, gli omicidj, e simili nefande scelleratezze, delle quali così disse l'Apostolo: Non simus concupiscentes malorum, quemadmodum & illi concupierunt: Non siamo desiderosi delle cose triste, siccome quelli desiderarono: ovvero perchè, sebbene le cose per natura loro non sono triste, nondimeno d'altronde viene la cagione, per la quale non è lecito desiderarle: tra le quali son quelle cose, che Dio, o la Chiesa ci proibisce, che noi pos-

Rom.7.

Gal.5.

Sap.6.

Eccl.24.

Gal.5.

1.Cor.10.

se-

ſediamo; perchè a noi non è conceduto, nè lecito deſiderare quelle coſe, le quali non è conveniente poſſedere, come già nell' antica Legge furono l'oro e l'argento, di cui erano ſtati formati, o gettati gl' Idoli: le quali coſe il Signore nel Deuteronomio proibì che niuno deſideraſſe. Ancora è queſta cupidità tenuta viziosa: perchè le coſe, che ſi deſiderano, ſono d'altri, e non di chi le appetiſce: come ſarebbe una caſa, un ſervo, un'ancilla, un campo, la moglie, il bue, l'aſino, e molte altre coſe ſimili: le quali eſſendo di altri, la divina Legge ci vieta che le deſideriamo. Ed è la cupidità di sì fatte coſe ingiuſta, nefanda, e proibita, e ſi mette tra i peccati graviſſimi, quando però alle concupiſcenze di quelle ſi porge il conſenſo dell'animo; perocchè allora è per natura ſua peccato, quando, dopo l'impeto delle triſte cupidità, l'animo ſi diletta di coſe triſte, ed a quelle ovvero acconſente, o non repugna; il che inſegnò S. Giacomo, quando mo-

Deut.7.

Jac.1. ſtrò l'origine e'l progreſſo del peccato con quelle parole: Unuſquiſque tentatur, a concupiſcentia ſua abſtractus, & illectus: deinde concupiſcentia, cum conceperit, parit peccatum, peccatum vero, cum conſummatum fuerit, generat mortem: Ciaſcuno è tentato, dalla ſua concupiſcenza tratto, ed allettato: dipoi la concupiſcenza, come ha concepito, partoriſce il peccato: il peccato, poichè è fatto perfetto, genera la morte. Concioſſia adunque che per la Legge in tal modo ci ſia comandato: Non concupiſces: queſte parole hanno queſto ſentimento, che noi ritiriamo e raffreniamo la noſtra cupidità dalle coſe, che non ſono noſtre; perocchè è immenſa ed infinita la ſete della cupidità delle coſe di

Eccl.5. altri, nè mai ſi ſazia, ſiccome è ſcritto: Avarus non implebitur pecunia: L'avaro non ſi empirà mai di danari; del quale così ſi leg-

Iſa.5. ge appreſſo Iſaia: Væ, qui conjungitis domum ad domum, & agrum agro copulatis: Guai a voi, che congiugnete una caſa ad un'altra, ed unite un campo all'altro. Ma più agevolmente s'intenderà la bruttezza e grandezza di queſto peccato, ſe in particolare ſi ſpiegheranno tutte le ſue voci, e parole. Per il che inſegnerà il Paroco, come per queſta voce, Caſa, non ſolo ſi ſignifica quel luogo, nel quale noi abitiamo, ma ancora tutta l'eredità: ſiccome ſi conoſce beniſſimo per quello, che uſano e coſtumano

Exod.1. gli Scrittori delle coſe divine. Nell'Eſodo è ſcritto, che dal Signore furono edificate alle levatrici le caſe; il che vuol dire, che Dio accrebbe loro le facoltà. Da queſta interpretazione adunque conſideriamo, che per la Legge di queſto Precetto ci è vietato,

che

che noi non desideriamo troppo avidamente le ricchezze, e che non abbiamo invidia all'altrui facoltà, nè alla potenza, nè alla nobiltà, ma che ci contentiamo dello stato nostro, quale egli sia, o umile, o alto. Dobbiamo ancora intendere esserci proibito l'appetito dell'altrui gloria; perchè questa ancora s'intende nel nome di Casa. Ma quel che segue poi: Nè il bue, nè l'asino ci mostra, che a noi non è lecito il desiderare non solo le cose di momento, come è la casa, la nobiltà, la gloria, essendo tali cose di altri; ma nè anche le cose piccole, e vili, quali sono le cose sopraddette, o siano animate, o inanimate. Segue dipoi, Nè il servo. Il che si dee intendere così dei servi, che sono schiavi, come dell' altra sorte di servi, i quali non dobbiamo in modo alcuno desiderare, come ancora non ci è lecito gli altri beni di altrui. Ma gli uomini liberi, i quali servono volontariamente, ovvero per mercede, o sospinti da amore: e da qualche obbligo, che hanno di osservare e servire quei tali, in nessun modo dee mai alcuno o con parole, o con dargli speranza, o con promesse, nè con premj corrompere, o sollecitare a lasciare quelli, ai quali spontaneamente si sono obbligati di servire: anzi se avanti a quel tempo, nel quale aveano promesso di andargli a servire, si fossero partiti da quelli, debbono per l'autorità di questo Precetto essere ammoniti, che in ogni modo vi ritornino. E che nel Precetto si faccia menzione del prossimo, non per altro si è fatto, che per dimostrare il vizio degli uomini, i quali soglion desiderare o i campi vicini, o le case a loro propinque, o simili altre cose, che a loro siano congiunte; perchè la vicinità, la quale si dice essere una parte dell'amicizia, per il vizio della cupidità, dove avrebbe a cagionare amore, si cangia in odio. Ma non violano, nè trasgrediscono questo Precetto coloro, i quali desiderano comprare dai loro vicini quelle cose, che essi vogliono vendere, ovvero comprano con giusto prezzo; perchè costoro non solo non offendono il prossimo, ma gli giovano non poco: poichè il danajo gli ha da essere più utile e comodo, che quelle cose non erano, che ha vendute.

Dopo questa Legge di non desiderare le cose d'altri, segue l'altra, la quale ci proibisce, che non desideriamo l'altrui consorte, per la qual Legge si giudica esser proibita non solo quella libidinosa concupiscenza, per la quale l'adultero appetisce l'altrui consorte, ma ancora quella, dalla quale preso uno, l'altrui donna desidera prender per sua consorte; perchè in quel tempo, nel

quale ſi permetteva il libello del ripudio, poteva agevolmente avvenire, che quella, che foſſe ſtata repudiata da uno, foſſe preſa per moglie da un'altro: il che vietò il Signore; acciocchè ovvero i mariti non foſſero ſollecitati ed iſtigati al laſciare le mogli, ovvero le mogli verſo i lor mariti non ſi moſtraſſero così ſtrane, ed incomportabili, che per tal cagione i mariti foſſero quaſi sforzati a ripudiarle. Ma ora è aſſai più grave il peccato: concioſſiachè, ſebbene una donna è ſtata diſcacciata dal marito, non ſia però lecito ad un'altro prenderla per moglie, ſe prima il marito non ſarà morto. Per il che colui, che appettiſce l'altrui donna, agevolmente traboccherà in una delle due cupidità, che ovvero deſidererà, che il ſuo marito muoja, ovvero di commettere con quella adulterio. Il medeſimo ſi dice di quelle donne, le quali già ſono ſpoſate e promeſſe ad altri; perchè non è lecito deſiderare queſte ancora: concioſſiachè coloro, i quali cercano rompere le promeſſe convenzioni che già ſono tra loro, violino il ſantiſſimo patto della fede; e ſiccome ci è al tutto vietato deſiderare quella, che già è maritata ad altri, così parimente è coſa empia appetire per ſua conſorte quella, che è già conſecrata, e promeſſa al culto di Dio, ed alla religione. Ma ſe foſſe uno, che deſideraſſe prendere per ſua moglie una che foſſe maritata, la quale egli però credeſſe che non foſſe; e talmente foſſe diſpoſto, che, ſe egli ſapeſſe, che coſtei foſſe moglie d'altri, non la vorrebbe in modo alcuno: il che ſi legge eſſere avvenuto a Faraone, ed Abimelecco, i quali deſiderarono avere per moglie loro Sara, penſando che non foſſe moglie, ma ſorella di Abramo: queſto tale, che aveſſe queſt'animo, non pare che tragredisca, o violi la Legge di queſto Precetto.

Gen.12. & 20.

Rimedj contra le nocevoli concupiſcenze.

Ma acciocchè il Paroco manifeſti ed inſegni i rimedj, i quali ſono utili e molto al propoſito a tor da noi queſto vizio della concupiſcenza, dee ſpiegare l'altra parte di queſto Precetto: la quale conſiſte in queſto, che, ſebbene le ricchezze ci abbondino, noi non ci mettiamo l'animo, e ſiamo apparecchiati per l'opere di pietà, e per potere attendere alle coſe divine, rimoverle da noi, e che volentieri ſpendiamo danari nel ſollevare i poveri, e ſovvenire alle lor miſerie: e ſe ci mancano facoltà e robe, allora ſopportiamo la povertà con pazienza, e con animo lieto. E non è dubbio alcuno, che, ſe noi ſaremo liberali nel compartire le noſtre ricchezze, eſtingueremo in noi ogni cupidità dell'altrui ſoſtanze. Quanto a quello che fa al propoſito delle lodi della povertà,

tà, e del disprezio delle ricchezze, nelle sacre Lettere, ed appresso i Santi Dottori potrà il Paroco agevolmente ritrovare, e raccogliere molte cose, e poi ai suoi popoli fedeli insegnarle. Per questa Legge ancora si comanda, che con ardente studio, e con somma cupidità desideriamo, che sempre quello principalmente avvenga, non che noi desideriamo, ma che vuole Dio, siccome si manifesta nell' Orazione del Signore. Ora la volontà di Dio consiste in questo massimamente, che noi in un certo singolar modo diventiamo santi; e che l'animo nostro conserviamo sincero, e da ogni macchia puro, ed integro; e che noi ci esercitiamo in quegli offizj, ed esercizj della mente, e dello spirito, i quali repugnano e contradicono ai sensi del corpo; e così domi tutti gli appetiti loro, guidati dalla ragione, e dallo spirito, teniamo un dritto corso della vita nostra; e con ogni nostro sforzo ci studiamo di reprimere l'impeto e la forza di quei sensi, i quali porgono materia ed occasione alle nostre cupidità, ed alla nostra libidine.

Ma per estinguer quest' ardore delle nostre cupidità, darà gran giovamento il proporsi davanti agli occhi tutti i danni, che vengono da quelle. Il primo incomodo per tanto, che ci arrecano, è questo, che, mentre che obbediamo a sì fatta cupidità, nell' anima nostra il peccato ha gran forza e potestà. E però bene ci ammonì l'Apostolo con quelle parole: Non regnet peccatum in vestro mortali corpore, ut obediatis concupiscentiis ejus: Non regni il peccato nel vostro corpo mortale, in modo che voi obbediate alle sue concupiscenze; Però siccome, se noi alle cupidità facciamo resistenza, le forze del peccato caderanno a terra, e mancheranno: così parimente, se dalle medesime ci lasciamo vincere, dal suo regno discacciamo il Signore, ed in luogo suo introduciamo il peccato. Il secondo danno, che ce ne viene, è questo, che da questa concupiscenza, come da un fonte, derivano tutti i peccati, siccome ne insegnò San Giacomo, e San Giovanni disse: Omne, quod est in mundo, concupiscentia carnis est, & concupiscentia oculorum, & superbia vitæ: Tutto quello, che è nel Mondo, è concupiscenza della carne, e concupiscenza degli occhi, e superbia della vita. Il terzo danno consiste in questo, che per queste cupidità si oscura il retto giudizio dell'animo; perchè gli uomini accecati dalle tenebre di cotali cupidità, tutte le cose, che essi desiderano, giudicano essere oneste, e preclare. Oltre di ciò per cagione di questa concupiscenza si viene ad opprimere e con-

Rom.6.

Jac.1.
1.Joan.2.

culcare la parola di Dio, la quale è seminata negli animi nostri dá quel grande agricoltore Dio; perchè appresso S. Marco si legge,
Mar.4. che alcuni sono, ne'quali si semina nelle spine: e questi sono quelli i quali ascoltano la parola di Dio, e di poi entrando i travagli del secolo, gl'inganni delle ricchezze, e le concupiscenze intorno all' altre cose, soffocano la parola, e così diventa infruttuosa. Ora quelli, i quali sopra tutti gli altri sono offesi da questo vizio della cupidità, sono quelli, i quali si dilettano, de' trattenimenti poco onesti, ovvero che con poca moderanza attendono ai giuochi. E questi il Paroco dee con maggior diligenza esortare all' osservanza di questo Precetto. Oltre di questo, debbono essere a ciò ammoniti i mercatanti, i quali desiderano che venga la carestia di tutte le cose, e vorrebbono solo essi comprare e vendere: e se altri sono, che ciò facciano, l'hanno per male; acciocchè per cotal modo possano essi vendere le lor mercanzie più care, e quelle d'altri comprare a più vil prezzo. Nella qual cosa peccano ancora coloro, i quali desiderano, che gli altri siano poveri; acciocchè per tal modo essi o vendendo, o comprando vengano a fare guadagno. Peccano ancora in questo quelli soldati, i quali desiderano che si faccia guerra, acciocchè così possano furare; similmente quelli medici, i quali desiderano, che vengano dell'infermità assai. I Legisti, Dottori, Avvocati, e simili; i quali appetiscono, che si trovino molti, che litighino, e che si moltiplichino le cause ed i litigi tra gli uomini. Gli Artefici ancora, i quali di guadagno avidi desiderano, che venga la penuria di tutte le cose, che al vitto, o al vestito sono necessarie; acciocche per tal modo facciano gran guadagno. Peccano ancora gravemente in questa sorte di peccato quelli, i quali sono avidi e desiderosi dell'altrui lode e gloria, non senza qualche detrazione ed offesa della fama del prossimo; e massimamente ciò avviene, quando quelli, che la desiderano, sono uomini da poco, e di niun valore: perocchè la fama e la gloria è proposta per degno premio della virtù e della industria, e non della dappocaggine, ed infingardaggine.

DELL'

DELL' ORAZIONE.

NELL'officio ed esercizio Pastorale è pur assai necessaria alla salute del popolo fedele l'istruzione dell'Orazione Cristiana: di cui la forza e la proprietà è necessario che molti non intendano, se la pia e fedele diligenza del Pastore non la insegna, e dimostra. Per il che dee il Paroco mettere una particolar cura nel far sì, che gli uditori suoi intendano quello, che si debba dimandare a Dio, ed in che modo. Ora tutte le parti di una necessaria Orazione contiene in se quella divina Orazione, la quale Cristo nostro Signore volle notificare agli Apostoli, e per mezzo di loro e dei loro successori poi a tutti quelli, che ricevessero la Cristiana religione, le parole e sentenze della quale bisogna per cotal modo ritener nell'animo, e nella memoria, che ad ogni voglia nostra l'abbiamo pronte ed apparecchiate. Ed acciocchè in questo trattato dell' Orazione non manchi ai Parochi modo e facoltà d'istituire i Fedeli Cristiani; quelle cose, che ci son parute più opportune e convenienti, si sono in questo luogo addotte, e proposte: le quali abbiamo ritratte da quegli Scrittori, la cui dottrina e copia in questa materia è sommamente lodata; perchè l'altre cose, se pure farà di bisogno, i Pastori potranno trarre dai medesimi fonti.

DELLA NECESSITA' DELL' ORAZIONE.

Primieramente adunque si dee insegnare, quanto sia l'Orazione necessaria; il cui Precetto non solo ci è stato dato per modo di consiglio, ma ancora ha forza di un comandamento necessario: il che ci dichiarò il nostro Signore Gesù Cristo con quelle parole: Oportet semper orare: Bisogna sempre orare. Questa necessità di *Luc.18.* orare la dimostra ancora la Chiesa stessa nel principio che ella fa, e quasi un proemio dell'Orazione del Signore, dicendo: Præceptis salutaribus moniti, & divina institutione formati, audemus dicere: Dai salutiferi Precetti ammoniti, e dalla divina istituzione informati, abbiamo ardire di dire. Essendo adunque l'Orazione necessaria ai Cristiani ed essendo il Signore dai discepoli stato pregato con quelle parole: Domine, doce nos orare: Signore insegnaci ad orare: allora il figliuolo di Dio ordinò loro la forma di orare, ed insieme lor diede speranza di dover impetrare quelle co-

cose, che dimandassero: Ed egli stesso fu un chiaro documento dell'Orazione, la quale non solo usava assiduamente, ma ancora
Luc.6. perseverava in quella alcune volte tutta la notte. Della qual santa opera gli Apostoli poi non mancarono di dar Precetti a coloro, che si convertivano alla fede di Gesù Cristo. Per il che S. Pietro, e S. Giovanni con molta diligenza esortavano a quella i divoti Cristiani. E di questa usanza ricordevole l'Apostolo in molti luoghi esorta i Cristiani a quella salutifera necessità di orare. Oltre di questo noi abbiamo bisogno di tanti beni, e di tante comodità necessarie alla conservazione dell'anima, e del corpo, che ci fa mestieri rifuggire all'Orazione, come a quella, che sia una ottima interpetre dei nostri bisogni., e che possa impetrar quelle cose, delle quali abbiamo bisogno; perocchè, conciossiachè Dio non sia obbligato ad alcuno, noi non possiamo far altro che dimandar con l'Orazione le cose, di cui abbiamo bisogno; la qual Orazione egli ci ha conceduta come necessario istrumento per ottener tutto quello, che desideressimo: e massimamente che sappiamo ritrovarsi alcune cose, le quali senza l'ajuto divino non possiamo impetrare, nè ottenere; perchè hanno le sante Orazioni virtù di discacciare grandemente i demonj; e che sia il vero, si trova
Matt.17. una certa sorte di demonj, che non si discaccia se non col digiuno, e con l'Orazione; per il che si privano di una gran facoltà d'impetrare, e ricevere da Dio doni singolari coloro, i quali non hanno quella consuetudine ed esercizio di orare divotamente, ed attentamente, perchè se vogliamo impetrare quel che desideriamo, non solo ci fa bisogno, che la dimanda sia onesta, ma ancora che sia assidua l'Orazione; perocchè, come ben disse S. Girolamo,
Luc.19. egli è scritto, che a ciascuno, che dimanda, sarà dato; se adunque a te non è dato, per questo non ti è dato, perchè tu non dimandi; dimandate adunque, e riceverete.

DELL' UTILITA' DELL' ORAZIONE.

Ed ha questa necessità congiunta seco una giocondissima utilità, la quale produce frutti abbondantissimi, la copia de' quali prenderanno i Pastori dai sacri Teologi, quando sarà loro di bisogno compartirli al popolo Cristiano; noi di tanta copia ne abbiamo scelti alcuni, i quali abbiamo giudicato essere molto convenienti e comodi a questi nostri tempi. Il primo frutto adunque, che di quì si cava, è questo, che mentre che oriamo, onoriamo Dio, essendo l'Orazione un segno di re-

religione, la quale nelle ſacre Lettere è aſſomigliata all'incenſo; è però diſſe il Profeta: Dirigatur oratio mea ſicut incenſum in conſpectu tuo: Sia la mia Orazione indrizzata come l'incenſo nel tuo coſpetto: e però noi in queſto modo confeſſiamo eſſere ſoggetti a Dio, il quale conoſciamo e predichiamo autore di tutti i beni, nel quale ſolo riſguardiamo, e lui ſolo abbiamo per refugio e per ajuto della noſtra ſalute. Queſto frutto ci è ancora ricordato dal Profeta con quelle parole: Invoca me in die tribulationis: eruam te, & honorificabis me: Invocami nel giorno delle tue tribulazioni: ed io te ne trarrò, e tu mi onorerai. Segue ora un'altro frutto dell'Orazione degniſſimo e giocondiſſimo: e queſto è che da Dio ſono eſaudite le noſtre preghiere; perchè, ſecondo che diſſe S. Agoſtino, l'Orazione è la chiave del Cielo; imperocchè dice egli, aſcende il prego, e la miſericordia di Dio diſcende: ſebbene alta è la terra, alto il Cielo, ode però Dio la lingua dell'uomo; di cui ha tanta forza l'oſſizio dell'orare, ed è di tanta utilità, che per quella noi conſeguiamo la grandezza dei doni celeſti. E che ciò ſia il vero, noi con quella impetriamo, che ci conceda per duce ed adiutore lo Spirito Santo: conſeguiamo la conſervazione della fede, e la difeſa dai mali: per quella ſchifiamo le pene: nelle tentazioni ci è dato l'ajuto di Dio: riportiamo del Diavolo vittoria. E finalmente nell'Orazione ſi ritrova un cumulo di un gaudio ſingolare; onde così diceva il Signore: Petite, & accipietis, ut gaudium veſtrum ſit plenum: Dimandate e riceverete, acciocchè così ſia il voſtro gaudio perfetto. Nè ſi può in modo alcuno dubitare, che la benignità di Dio non ſia pronta a ſatisfare alle noſtre dimande; il che confermano molte autorità e teſtimonianze della ſacra Scrittura: le quali perchè ciaſcuno può vedere per ſe ſteſſo, ſolo ne addurremo quelle per eſempio, tratte dal Profeta Iſaia, il quale dice: Tunc invocabis, & Dominus exaudiet: clamabis, & dicet, Ecce adſum: Allora invocherai, e 'l Signore ti eſaudirà: griderai; e dirà, Ecco ch'io ſon preſente; ed altrove: Eritque antequam clament, ego exaudiam: adhuc illis loquentibus ego audiam: Ed avverrà che prima che eſſi gridino, io gli eſaudirò: e mentre che ancora parleranno, io gli udirò. Gli eſempj di coloro, che con l'Orazione hanno pregato Dio, ed hanno impetrato quel che hanno voluto, perchè ſono quaſi infiniti, ed avanti agli occhi di ciaſcuno, gli laſciaremo. Ma, dirà alcuno, alle volte avviene pure, che noi non otteniamo da Dio quello, che con l'Orazione gli dimandiamo. E' verifi-

Pſal.140.

Pſal.49.

S. Agoſt.

Ioan.16.

Iſa.58.

Iſa.65.

ſimo : ma allora Dio procura maſſimamente la noſtra utilità , ovvero perchè ci concede altri doni maggiori , e più degni , ovvero perchè quello , che dimandiamo , nè utilità ci arreca , nè ci è neceſſario , anzi , ſe ce lo concedeſſe , forſe ci ſarebbe o ſuperfluo ,
S. Agoſt. o dannoſo . Imperocchè , diſſe S. Agoſtino, alcune coſe Dio ci nega , perchè ci è propizio : le quali ci concede , quando ci è irato . Alle volte ancora avviene , che nell'Orazione ſiamo così negligenti , e tepidi , che noi ſteſſi , che preghiamo , non intendiamo , nè conſideriamo pure quel che diciamo . Ora , eſſendo l'Orazione un ſalire , che fa la mente in Dio , ſe nell'Orazione l'animo , il quale dee indirizzarſi a Dio , ſe ne va vagando , e ſenza attenzione o divozione alcuna ſi mandano a caſo fuori le parole , come diremo noi mai , che queſto vano ſuono di parole , e queſto sì fatto ſtrepito di voci poſſa eſſer detta Orazione Criſtiana ? Non è per tanto coſa maravigliosa , ſe Dio non ſi piega alla noſtra volontà : conciosſiachè noi ſteſſi quaſi dimoſtriamo non volere quello , che dimandiamo , con la negligenza della noſtra Orazione , e con la poca attenzione a quel che diciamo : ovvero perchè dimandiamo coſe a noi nocevoli . Per lo contrario , a quelli , che attendono con diligenza a ciò , che dimandano , aſſai più è conceduto , che non dimandano a Dio . Il che teſtificò l'Apoſtolo nell'Epiſtola agli
Luc. 15. Efesj . E ſi dichiara il medeſimo con quella ſimilitudine del figliuol prodigo : il quale pensò tra ſe ſteſſo dovere impetrare aſſai , ſe il padre l'aveſſe raccolto in luogo di un ſervo mercenario . Ancor che , quando ſolamente penſeremo bene , il benigno Dio ci moltiplicherà la ſua grazia , non ſolo con l'abbondanza e copia dei doni , ma ancora con la preſtezza del donarci quel che ci dona ; il che ci manifeſtano le divine Lettere : nelle quali ſi trova quel mo-
Pſal. 9. do di dire : Deſiderium pauperum exaudivit Dominus : Il Signore ha eſaudito il deſiderio de' poveri : perocchè Dio previene , e ſi fa avanti agl' interiori , e taciti penſieri , e deſiderj de'biſognoſi , non aſpettando la voce loro . A quelli ſi aggiugne un'altro frutto : e queſto è , che nell'Orazione noi eſercitiamo ed accreſciamo le virtù dell'animo , e maſſimamente la fede ; perchè ſiccome quelli debitamente non orano , i quali non hanno fede a Dio : perchè
Rom. 10. diſſe l'Apoſtolo : Quo modo invocabunt , in quem non crediderunt ? Come invocheranno colui , nel quale non hanno creduto ? così i Fedeli , quanto più attentamente orano , tanto maggiore e più certa fede hanno , che Dio abbia di loro cura , e provvidenza : la quale principalmente ricerca da noi , che , rimettendo in

quel-

quella ogni noſtra neceſſità, in queſto modo dimandiamo poi ciaſcuna coſa. E' ben vero, che potrebbe Dio, ſenza che noi dimandaſſimo, ne pure ci penſaſſimo, abbondantemente donarci ogni coſa nel modo, che agli animali privi di ragione provvede di tutte le coſe, che ſono neceſſarie al mantenimento della vita loro: ma il noſtro benigniſſimo ed amorevoliſſimo Padre vuole dai figliuoli eſſere invocato: vuole, che noi, con debito modo ogni giorno dimandando, con più fiducia lo preghiamo: vuole, che, impetrando le coſe che dimandiamo, di giorno in giorno più manifeſtiamo e predichiamo la ſua benignità verſo di noi. Si accreſce ancora in noi la carità orando; perocchè conoſcendo noi, lui eſſere autore di tutti i noſtri beni e delle noſtre utilità, l'abbracciamo con quanta maggior carità, che ci è poſſibile. E così come gli amanti col raggionare e converſare inſieme più ſi accendono nell'amore: così parimente i giuſti e divoti uomini quanto più ſpeſſo, mandando preghi a Dio ed implorando la ſua benignità, quaſi con lui ragionano, tanto di maggior letizia in ciaſcuna Orazione ripieni più ardentemente ſono incitati ad amarlo ed onorarlo: E per queſto vuole, che facciamo queſto eſercizio dell'Orazione; acciocchè in queſto modo acceſi di deſiderio di dimandare quello, che deſideriamo, con quella aſſiduità e cupidità veniamo a fare tanto frutto, ed a procedere tanto avanti, che finalmente ſiamo degni, che ci ſiano conceduti quei beneficj, i quali prima il noſtro debole, povero, ed anguſto animo non poteva pur capire. Vuole ancora, che noi intendiamo e confeſſiamo, (come è in verità) che ſe ſiamo abbandonati dall'ajuto della celeſte grazia, per noi ſteſſi, e per virtù noſtra propia non poſſiamo conſeguire coſa alcuna, e per queſto con ogni noſtro animo e con tutto il cuor noſtro attendiamo all'Orazione. E vagliono aſſai queſte armi dell'Orazione contra gli acerbiſſimi avverſarj della natura umana; e però ben diſſe S. Ilario: Contra il Diavolo e le ſue armi dobbiamo combattere col ſuono delle noſtre Orazioni. Oltre di queſto riceviamo un'altro nobiliſſimo frutto dall'Orazione: e queſto è, che, eſſendo noi inclinati al male, ed a varj appetiti di libidine per il vizio della noſtra natura inferma, egli patiſce e ſopporta eſſer concetto da noi nelle noſtre cogitazioni, acciocchè, mentre che così lo preghiamo, e pur ci sforziamo di meritare i ſuoi doni, veniamo a ricevere la volontà dell'innocenza, e quella purghiamo da ogni macchia, togliendo da noi ogni peccato. Finalmente, ſecondo l'opinione di S. Girolamo, l'Orazio-

zione reſiſte all'ira di Dio ; e per queſto diſſe il Signore a Moisè :
Exod.32. Laſciami fare : mentre che egli con le ſue orazioni lo impediva , che non caſtigaſſe il ſuo popolo con quelle pene , che voleva dargli ; perchè non è coſa alcuna , che tanto mitighi e plachi l'adirato Dio , o che tanto faccia ritardarlo , quando già è apparecchiato a percuotere gli ſcelerati peccatori , e che tanto lo ritiri dal ſuo furore , quanto fanno le preghiere , e l'orazioni degli uomini giuſti e divoti .

DELLE PARTI E GRADI DELL' ORAZIONE.

Avendo già dichiarata ed eſpoſta la neceſſità , ed utilità dell'Orazione Criſtiana biſogna ora , che il popolo fedele ſappia , di quante e quali parti ſia compoſta queſta Orazione ; perchè l'Apoſtolo teſtifica , che queſto conviene alla perfezione di queſta opera nella Epiſtola a Timoteo : nella quale eſortando all'orare divotamente e ſantamente , adduce diligentemente tutte le parti del-
1.Tim.2. l'Orazione : dove dice : Obſecro , primum omnium fieri obſecrationes , orationes , poſtulationes, gratiarum actiones pro omnibus hominibus : Io vi prego , prima di tutte l'altre coſe , che ſi facciano le oſſecrazioni , le orazioni , le dimande , e che ſi rendono grazie per tutti gli uomini . Ora quanto ſottile differenza ſia tra tutte queſte parti , ſe i Parochi giudicheranno che la ſua dichiarazione abbia da eſſer giovevole ai popoli , tra tutti gli altri vadano a leggere S. Ilario , e S. Agoſtino . Ma perchè due ſono principalmente le parti dell'Orazione , la dimanda , ed il rendere grazie , dalle quali come da capo derivano tutte le altre , abbiamo giudicato non dovere in modo alcuno laſciarle indietro . Imperocchè noi ce ne andiamo a Dio , acciocchè così dandogli il debito culto , e la venerazione conveniente , ovvero impetriamo da lui qualche coſa , ovvero de' benefizj , de'quali continuamente dalla ſua benignità ſiamo ornati , ed arricchiti , gli rendiamo grazie . Ambedue queſte neceſſarie parti dell'Orazione Dio ſteſſo
Pſal.49. per la bocca di Davidde proferì con quelle parole : Invoca me in die tribulationis : eruam te & honorificabis me : Invocami nel giorno delle tue tribolazioni : ed io te ne trarrò, e tu mi onorerai . E chi è quelli , che non ſappia , quanto biſogno noi abbiamo della divina liberalità , e bontà , purchè alla ſomma povertà e miſeria degli uomini voglia riſguardare ? E quanto ſia la divina volontà ver-

verſo l'umana generazione benigna : e quanto ſia larga verſo di noi la ſua benignità , tutti coloro lo conoſcono , i quali non ſiano privi e degli occhi , e della mente . Perciocchè dove noi giriamo gli occhi , dove noi ci rivoltiamo con la mente , ci ſi ſcopre una maraviglioſa luce della divina bontà e benignità . Perchè qual coſa hanno gli uomini , che non ſia proceduta dalla liberalità di Dio ? e ſe tutte le coſe altro non ſono , che doni ſuoi e preſenti della divina bontà ; per qual cagione tutti gli uomini con tutte le loro forze il benigniſſimo e liberaliſſimo Dio con ſomme lodi non celebrano e non gli rendono infinite grazie ?

Ed ambidue queſti offizj , cioè quello , per il quale ſi dimanda a Dio qualche coſa , e quello, per il quale gli rendiamo grazie, hanno molti gradi , de' quali uno è dell'altro più alto , e più perfetto . Acciocchè adunque il popolo fedele non ſolo faccia Orazione , ma ancora uſi ottimamente quello offizio dell'orare , i Paſtori gli proporranno qual ſia il perfetto modo e la regola di orare , ed a quella con quanta maggiore diligenza potranno eſorteranno i popoli . Ma quale è egli queſto ottimo modo , e queſto ſommo grado dell'Orazione ? Quello è per certo , il quale uſano gli uomini divoti e giuſti, i quali fidati nello ſtabile fondamento di una vera fede , per alcuni gradi di una ottima mente , e della Orazione pervengono a quel luogo , dal quale poſſono la infinita potenza di Dio, l'immenſa ſua benignità , e ſapienza contemplare : dove ancora vengono in una certiſſima ſperanza di dover conſeguire tutto quello , che allora dimandano , e finalmente quella copia di quei beni ineſplicabili , i quali a coloro ha promeſſo Dio dover donare, che divotamente col cuore il divino ajuto dimanderanno . Con queſti , come con due ale , alzata al Cielo l'anima , con un ardente deſiderio ſe ne perviene a Dio ; il quale poi ſommamente ringrazia ed onora , come quella che da lui abbia ricevuti grandiſſimi benefizj . Dipoi con una ſingolar pietà e venerazione , come un figliuolo unico farebbe al ſuo cariſſimo padre , con gran fiducia ogni ſua neceſſità gli narra , ed eſpone ; e queſto modo di orare , che conſiſte nel mandar fuori la voce , dimoſtrano le ſacre Lettere ; perchè diſſe il Profeta : Effundo in conſpectu ejus orationem meam , & tribulationem meam ante ipſum pronuncio : Io nel coſpetto ſuo mando fuori la mia Orazione , ed avanti a lui proferiſco la mia tribolazione ; la qual voce , Effundere , ha queſta forza , e ſignifica , che colui , che ſe ne va ad orare , niente ritiene in ſe, niente occulta , ma ogni coſa , che ha dentro al cuore , manda fuo- *Pſal.*141.

fuori e manifesta, con gran fiducia ricorrendo nel seno del suo amantissimo Padre Dio: perchè a questo ci esorta la dottrina ce-
Psal 61. leste con quelle parole: Effundite coram illo corda vestra: Palesa-
*Psal.*54. te avanti di lui, ciò che avete nel cuore. Ed altrove: Jacta super Dominum curam tuam: Getta ogni tuo pensiero addosso al Signore. E questo grado di Orazione significò S. Agostino in quel libro, che è intitolato, Enchiridion: dove dice: Quello, che la fede crede, la speranza e carità dimanda. Un altro grado è quello di coloro, i quali da mortali peccati aggravati ed oppressi, nondimeno con quella fede, che è detta fede morta, pure si sforzano sollevarsi, e salire a Dio: ma perchè hanno le virtù debilitate, e quasi morte, e per la loro debolissima fede non si possono levare da terra, ma riconoscendo pure i loro peccati, e tormentati dalla propia coscienza, e dal dolore dei falli commessi, umilmente da quel luogo lontano, ove si trovano dei loro peccati dolenti e pentiti, da Dio dimandano dei loro errori il perdono e la riconciliazione e la pace: l'Orazione di questi tali ottiene appresso Dio il suo luogo; perchè sono le loro preghiere ascoltate: anzi che questi tali uomini il misericordioso Dio liberalissimamente invita di-
*Matt.*11. cendo: Venite ad me omnes, qui laboratis, & onerati estis: & ego reficiam vos: Venite a me tutti voi, che siete affaticati, ed aggravati: ed io vi ricreerò. Del numero di questi tali uomini fu
*Luc.*18. quel Pubblicano, il quale, non avendo ardire di levare gli occhi al Cielo, nondimeno uscì, disse Cristo, dal tempio più giustificato, che il Fariseo. Un'altro grado è quello di coloro, i quali ancora non hanno ricevuto la luce della fede, nondimeno, accendendo la divina benignità quel poco di lume naturale, che hanno, si sentono grandemente eccitare al desiderio ed alla cupidità della verità, la quale dimandano con ferventi orazioni a Dio di conoscere ed imparare: i quali se perseverano lungamente in questa volontà, dalla clemenza di Dio non è questo loro desiderio rifuta-
*Act.*10. to. Il che si manifesta esser vero con l'esempio di Cornelio Centurione; perocchè a niuno, che tal cosa in verità e di cuore dimandi, sono serrate le porte della divina benignità. L'ultimo grado è quello di coloro, i quali non solo non si dolendo delle loro scelleratezze ed iniquità, ma ancora aggiugnendo peccati a peccati, non si vergognano però spesse volte a Dio dimandare perdono di quei falli, nei quali vogliono perseverare. Questi uomini ritrovandosi in tale stato, non dovrebbono pure avere ardire di domandare agli uomini, che gli perdonassero, non che a Dio.

L'Ora-

L'Orazione di queſti tali non è da Dio aſcoltata ; e che ſia il vero , così ſi legge di Antioco : Orabat autem hic ſceleſtus Dominum , a quo non eſſet miſericordiam conſecuturus : Pregava queſto ſcelerato il Signore dal quale non dovea conſeguire miſericordia . Per la qual coſa debbono eſſere grandemente eſortati quelli , i quali ſi ritrovano in sì grave miſeria , che , laſciata al tutto , e da ſe diſcacciata ogni volontà di peccare , veramente e col cuore ſi rivoltino a Dio . *2.Mach.9.*

DI QUELLE COSE CHE SI DEBBONO DIMANDARE.

Ma perchè nel dichiarar poi ciaſcuna Petizione , in particolare ſi dirà al luogo ſuo quel che ſi debba e quello che non ſi debba dimandare ; in queſto luogo baſterà avvertire i Fedeli così in univerſale , che gli uomini dimandino a Dio coſe giuſte ed oneſte; acciocchè , ſe forſe qualche coſa domandaſſero , che non foſſe conveniente , non foſſero eſcluſi e riprovati con quella riſpoſta : Neſcitis , quid petatis : Voi non ſapete , quello che vi dimandiate; e tutto quello,che rettamente ſi può deſiderare,è lecito ancora dimandare . La qual coſa quelle magnifiche e pieniſſime promeſſe del Signore ci manifeſtano : Quodcumque volueritis , petetis , & fiet vobis : Dimanderete quello , che vorrete , e vi ſarà conceduto ; perche egli promette di dover concedere tutte le coſe , che domanderemo ; per il che il primo deſiderio noſtro rivolgeremo a quella regola , per la quale prima ogni noſtro ſtudio e deſiderio rivolgeremo a Dio , che è un ſommo Bene : dipoi , quelle coſe deſidereremo , le quali grandemente ci poſſon congiugnere a Dio; ma quelle , che da lui ci ſeparano , o che ci arrecano qualche cagione di dividerci da lui , non debbono in modo alcuno da noi eſſere deſiderate nè cercate ; e di qui ſi può intendere , in qual modo dopo quel ſommo e perfetto Bene l'altre coſe , che ſon dette beni , ſi debbono deſiderare , e dimandare a Dio Padre noſtro ; perocchè queſti beni del corpo , che ſon detti beni eſteriori , come è la ſanità , la forza , la bellezza , le ricchezze , gli onori , la gloria , perciocchè bene ſpeſſo porgono facoltà e materia al peccato ; (e di qui avviene , che non al tutto con vera pietà ed a noſtra ſalute ſon dimandati) tal domanda ſi dee fare con queſte determinazioni e condizioni , cioè che cotali coſe comode alla vita noſtra ſi dimandino , quando ci ſono neceſſarie ; e finalmente in ta- *Matt.10. Joan.15.*

tale Orazione il tutto ſi remetta a Dio ; imperocchè a noi è lecito il dimandare a Dio con preghi ed orazioni quelle coſe medeſimamente , che Giacobbe , e Salomone dimandarono ; perchè in
Gen.28. queſto modo pregò il gran Patriarca : Si dederit mihi panem ad veſcendum , & veſtimentum ad induendum , erit mihi Dominus in Deum : Se mi darà tanto pane , che io mi nutriſca , ed il veſtimento da ricoprirmi , allora il Signore ſarà il mio Dio ; e Salomo-
Prov.20. ne pregò Dio con queſte parole : Tribue tantum victui meo neceſſaria : Concedimi ſolo quelle coſe , che al vitto mio ſon neceſſarie ; e quando poi per benignità di Dio ci è provveduto tanto da Dio , che poſſiamo nutrirci e veſtirci , allora è coſa conveniente che ci ricordiamo di queſta eſortazione , che ci fa l'Apoſtolo ,
1.Cor.7. dicendo : Qui emunt , tamquam non poſſidentes , & qui utuntur hoc mundo tamquam non utantur : præterit enim figura hujus mundi : Quelli che comprano , ſiano come ſe niente poſſedeſſero : e quelli che ſi ſervono di queſto Mondo , come ſe non ſe ne ſerviſ-
Pſal.61. ſero : perchè la figura di queſto Mondo paſſa . Il Profeta diſſe : Divitiæ ſi affluant , nolite cor apponere : Se le ricchezze vi abbondano , non ci vogliate mettere l'animo . Il frutto e l'uſo delle quali è ſolamente noſtro , ma però in tal modo , che con gli altri le dobbiamo comunicare e compartire , ſiccome dal vero Maeſtro Dio abbiamo imparato . Se noi abbiamo ſanità , ſe abbondiamo degli altri beni eſterni , e del corpo ; ricordiamoci , che ci ſono ſtati conceduti , acciocchè con quelli più agevolmente poteſſimo ſervire a Dio , e con li medeſimi ſovvenire al proſſimo noſtro . I beni poi , e gli ornamenti dell'ingegno , come ſono le arti , e le dottrine , ſolo con queſta condizione ci è lecito domandare , ſe debbono eſſerci a gloria ed onore di Dio , ed a noſtra ſalute : ma quello che ſenza condizione o determinazione alcuna in ogni modo dobbiamo deſiderare , cercare , e dimandare a Dio , ſiccome di ſopra dicemmo , è la gloria di Dio , e ſucceſſivamente tutte quelle coſe , che ci congiungono con quel ſommo bene , come è la fede , il timore di Dio , l'amore ; delle quali coſe nella eſplicazione delle dimande ſi tratterà più pienamente .

PER

PER QUALI PERSONE SI DEBBA PREGARE.

Avendo già conoſciute ed inteſe quelle coſe, che ſi debbano dimandare, dee ora inſegnarſi al popolo fedele, quali ſiano quelle perſone, per le quali ſi debba pregare; e l'Orazione contiene in ſe la petizione, e 'l rendimento di grazie: e però prima tratteremo della petizione. Si dee adunque orare per tutti ſenza eccettuare, o eſcludere o nimici, o diverſe nazioni, o contrarie religioni; perchè, o ſia l'uomo nimico, o ſia da te lontano, e ſtraniero, o ſia infedele, pure ti è proſſimo: il quale perchè per comandamento di Dio dobbiamo amare; di quì ſegue, che ci biſogna pregare per lui: il che fare è offizio di amore; perchè queſto ci manifeſta e ſignifica quella eſortazione, che ci fa l'Apoſtolo, dicendo: Obſecro fieri orationes pro omnibus hominibus: Vi prego, che ſi faceiano orazioni per tutti gli uomini. Nella quale Orazione primieramente ſi debbono dimandare quelle coſe, che contengono in loro la ſalute dell'anima; dipoi quelle, che ſon giovevoli al mantenimento del corpo; e dobbiamo queſto offizio dell' Orazione prima fare per li Paſtori delle anime; la qual coſa l'Apoſtolo c'inſegna col ſuo eſempio; perchè egli ſcrive ai Coloſſenſi, che facciano orazione per lui; acciocchè Dio gli apra la porta della predicazione. Ed il medeſimo fa ai Teſſalonicenſi; e negli atti degli Apoſtoli è ſcritto, che dalla Chieſa ſi facea per Pietro Apoſtolo orazione continua. Del quale offizio ſiamo ancora iſtrutti ed ammoniti da S. Baſilio ne'libri, che fa dei Coſtumi, dove dice, che per quelli ſi dee pregare, i quali ſon prepoſti a predicare la parola della verità. Nel ſecondo luogo dobbiamo pregare per li Principi, ſecondo che il medeſimo Apoſtolo vuole; perchè non è chi non ſappia quanto ſia utile al pubblico l'avere i Principi religioſi, e giuſti. Dee per tanto eſſer pregato Dio, che quelli, i quali ſono agli altri uomini ſuperiori, tali ſiano, quali fa di biſogno eſſere. Si trovano eſempj di uomini ſanti, per li quali ſiamo iſtrutti, che noi ancora preghiamo per li buoni, e giuſti, perocchè quelli ancora hanno biſogno dell'altrui preghiere; il che non è ſtato ordinato ſenza la divina volontà, acciocchè non ſi levino troppo in ſuperbia; poichè intendono, che anche a loro ſon neceſſarj gli ajuti degl' inferiori. Ci comandò anche il Signore, che pregaſſimo per quelli, che ci calunniano e perſeguitano. Oltre di ciò,

1. Tim. 2.

Col. 4.

At. 12.

Matt. 5.

ciò per teſtimonio ed autorità di S. Agoſtino è coſa omai celebre, e nota; che queſta conſuetudine è ſtata preſa ſino dagli Apoſtoli di fare orazioni e voti per quelli, che ſono alieni e diviſi dalla Chieſa, pregando che agl'Infedeli ſi doni la fede: che i cultori degl' Idoli ſiano liberati dall'errore della loro impietà: che i Giudei, ſgombrata la caligine degli animi loro, ricevano la luce della verità: che gli eretici, ritornando alla ſanità, ſiano iſtrutti de' Precetti della cattolica dottrina: che gli ſciſmatici con un modo di vera carità congiunti di nuovo ſi uniſcano alla comunione della noſtra ſantiſſima madre Chieſa, dalla quale ſi ſono ribellati e diviſi. E quanta forza abbiano le orazioni per così fatte perſone mandate a Dio, ſi manifeſta per molti eſempj di uomini di tutte le ſorti: i quali ogni giorno tolti dalla poteſtà del Diavolo, e delle tenebre, Dio trasferiſce nel regno del figliuolo della ſua carità: e dove prima erano vaſi d'ira, gli fa vaſi di miſericordia. Nella qual coſa, niuno di retto giudizio può dubitare, che l'Orazione degli uomini giuſti e divoti non vaglia aſſai. L'orazioni poi, che ſi fanno per li morti, acciocchè ſiano liberati dal fuoco del Purgatorio, hanno avuto principio, ed origine dalla dottrina dell'Apoſtolo. Della qual coſa fu detto abbaſtanza quando ſi ragionò del ſacrifizio della Meſſa. A quelli, i quali peccano di quei peccati che ſon detti peccati in Spirito Santo, o che ſtanno nel peccato oſtinati fino alla morte, poco frutto e poco giovamento ſi arreca o con le orazioni, o con li voti: nondimeno conviene alla carità Criſtiana, e pregare per quelli, e con lagrime sforzarſi di rendere Dio verſo di loro placato e benigno. Le eſecrazioni poi degli uomini ſanti, le quali uſano verſo gli uomini empj e ſcelerati ſecondo la opinione dei Padri antichi, è coſa certa che ovvero ſono profezie delle coſe, che loro doveano avvenire, ovvero ſono fatte contra il peccato, e non contra gli uomini peccatori; acciocchè per mezzo di quelle la malignità del peccato ſi veniſſe a diſtruggere, e mancaſſe; e gli uomini peccatori reſtaſſero ſalvi, e ſenza danno. Nell'altra parte dell'Orazione rendiamo a Dio infinite grazie per gl'infiniti ed immortali ſuoi benefizj, i quali ſempre ha fatto, e continuamente concede al genere umano.

Ma principalmente facciamo queſto offizio di rendere grazie a Dio per cagione dei ſuoi Santi; nella quale opera noi diamo a Dio lodi ſingolari, e per cagione delle loro vittorie, e trionfi, i quali per ſua benignità hanno acquiſtati e riportati, e degli interni e degli eſterni nimici. A queſto ſi riferiſce quella prima parte del-

dell' Angelica Salutazione, quando noi l'uſiamo in luogo di Orazione, dicendo: Ave Maria, grazia plena; Dominus tecum: benedicta tu in mulieribus: Dio ti ſalvi Maria, piena di grazia; il Signore è teco: benedetta ſei tu tra tutte le donne; perchè allora e lodando Dio, e ringraziandolo, lo onoriamo, e celebriamo, che abbia voluto la Santiſſima Vergine ſua intemerata Madre arricchire copioſiſſimamente di celeſti doni: ed inſieme con l'iſteſſa Vergine ci rallegriamo e congratuliamo della ſua ſingolare felicità. È ragionevolmente la ſanta Chieſa di Dio ha aggiunte a queſto rendimento di grazie ancora le preghiere, e la implorazione della Santiſſima Madre di Dio, con la quale noi divotamente e ſupplichevolmente ce ne ricorreſſimo a lei, acciocchè con la ſua interceſſione riconciliaſſe Dio a noi peccatori, e c'impetraſſe quei beni, che ci ſono neceſſarj ed a queſta vita, ed all'eterna. Noi adunque sbanditi in queſto miſero eſilio, figliuoli di Eva, che abitiamo queſta valle di lagrime, dobbiamo aſſiduamente invocare la Madre della miſericordia, e l'Avvocata del popolo fedele, acciocchè ella preghi per noi peccatori, e con queſta orazione impetrare da lei ajuto e ſoccorſo; della quale niuno, ſe non empiamente e ſceleratamente può dubitare che i ſuoi meriti appreſſo Dio ſiano preſtantiſſimi, e che ella abbia una ſomma volontà di giovare all'umana generazione.

CHI DEBBA ESSER PREGATO.

Che Dio ſia quelli, che da noi debba eſſere pregato, e che il ſuo nome debba eſſere invocato, l'iſteſſa natura, che nelle umane menti è inſerta, lo parla e manifeſta; non pure lo inſegnano le divine Lettere, nelle quali ci è conceduto udire l'iſteſſo Dio, che comanda, dicendo: Invoca me in die tribulationis: Invoca me *Pſa.49.*
nel giorno delle tue tribulazioni. E qui per il nome di Dio ci biſogna intendere le tre perſone. Dopo lui ricorriamo all'ajuto de' Santi che ſono in Cielo: ai quali che ſi debbano indrizzare le orazioni noſtre, è coſa così certa nella Chieſa di Dio, che gli uomini buoni e giuſti non ne poſſono in modo alcuno dubitare; la qual coſa perchè al ſuo luogo è ſtata ſpiegata, a quello rimettiamo i Parochi, e tutti gli altri. Ma acciocchè ogni errore degli uomini ignoranti ſia tolto via, ſarà conveniente inſegnare al popolo fedele, che differenza ſia tra il modo d'invocare Dio, e i Santi: perchè noi non dimandiamo ajuto a Dio ed ai Santi col

medeſimo modo, eſſendo che noi preghiamo Dio, che ovvero egli ci conceda il bene, o ci liberi dal male: ma dai Santi, perchè ſono amici e favoriti di Dio, dimandiamo, che vogliano prendere il patrocinio noſtro, e difenderci, e che da Dio impetrino quelle coſe, delle quali abbiamo biſogno; e di qui naſcono due diverſe formule di orare, che noi uſiamo; perocchè, quando facciamo orazione a Dio, propiamente diciamo; Miſerere nobis: Abbi di noi miſericordia. Audi nos: Aſcoltaci, eſaudiſcici. Ma quando noi preghiamo un Santo, diciamo; Ora pro nobis; Prega per noi: quantunque ſia ancora lecito, però con un'altro riſpetto, dimandare e pregare i Santi, che di noi abbiano miſericordia, come quelli, che ſono grandemente miſericordioſi; poſſiamo per tanto pregarli, che moſſi a compaſſione del noſtro miſero ſtato ci ajutino appreſſo Dio col lor favore, e con le loro orazioni. Nel qual paſſo e nel qual modo di orare dee pur aſſai ciaſcheduno guardarſi di non attribuire quello, che è propio di Dio, ad alcun'altro. Anzi che, ſe alle volte foſſe uno che avanti all'imagine di qualche Santo diceſſe l'Orazione del Signore, dee allora dirla con queſta intenzione, ed avere nel dirla queſto ſentimento, di dimandare a quel Santo, che inſieme ſeco preghi Dio, ed in ſuo favore e comodo dimandi a Dio quelle coſe, che nella Orazione del Signore ſi contengono, e finalmente che ſia a Dio uno interprete dei ſuoi deſiderj, ed un mezzo ed un interceſſore ap-
*Apoc.*8. preſſo di Dio; perchè S. Giovanni nell'Apocaliſſe c'inſegnò, che i Santi appreſſo Dio queſto offizio fanno per noi.

DELLA PREPARAZIONE CHE SI DEE FARE AVANTI L'ORAZIONE.

Si legge nelle ſacre Lettere: Ante orationem præpara ani-
*Eccle.*18. mam tuam, & noli eſſe quaſi homo, qui tentat Deum: Avanti l'Orazione prepara l'anima tua, e non voler eſſere come un'uomo, che tenta Dio; perchè colui tenta Dio il quale orando bene, opera male, e mentre che parla con Dio, l'animo ſuo va errando e vagando lontano da quello, che dimanda nelle Orazioni. Per la qual coſa importando tanto, con qual'animo e diſpozione di cuore uno faccia Orazione a Dio, i Parochi inſegnino ai loro divoti uditori le vie e i modi di orare. Sarà adunque il primo grado all'Orazione un'animo veramente umile, e rimeſſo, ed inſieme il riconoſcimento de' ſuoi peccati, per li quali conoſca colui che ſe ne va

va a pregare Dio, lui non pure non esser degno d' impetrare da Dio cosa alcuna, ma che nè anche meriti di appresentarsi per fare Orazione avanti al suo cospetto. Di questa sì fatta preparazione fanno le sacre Lettere assai spesso menzione, nelle quali si legge ancora: Respexit in orationem humilium, & non sprevit preces eorum. Ha risguardato l'Orazione degli umili, e non ha dispregiato le loro preghiere: ed altrove: Oratio humiliantis se nubes penetrabit: L'Orazione di colui, che si umilia, penetrerà le nuvole. Ma oltre di questo, a quei Pastori, che avranno cognizione e dottrina, occorreranno innumerabili luoghi a questo medesimo proposito, e di questo istesso sentimento: e però non ne addurremo più, giudicando ciò non esser necessario; solamente non voglio che lasciamo addietro due esempj; i quali sebbene ancora altrove noi toccammo; nondimeno, perchè fanno molto a questo proposito, addurremo ancora in questo luogo. Quel Pubblicano è omai a ciascheduno notissimo, il quale standosi da lontano non ardiva pur alzare gli occhi da terra. Ancora quella donna peccatrice è manifesta, la quale con le sue lagrime, mossa da gran dolore, lavò i piedi del suo Signore Gesù Cristo. Ambedue questi hanno dichiarato apertamente, quanto ajuto ed autorità all'Orazione Cristiana arrechi l'umiltà.

*Psal.*101.

*Eccle.*35.

Segue dopo questa prima preparazione una certa afflizione d'animo, la quale si sente nella ricordanza dei commessi errori, ovvero un certo dolore, il quale abbiamo solo perchè non ci possiamo dolere; e se il penitente facendo Orazione non sente ambedue questi dolori, o almeno questo ultimo di non si poter dolere, non potrà giammai da Dio impetrar perdono dei suoi falli. Ma perchè alcune scelleratezze si ritrovano, le quali impediscono grandemente e proibiscono, che Dio condescenda alle nostre dimande e ci esaudisca, come è l'omicidio, e'l fare ad altri violenza ed ingiuria; però debbono gli uomini, che da Dio vogliono essere ascoltati, astenersi da sì fatta crudeltà, e violenza; del qual fatto così parlò Dio per bocca d'Isaia: Cum extenderitis manus vestras, avertam oculos meos a vobis: & cum multiplicaveritis orationem, non exaudiam: manus enim vestræ sanguine plenæ sunt: Quando voi stenderete le vostre mani, io rivolgerò gli occhi miei da voi: e quando voi multiplicherete l'Orazione, non vi esaudirò: perchè le vostre mani sono piene di sangue. Si dee fuggire l'ira, e le contese, le quali ancora pur assai impediscono, che le nostre Orazioni non sono esaudite: delle quali si legge

*Isa.*1.

1.*Tim.*2. quel paſſo dell'Apoſtolo : Volo viros orare in omni loco , levantes puras manus , ſine ira , & diſceptatione : Voglio , che gli uomini facciano Orazione in ogni luogo , alzando al Cielo le lor mani pure , ſenza ira , e conteſa alcuna . Biſogna ancora , che noi avvertiamo molto bene , che nelle ingiurie non ſiamo implacabili verſo alcuno ; perchè mentre che in tal maniera ſaremo diſpoſti , non potremo mai con le noſtre Orazioni condurre Dio a perdo-
*Matt.*6. nar a noi ; perocchè ci diſſe : Cum ſtabitis ad orandum , dimittite ſi quid habetis : Quando voi ſtarete a far Orazione , perdonate , ſe ingiuria alcuna avete ricevuto . E poi : Si non dimiſeritis hominibus , nec Pater veſter dimittet vobis peccata veſtra : Se voi non perdonarete agli uomini , nè il Padre voſtro perdonerà a voi i voſtri peccati . Ancora dobbiamo guardare di non eſſer duri e diſamorevoli ai biſognoſi ; perchè contra queſti tali uomini ſono
*Prov.*1. dette quelle parole . Qui obturat aurem ſuam ad clamorem pauperis , & ipſe clamabit , & non exaudietur : Chi ſerra le orecchie ſue al grido del povero , egli ancora griderà , e non ſarà eſaudito . Ma che diremo noi della ſuperbia ? La quale quanto
*Jac.*4. grandemente offenda Dio , ce lo manifeſtano quelle parole : Deus
1.*Pet.*5. ſuperbis reſiſtit , humilibus autem dat gratiam : Dio reſiſte ai ſuperbi , ed agli umili dà la ſua grazia . Che diremo del diſpregio
*Prov.*28. delle divine parole ? contra'l quale parlando Salomone diſſe : Qui declinat aures ſuas ne audiat leges , oratio ejus erit execrabilis : Colui , il quale rimove gli orecchi ſuoi per non udire la Legge , pregherà , e la ſua Orazione ſarà eſecrabile . Nondimeno non diciamo noi , che non ſi poſſa pregare Dio che ci voglia perdonare un'ingiuria fatta , un'omicidio , una iracondia , una illiberalità e crudeltà uſata verſo i poveri , una ſuperbia , un diſpregio delle parole divine , e finalmente gli altri sì fatti errori e ſceleratezze commeſſe . E'ancora a queſta preparazione dell'animo noſtro ad orare neceſſaria la fede , la quale mancando , non ſi ha cognizione nè della onnipotenza del ſommo e celeſte noſtro Padre , nè della ſua miſericordia . Onde però naſce tutta la fiducia di colui che fa Orazione , ſiccome bene c'inſegnò il noſtro Signore Gesù
*Matt.*21. Criſto , quando diſſe : Omnia , quæcumque petieritis in Oratione credentes, accipietis : Tutte le coſe , che nell'Orazione dimanderete con fede, le riceverete . Di queſta fede ſcriſſe S. Agoſtino nel ſuo trattato De verbis Domini , in queſto modo : Se la fede manca , l'Orazione è perduta . E però queſta è la ſomma a chi vuole debitamente fare Orazione , ſiccome già abbiamo detto , che noi

noi ſiamo in fede fermi e bene ſtabiliti. Il che dimoſtrò l'Apoſtolo per il luogo contrario, dicendo: Quo modo invocabunt in quem non crediderunt? Come invocheranno mai quello, nel quale non hanno creduto? Fa adunque biſogno, che noi crediamo, acciocchè poſſiamo orare, ed ancora acciocchè quella fede non ci manchi, con la quale utilmente oriamo; perocchè la fede è quella, che manda le Orazioni a Dio: e le Orazioni poi fanno, che, tolta via da noi al tutto ogni dubitazione, ſia in noi la fede ſtabile e ferma. A queſto eſortava S. Ignazio quelli, che volevano andare a fare Orazione a Dio, dicendo: Non volere eſſere nell'Orazione con l'animo dubbio: Beato è colui, che non dubiterà; il perchè volendo noi impetrare da Dio quello, che deſideriamo, la fede è a ciò di grandiſſima importanza; ed inſieme molto ci giova a queſto, l'avere una ſperanza certa d'impetrare quello, che dimandiamo; il che ci ricordò S. Giacomo, quando diſſe: Poſtulet in fide nihil hæſitans: Dimandi in fede ſenza dubitazione alcuna. E molte ſono quelle coſe, nelle quali ci dobbiamo confidare facendo queſto offizio di orare: prima la buona volontà, e benignità di Dio verſo di noi, la quale ci dimoſtra, quando ci comanda, che noi lo chiamiamo Padre, acciocchè così intendiamo eſſere ſuoi figliuoli. E' certamente quaſi infinito il numero di coloro, i quali pregando Dio hanno ottenuto quello, che dimandavano. Ci è quel principale e ſommo interceſſore Criſto noſtro Signore, il quale ſempre è preparato e preſto all'ajuto noſtro: del quale così ſi legge appreſſo S. Giovanni: Si quis peccaverit; advocatum habemus apud Patrem Jeſum Chriſtum juſtum: & ipſe eſt propitiatio pro peccatis noſtris: Se alcuno di voi peccherà, abbiamo l'Avvocato appreſſo il Padre Gesù Criſto giuſto: ed il medeſimo è la propiziazione per li noſtri peccati; e l'Apoſtolo Paolo diſſe: Chriſtus Jeſus, qui mortuus eſt, immo qui & reſurrexit, qui eſt ad dexteram Dei, qui etiam interpellat pro nobis: Criſto Gesù, il quale è morto, anzi che è ancora riſuſcitato, il quale è alla deſtra di Dio, il quale ancora intercede per noi. Ancora ſcrivendo a Timoteo diſſe: Unus enim Deus, & unus mediator Dei & hominum homo Chriſtus Jeſus: Perchè uno è Dio, ed un mediatore di Dio e degli uomini Criſto Gesù uomo. Ed agli Ebrei diſſe: Unde debuit per omnia fratribus aſſimilari, ut miſericors fieret, & fidelis pontifex ad Deum: Onde doveva in ogni coſa ai fratelli aſſomigliarſi, acciocchè così diventaſſe miſericordioſo, e foſſe fedel pontefice appreſſo Dio; per la qual coſa avvengachè

*Rom.*10.

*Jac.*1.

1.*Joan.*2.

*Rom.*3.

1.*Tim.*2.

*Hebr.*2.

noi ſiamo indegni d'impetrare: nondimeno per la dignità del noſtro ottimo Interprete e Mediatore Gesù Criſto dobbiamo grandemente ſperare e confidarci, che Dio ci abbia a concedere tutte quelle coſe, che dimanderemo per mezzo ſuo con debito modo. Finalmente lo Spirito Santo è della noſtra Orazione autore: il quale avendo noi per guida, è neceſſario che ſiano le noſtre pre-
Rom.8. ghiere eſaudite; perchè come diſſe l'Apoſtolo: Accepimus ſpiritum adoptionis filiorum Dei, in quo clamamus, Abba Pater: Abbiamo ricevuto lo ſpirito dell'adozione de'figliuoli di Dio: nel quale gridiamo, Abba Padre. Il quale ſpirito è quelli, che in queſto officio di orare ſoccorre alla noſtra infirmità, ed ajuta la noſtra ignoranza in queſto eſercizio dell'orare: anzi che egli dice: Ipſe poſtulat pro nobis gemitibus inenarrabilibus: Egli è, che dimanda per noi con gemiti inenarrabili; e ſe alle volte alcuni ſi ritrovano, che ſtiano in qualche dubbio, e non ſi conoſcano eſſere così bene ſtabiliti e confermati in fede, allora uſino quelle parole,
Luc.17. che diſſero una volta gli Apoſtoli: Domine adauge nobis fidem: Signore accreſcici la fede; e quelle di quel padre, che diſſe:
Mar.9. Adjuva incredulitatem meam: Soccorri alla mia incredulità. Ma allora e di fede e di ſperanza fortificati, e ripieni, maſſimamente impetreremo da Dio tutte le coſe da noi deſiderate, quando alla Legge e volontà di Dio ſi conformerà ogni noſtra mente, ogni noſtra operazione, ed ogni Orazione; perchè egli ci diſſe: Si manſeritis in me, & verba mea in vobis manſerint; quodcumque volueritis, petetis, & fiet vobis: Se voi ſtarete in me, e le mie parole ſtaranno in voi, dimanderete tutto quello, che vorrete, e vi ſarà conceduto. Benchè a queſta facoltà d'impetrare ciaſcuna coſa da Dio, principalmente ſia neceſſaria, come già abbiamo detto, la dimenticanza delle ingiurie, e la benevolenza, ed una amorevole e benefica volontà verſo i proſſimi.

REGOLA E MODO DI ORARE.

Importa aſſai ſapere il modo, nel quale abbiamo a fare Orazione; perchè, benchè l'Orazione ſia un bene utiliſſimo; nondimeno, ſe non è ben fatta, non è punto giovevole; onde ſpeſſo avviene, che noi non impetriamo quello, che dimandiamo, per-
Jac.4. chè, diſſe S. Giacomo, male lo domandiamo. Inſegneranno adunque i Parochi al popolo fedele, qual ſia l'ottima regola e modo di pregare Dio, e di orare così in privato, come in pub-

bli-

blico. Queſti Precetti dell'Orazione Criſtiana, e come dee eſſer fatta, ci ſono ſtati inſegnati da Criſto noſtro Signore. Si dee adunque prima orare in iſpirito, e verità: perchè il celeſte Padre così fatti cerca e vuole che ſiano quelli, che lo pregano, cioè che orino in iſpirito, e verità; ed in queſto modo ora colui, il quale ora con un intimo ed ardente affetto di animo; dal quale modo di orare ſpirituale non eſcludiamo noi l'Orazione vocale, ma bene giudichiamo, che il principal luogo s'abbia ragionevolmente a dare a quella Orazione, e preghiera, che procede da uno acceſo e veemente animo; la quale Dio aſcolta, a cui tutti i noſtri occulti penſieri ſono paleſi, ſebbene con la bocca non ſi proferiſce. In queſto modo udì gl'interiori preghi di Anna, madre di Samuele; della quale ſi legge, che piangendo orò, e che ſolo moveva le labbra. In queſto modo orò Davidde, il qual diſſe: Tibi dixit cor meum: exquiſivit te facies mea: A te diſſe il mio cuore: la mia faccia ti ha cercato. Così fatti eſempj ſi ritrovano nei libri ſacri in molti luoghi. *Joan.4.* *1.Reg.1.* *Pſal.26.*

Ha bene ancora la Orazione vocale la ſua propia utilità, e neceſſità; perchè ella è, che accende l'animo, ed infiamma la religione, e la devozione di quello, che ora; il che ſcriſſe già S. Agoſtino a Proba con quelle parole: Alle volte noi eccitiamo ferventemente noi ſteſſi e con parole e con altri ſegni, per accreſcere il noſtro ſanto deſiderio. Alle volte ſiamo sforzati da un veemente deſiderio dell'animo, e da una fervente divozione a ſpiegare con parole quello, che abbiamo nell'animo; perchè, eſultando l'animo noſtro di letizia, è ancora coſa conveniente che la lingua eſulti: ed è ſimilmente oneſto, che facciamo a Dio un perfetto ſacrifizio del corpo e dell'anima. Il qual coſtume ſi conoſce chiaro che oſſervarono gli Apoſtoli e negli Atti Apoſtolici, e nell'Epiſtola di S. Paolo in molti luoghi. Ma perchè ſi trovano due modi di orare, uno privato ed uno pubblico; nell'Orazione privata uſiamo le parole acciocchè con quelle ſi accreſca l'interiore affetto, e la divozione: nella pubblica poi, la quale è ſtata iſtituita in certi ordinati tempi per eccitare la divozione de'popoli Criſtiani, e la pietà, e religione, non ſi può in modo alcuno reſtare di pronunziare le parole, e le voci. Ma queſta conſuetudine di orare in iſpirito, propia degli uomini Criſtiani, gl'infedeli non oſſervano: dei quali così parlò il Signore: Orantes nolite multum loqui, ſicut Ethnici faciunt: putant enim quod in multiloquio ſuo exaudiantur: nolite ergo aſſimilari eis; ſcit enim *S. Agoſt.*

Pater veſter, quid opus ſit vobis antequam petatis eum: Quando fate Orazione, non vogliate dire molte parole, come fanno i Gentili; perchè eſſi penſano, che per il loro molto parlare abbiano da eſſere eſauditi; non vogliate adunque aſſomigliarvi a quelli: perchè il voſtro Padre ſa quello, che vi biſogna, prima che gliello dimandiate: e vietando la loquacità non ſolo non proibiſce le lunghe Orazioni, le quali procedono da uno acceſo animo, e da una fervente divozione, e deſiderio, ma ancora col ſuo eſempio ci eſorta a quel modo di orare, il quale non ſolo le notti intere conſumò nelle Orazioni, ma ben tre volte replicò la medeſima Orazione; e però ci biſogna ſolo ſtatuire e deliberare, che Dio non ſi piega ad eſaudirci per un vano ſuono di parole. Nè gl'Ipocriti orano con l'animo e di cuore; dal coſtume de'quali ci rimuo-

Matt.6. ve il noſtro Signore Gesù Criſto con queſte parole: Cum oratis, non eritis ſicut hypocritæ, qui amant in ſynagogis & in angulis platearum ſtantes orare, ut videantur ab hominibus; amen dico vobis: receperunt mercedem ſuam. Tu autem cum oraveris, intra in cubiculum tuum, & clauſo oſtio ora Patrem tuum in abſcondito: & Pater tuus, qui videt te in abſcondito, reddet tibi: Quando voi fate Orazione, non farete come gl'Ipocriti, i quali ſi dilettano di orare ritti nelle ſinagoghe, e nei cantoni delle piazze, acciocchè così ſiano veduti dagli uomini. In verità vi dico, che coſtoro hanno ricevuto la lor mercede. Ma tu, quando farai Orazione, entra nella tua camera, e ſerrata la porta prega il tuo Padre aſcoſamente: ed il tuo Padre, che ti vede di naſcoſto, ti renderà la mercede. Quella, che in queſto luogo è detta la camera, ſi può transferire al cuore dell'uomo: nel quale non baſta entrare, ma biſogna ancora che ſi ſerri, acciocchè non venga ad entrare o infonderſi dalla parte di fuori qualche coſa nell'anima, onde poſſa l'integrità e perfezione dell'Orazione eſſere impedita e violata; perchè allora il celeſte Padre, il quale perfettamente conoſce e vede la mente di tutti, e riſguarda le loro occulte cogitazioni e penſieri, ſatisfà alle preghiere di quello, che ora, e gli concede tutto quello che gli dimanda.

Ricerca ancora l'Orazione l'aſſiduità; la quale di quanta forza e virtù ſia, lo moſtrò il Figliuolo di Dio con l'eſempio di quel giudice, il quale non temendo Dio, nè portando riſpetto o riverenza alcuna agli uomini, vinto però dalla aſſiduità e diligenza di una vedova, finalmente ſatisfece alle ſue dimande. Dobbiamo per tanto mandare a Dio Orazioni continue; nè ſi hanno però a

ſeguire nè imitare coloro, i quali poichè hanno una o due volte fatto Orazione a Dio, e non hanno impetrato quello, che domandano, ſi ſtancano nell'Orazione, e non pare che più la poſſano ſeguitare; perocchè in queſto sì pietoſo offizio non ſi dee mai ſentire ſtanchezza alcuna; la qual coſa c'inſegna e manifeſta l'autorità di Criſto e dell'Apoſtolo; e ſe pure avviene, che alle volte manchi in uno la volontà di orare, allora ſi dee a Dio dimandare la virtù della perſeveranza. Vuole ancora il Figliuolo di Dio, che noi mandiamo al Padre l'Orazione noſtra in nome ſuo, la quale per il ſuo merito e per la grazia di tanto interceſſore viene a conſeguire una tale efficacia, e virtù, che dal celeſte Padre merita eſſere eſaudita. Perchè appreſſo S. Giovanni egli ſteſſo ci diſſe quelle parole: Amen amen dico vobis: ſi quid petieritis Patrem in nomine meo, dabit vobis. Uſque modo non petiſtis quidquam in nomine meo: petite,& accipietis, ut gaudium veſtrum ſit plenum: In verità, in verità vi dico, che ſe al Padre in mio nome coſa alcuna dimanderete, ve la concederà. Sin quì non avete in nome mio dimandata coſa alcuna: dimandate, e riceverete, acciocchè così il voſtro gaudio ſia pieno; ed altrove: Quodcumque petieritis Patrem in nomine meo, hoc faciam: Tutto quello, che in mio nome dimanderete al Padre, io ve lo concederò. Imitiamo quello ardente deſiderio che hanno dimoſtrato gli uomini ſanti nel fare Orazione. E dobbiamo congiugnere con l'Orazione il rendimento delle grazie ad eſempio degli Apoſtoli, i quali ſempre oſſervarono queſta tal conſuetudine, ſiccome ſi può vedere nell'Epiſtole di S. Paolo Apoſtolo. Ancora il digiuno e l'elemoſine dobbiamo accompagnare all'Orazione. E dee per certo il digiuno ſpecialmente accompagnarſi all'Orazione; perocchè coloro, che ſono aggravati dal cibo, e dal bere, hanno la mente di maniera oppreſſa, che non poſſono nè riſguardare a Dio, nè pur penſare quello, che importi fare Orazione. Segue dopo queſto l'elemoſina: la quale anch'ella ha gran congiunzione con l'Orazione; perchè chi ſarà mai quelli, che ardiſca affermare, eſſer in lui carità, il quale avendo il modo e le facoltà di ſovvenire e far del bene a quel poverino, che vive dell'altrui elemoſine, non dia al ſuo proſſimo ed al ſuo fratello ajuto alcuno? ovvero con quali parole colui, che ſia privo di carità, dimanderà a Dio ajuto? ſe già allora non dimandaſſe a Dio il perdono de'ſuoi peccati, ed inſieme ſupplichevolmente lo pregaſſe, che gli concedeſſe la carità. Per il che non ſenza divina ſapienza è ſtato ordinato, che con

Joan.16.

Joan.14.

que-

queſti tre rimedj ſi ſovveniſſe alla ſalute dell'uomo. Perciocchè, avvengachè noi peccando ovvero offendiamo Dio, ovvero violiamo i proſſimi, ovvero danneggiamo noi ſteſſi; con le ſacre Orazioni veniamo a renderci placato Dio; con le elemoſine ſatisfacciamo alle offeſe fatte agli uomini; col digiuno purghiamo le macchie della vita noſtra. E ſebbene tutti queſti tre rimedj giovano ad ogni ſorte di peccato, nondimeno ſono appropriati ed accomodati a queſti tre peccati particolari, che detti abbiamo.

PATER NOSTER, QUI ES IN CAELIS.

PADRE NOSTRO, CHE SEI NE' CIELI.

Concioſſiachè queſta formula dell'Orazion Criſtiana, che Gesù Criſto ci diede, ſia in modo ordinata, ed abbia un proceſſo tale, che prima che ſi venga alle preghiere, ed alle dimande, ſi debbano uſare alcune certe e determinate parole in luogo di proemio, mediante le quali con divozione andandocene a Dio, tal coſa poſſiamo ancor fare con maggior fiducia: però ſarà offizio del Paroco dichiararle tutte diſtintamente e chiaramente, acciocchè così il popolo fedele ſe ne vada con più prontezza all'Orazione, e conoſca, ed intenda, come nell'Orazione ha da ragionare e trattare col Padre Dio. Queſto proemio adunque, ſe tu conſideri alle parole, è breviſſimo: ma ſe tu ben ponderarai le coſe, che ſi contengono in quelle parole, lo troverai graviſſimo, e pieniſſimo di altiſſimi miſterj. E quanto alla prima voce, la quale per comandamento ed iſtituzione di Dio uſiamo in queſta Orazione, queſta è, PATER. Perchè quantunque il Salvator noſtro aveſſe potuto incominciare queſta Orazione, con qualche altra parola, che aveſſe contenuto in ſe più maeſtà e grandezza, come per eſempio, ſe aveſſe detto, Creatore, o, Signore, nondimeno egli volle queſte così fatte voci laſciare indietro, le quali avrebbero potuto arrecarci timore, e quella parola volle uſare la quale cagiona amore e fiducia a coloro, che orano e dimandano a Dio qualche grazia. Perchè qual coſa è più gioconda, che queſto nome, Padre? Il quale ſolo ci ſignifica e riſuona nelle orecchie noſtre indulgenza, e carità. Ora per quali ragioni queſto nome di Padre convenga a Dio, gli porgeranno facoltà d'inſegnarlo e moſtrarlo al popolo fedele quei luoghi che di ſopra ſi ſon trattati della creazione, della governazione, e della redenzione; imperocchè aven-

avendo Dio creato l'uomo a ſua imagine e ſimilitudine, la quale negli altri animali non avea impreſſa, per queſto ſingolar dono del quale volle ornare l'uomo, a ragione è nelle Scritture divine chiamato Padre di tutti gli uomini, ancora degl'infedeli, non pure de'Fedeli. Dalla governazione ancora potrà cavare un'altra ragione, per la quale è detto Padre, e queſta è, che provvedendo egli e riſguardando ſempre alla utilità degli uomini, con uno ſpecial modo di una ſingolar cura, e provvidenza, uſa verſo di noi la paterna carità.

Ma acciocchè nello ſpiegare queſta materia, e nel dichiarare queſto paſſo, il popolo intenda e conoſca più chiaramente la paterna cura che ha degli uomini, par conveniente che ſi debba dire qualche coſa della cuſtodia degli Angeli, nella cui tutela ſono gli uomini, ed alla cui guardia ſono raccomandati da Dio; perocchè per provvidenza di Dio è ſtato agli Angeli dato e commeſſo queſto negozio, che cuſtodiſcano il genere umano, e che ſempre ſiano preſenti a ciaſceduno particolar uomo, acciocchè non ricevano qualche grave danno; perocchè ſiccome i padri, quando i loro figliuoli hanno da fare qualche faticoſo e pericoloſo viaggio, danno loro guide e guardie, che in ogni pericolo diano loro ajuto e ſovvenimento: così parimente il celeſte noſtro Padre in queſto cammino, per il quale ce ne andiamo alla celeſte patria, a ciaſchedumo di noi ha prepoſto un'Angelo, dall'ajuto e diligenza del quale difeſi e guardati poteſſimo ſchifare quei lacci, che dai noſtri avverſarj ci ſono aſcoſamente teſi, e quegli orribili impeti, che contra di noi fanno, ribatteſſimo, e da noi diſcacciaſſimo, e con sì fatte guide teneſſimo la dritta ſtrada, acciocchè qualche errore dal noſtro fallace nimico poſtoci avanti, non ci poteſſe trarre fuor della via, che ne conduce al Cielo. E per molti eſempj ſi vede chiaro di quanto giovamento ſia queſta cura e ſingolar provvidenza che Dio ha degli uomini, la cui eſecuzione è comeſſa agli Angeli, i quali ſono di natura tale, che è tra la divina e la umana. Gran copia di sì fatti eſempj ci propongono le ſacre Lettere, le quali teſtificano, come bene ſpeſſo per divina benignità è avvenuto, che gli Angeli in preſenza degli uomini hanno fatte coſe maravigliose, per le quali foſſimo avvertiti ed iſtrutti, come innumerabili altre coſe ſimili, le quali non ſono vedute da noi, ſono operate dagli Angeli, a giovamento, ed utilità noſtra. E che ſia il vero, l'Angelo Raffaele dato da Dio a Tobia per compagno e guida del ſuo viaggio, lo conduſſe là dove andar dovea, e lo ri- *Tob.6.*

con-

condusse alle propie case salvo: al quale diede ancor soccorso che non fosse divorato da uno gran pesce: ed insieme gl'insegnò, quanta virtù si ritrovasse nel fegato, nel fiele, e nel cuore di quel pesce. Egli fu che discacciò il demonio, e legata ed impedita
*Tob.*8. ogni sua forza e potestà, fece sì che a Tobia non potè far nocu-
*Tb.*6. mento alcuno. Egli fu che al giovinetto Tobia insegnò qual fosse
*Tob.*11. il vero e legittimo uso del matrimonio: Egli fu che al vecchio Tobia suo padre, degli occhi privo, rendè la luce. Quell'Angelo
*Act.*12. ancora, che liberò Pietro Principe degli Apostoli, porgerà copiosa materia per istruire il fedel gregge del maraviglioso frutto che ci viene dalla cura e custodia degli Angeli, quando i Parochi dimostreranno come l'Angelo illustrasse le tenebre del carcere, e tocco solo il fianco di Pietro lo svegliasse dal sonno, come sciogliesse le catene, dalle quali si stava legato, e rompesse tutti i lacci, come lo ammonisse che si levasse in piedi, e prese le sue calze e gli altri vestimenti s'inviasse dopo di lui: quando ancora insegneranno come dal medesimo Angelo Pietro fosse liberamente per mezzo le guardie tratto di carcere, e finalmente aperta la porta fosse lasciato in luogo sicuro. Di simili esempj, come già si è detto, è ripiena l'Istoria sacra; per li quali noi intendiamo, quanta sia la grandezza e forza de' beneficj che agli uomini dona Dio, usando a ciò gli Angeli per mezzani e per messaggi ed interpreti, i quali non solo sono da lui mandati per cagione di alcuna cosa privata e determinata, ma fin dal principio del nostro nascimento, sono stati prepositi alla cura nostra ed ordinati in ajutò della salute di ciaschedun uomo particolare. Da questa diligente dottrina seguirà una utilità grande: e questa sarà, che le menti degli uditori si eleveranno, e si ecciteranno a riconoscere e venerare la paterna cura e provvidenza di Dio verso di loro. Ed in questo luogo il Paroco loderà e predicherà le ricchezze della benignità di Dio verso il genere umano, il quale avvengachè dal primo Padre dell'uman genere e del nostro peccato fino a questo giorno abbiamo offeso con innumerabili peccati e scelleratezze, nondimeno egli pur ritiene e conserva la carità verso di noi, nè lascia o depone quella speciale e diligente cura che ha di noi; il quale se alcuno giudicasse che si scordasse degli uomini, è veramente stolto, e fa a Dio una ingiuria, ed una contumelia indegnissima. Ecco che Dio si adira col popolo d'Israele per la bestemmia di quella gente, la quale pensava essere da Dio stata abbandonata: perchè così si leg-
*Exod.*17. ge nell'Esodo: Tentaverunt Dominum dicentes, est ne Deus in no-

nobis, an non? Hanno tentato il Signore dicendo, è egli Dio in noi, o nò? Ed appreſſo Ezechiele ſi ſdegna Dio col medeſimo popolo, perchè avea detto: Non videt Dominus nos, dereliquit Dominus terram: Il Signore non ci vede, il Signore ha abbandonato la terra. Si debbono dunque i Criſtiani con queſte così fatte autorità rimovere da quella nefanda opinione, per la quale penſano alcuni che Dio ſi poſſa ſcordare degli uomini. A queſto propoſito ſi può udire il popolo Iſraelitico appreſſo Iſaia, dove ſi lamenta di Dio, e dall'altra parte Dio, che refuta la ſua ſtolta querela con una benigna ſimilitudine; perchè ſi legge in quel luogo: Dixit Sion: dereliquit me Dominus, & Dominus oblitus eſt mei. Cui Deus: Numquid obliviſci poteſt mulier infantem ſuum, ut non miſereatur filio uteri ſui? Et ſi illa oblita fuerit, ego non obliviſcar tui: ecce in manibus meis deſcripſi te: Diſſe Sion: Il Signore m'ha abbandonato: e 'l Signore ſi è ſcordato di me. A cui Dio riſpoſe: Or può la donna ſcordarſi del ſuo bambino, ſicchè non abbia ſempre miſericordia del figliuolo che è uſcito dal ſuo ventre? E ſe pure ella ſe ne ſcordaſſe, io non mi ſcorderò però mai di te; ecco che nelle mie mani ti ho deſcritta. Per li quali luoghi e paſſi, ſebbene queſta coſa chiaramente ſi conferma, nondimeno acciocchè ancora al popolo fedele al tutto ſi perſuada, che non può mai venire tempo alcuno, nel quale Dio deponga la ricordanza degli uomini, onde non uſi verſo di loro tutti gli offizi della paterna carità, i Parochi cercheranno di confermare queſta verità con l'eſempio dei primi uomini, i quali dopo che ebbero ſpregiato e violato il divin comandamento, quando che tu ſenti che acerbamente ſono ſtati accuſati, e con quella orribil ſentenza condannati: Maledicta terra, in opere tuo, in laboribus comedes ex ea cunctis diebus vitæ tuæ: ſpinas, & tribulos germinabit tibi, & comedes herbas terræ: Maladetta la terra nella tua opera, nelle tue fatiche mangerai di quella tutti i giorni della vita tua; Spine e triboli ti germoglierà, e mangerai l'erbe della terra. Quando tu li vedi ſcacciati dal Paradiſo: e per tor loro al tutto ogni ſperanza di ritorno, quando leggi che nell'entrata del Paradiſo è collocato un Cherubino, il quale ha in mano una ſpada di fuoco agiliſſima: quando tu intendi che da Dio vendicatore delle ſue ingiurie quelli ſono afflitti e sbattuti da tutte le parti da moleſtie interiori, ed eſteriori: non crederesti tu che l'uomo non aveſſe più rimedio alcuno, e che la ſua coſa foſſe al tutto ſpacciata, e la ſua ſalute diſperata? non crederesti che non ſolo foſſe ſpogliato d'ogni di-

Exech.8.

Iſa.49.

Gen.3.

divino ajuto, ma ancora esposto a qualsivoglia ingiuria? Nientedimeno in tanti giudizj dell'ira e vendetta di Dio pur si mostrò ed apparve sopra di loro una luce della divina carità, perchè dice:
Gen.3. Fecit Dominus Deus Adæ & uxori ejus tunicas pelliceas, & induit eos: Fece il Signore Dio ad Adamo ed alla sua consorte le toniche di pelle, e di quelle li vestì. Il che fu per certo un grande argomento, che Dio per alcun tempo mai non era per mancare agli uomini. La forza e 'l sentimento di questa sentenza, che è, che per qualsivoglia ingiuria, che gli uomini facciano a Dio, non manca però mai il suo amore verso il genere umano, espresse Davidde con quelle parole: Numquid continebit Deus in ira misericordias suas? Or pensiamo noi che Dio nella sua ira abbia a ritenere le sue misericordie? Questo medesimo sentimento spiegò
Abac.3. Abacucco parlando con Dio con queste parole: Cum iratus fueris, misericordiæ recordaberis: Quando tu ti sarai adirato, ti ricorderai della misericordia. Questo ancora dichiarò Michea con queste
Mich.7. parole: Quis Deus similis tui? qui aufers iniquitatem & transfers peccatum reliquiarum hæreditatis tuæ: non immittet ultra furorem suum: quoniam volens misericordiam est: Qual Dio è simile a te? il quale togli la iniquità, e trasferisci il peccato delle reliquie della tua eredità: non mostrerà più il suo furore: perchè egli vuole la misericordia. E per certo che così è la cosa, che allor che noi giudichiamo essere al tutto rovinati e spogliati di ogni divino ajuto, allora massimamente ci va ricercando e di noi ha cura Dio per sua divina bontà; perchè nella sua ira ritiene la spada della giustizia, nè mai cessa di diffondere e spargere sopra di noi gl' infiniti tesori della sua misericordia. La creazione adunque e la governazione hanno una gran forza per dichiarare quello speciale modo, che Dio tiene nell'amare e custodire il genere umano; nondimeno l'opera della redenzione dell'uomo è talmente alle due prime superiore, che il beneficentissimo Dio e Padre nostro ha non poco illustrata la sua somma benignità verso di noi, avendola accresciuta con questo terzo benefizio. Per la qual cosa il Paroco ai suoi spirituali figliuoli insegnerà, e spesso ai loro orecchi inculcherà quella prestantissima carità verso di noi, acciocchè così intendano, come essendo stati redenti in un maraviglioso modo, sono diventati figliuoli di Dio: perchè disse Giovanni:
Joan.1. Dedit eis potestatem filios Dei fieri: Diede loro potestà di farsi figliuoli di Dio. E poi: Et ex Deo nati sunt; E son nati di Dio. Per la qual cosa il battesimo, il quale noi abbiamo per un primo pegno ed una

una ricordanza della noſtra redenzione, è detto Sacramento di regenerazione: perocchè indi naſciamo figliuoli di Dio, onde diſſe il Signore ſteſſo: Quod natum eſt ex ſpiritu, ſpiritus eſt: Quel che è nato di ſpirito, è ſpirito. E, Oportet vos naſci denuo: Vi biſogna naſcere di nuovo. Ancora Pietro Apoſtolo diſſe: Renati non ex ſemine corruptibili, ſed incorruptibili per verbum Dei vivi: Rinati non di ſeme corruttibile, ma incorruttibile per la parola di Dio vivo. Per l'efficacia e virtù di queſta redenzione, abbiamo ricevuto lo Spirito Santo, e ſiamo ſtati fatti degni della grazia di Dio; per il qual dono ſiamo adottati in figliuoli di Dio, ſiccome l'Apoſtolo Paolo ſcriſſe ai Romani, quando diſſe: Non accepiſtis ſpiritum ſervitutis iterum in timore, ſed accepiſtis ſpiritum adoptionis filiorum: in quo clamamus, Abba Pater: Non avete ricevuto lo ſpirito della ſervitù in timore, ma avete ricevuto lo ſpirito dell'adozione de'figliuoli: nel quale chiamiamo, Abba Padre. L'efficacia e forza della quale adozione dichiarò S. Giovanni con queſte parole: Videte, qualem charitatem dedit nobis Pater, ut filii Dei nominemur, & ſimus: Vedete, qual carità ci ha moſtrato e donato il noſtro celeſte Padre, che noi ſiamo nominati, ed in verità ſiamo figliuoli di Dio. Dichiarate queſte coſe, ſi dee ammonire il popolo Criſtiano, quanto egli ſcambievolmente ſia obbligato all'amorevoliſſimo ſuo Padre; acciocchè per tal modo venga a comprendere, quale amore, qual pietà, quale obbedienza e venerazione ſia tenuto rendere al Creatore, Governatore, e Redentor ſuo, e con quale ſperanza e fiducia biſogni invocarlo. Ma quì, per ammaeſtrare l'ignoranza, ed indrizzare la perverſa opinione di coloro, i quali giudicano che ſolo le coſe, che felicemente ſuccedono, ed un proſpero corſo della vita ſia un chiaro ſegno ed argumento, che Dio conſerva e mantiene l'amor ſuo verſo di noi; ma quando poi ſiamo eſercitati da Dio con avverſi avvenimenti, e con grave calamità, dicono queſto eſſere un ſegno di un'animo nimico verſo di noi, e che la divina volontà è al tutto alienata da noi; biſognerà per tanto dimoſtrare, che, quando la mano del Signore ci percuote, ciò non fa per inimicizia che abbia con eſſo noi, o per male che ci voglia, anzi che il Signore, quando ci percuote, ci ſana, e che la piaga, che ci viene da Dio, è la noſtra medicina; perchè Dio caſtiga i peccatori, acciocchè con tal diſciplina e flagello li faccia migliori, e col preſente caſtigo li liberi da un ſempiterno danno; perchè egli viſita per certo con la verga le noſtre iniquità, e con le percoſſe i noſtri pec-

*Joan.*3.

1.*Pet.*1.

*Rom.*8.

1.*Joan.*3.

*Job.*19.

*Pſal.*88.

peccati , ma non però rimove da noi la ſua miſericordia . Debbono per tanto eſſere i Fedeli ammoniti , che in così fatti caſtighi , riconoſcano la paterna carità di Dio , e ſempre abbiano e nella memoria , e nella lingua quel bel detto del pazientiſſimo Giobbe :

Job.5. Ipſe vulnerat , & medetur : percutit , & manus ejus ſanabunt : Egli è che feriſce , e medica : percuote , e le ſue mani ſaneranno ; debbono eſſere avvertiti , che uſino quelle parole , le quali

Jer.31. in perſona del popolo Iſraelitico ſcriſſe Geremia : Caſtigaſti me , & eruditus ſum quaſi juvenculus indomitus : converte me , & convertar : quia tu Dominus Deus meus : Tu mi hai caſtigato , ed io ne ſon venuto iſtrutto quaſi un giovenco indomito . Convertimi , e mi convertirò : perchè tu ſei il mio Signore Dio . Che ſi propongano l'eſempio di Tobia , il quale avendo in quella piaga della cecità conoſciuta la mano di Dio , che lo percoteva , eſclamò :

Tob.13. Benedico te Domine Deus Iſrael , quia tu caſtigaſti me , & tu ſalvaſti me : Io ti benedico Signore Dio d'Iſraele , perchè tu mi hai caſtigato , e tu mi hai ſalvato . Nella qual coſa debbono i Fedeli grandemente guardarſi di non penſare , che , quando incorrono in qualche incomodo , o che ſono afflitti da qualche calamità , Dio

Luc.21. tal coſa non vegga , e non conoſca : perchè egli è che dice : Capillus de capite veſtro non peribit : Un capello del voſtro capo non anderà male ; anzi debbono conſolarſi con quelle divine pa-

Apoc.3. role , che ſi leggono nell'Apocaliſſe : Ego , quos amo , arguo , & caſtigo : Io quelli , che amo , riprendo , e caſtigo . Ferminſi , e ſi quietino in quella eſortazione , che l'Apoſtolo fa agli Ebrei : nella

Heb.12. qual gli dice con le parole del Savio : Fili mi , noli negligere diſciplinam Domini , neque fatigeris , dum ab eo argueris : quem enim diligit Dominus , caſtigat : flagellat autem omnem filium ,

Prov.3. quem recipit . Dipoi : Si extra diſciplinam eſtis , adulterini eſtis , & non filii : patres quidem carnis animæ eruditores habuimus , & reverebamur eos : non multo magis obtemperabimus patri ſpirituum , & vivemus ? Figliuol mio , non volere diſpregiare la diſciplina del Signore : non ti paja fatica quando da lui ſei ripreſo : perchè quello , che Dio ama , lo caſtiga ; e ciaſcuno che egli prende per figliuolo , lo flagella . Dipoi ſegue Paolo : Ora ſe voi non ſiete da lui caſtigati , e percoſſi , ſiete adulterini , e non figliuoli . Noi abbiamo avuto i noſtri padri carnali , che ci hanno iſtrutti , e noi gli onoravamo , e gli portavamo riverenza : or non obbediremo aſſai più al Padre noſtro ſpirituale , e così viveremo ?

NO-

NOSTER.

Quando tutti noi invochiamo il Padre, e lo diciamo noſtro, ſiamo con tal parola avvertiti, che per dono e per ragione della divina adozione di neceſſità ſegue, che tutti i Fedeli ſono tra di loro fratelli, e che tra di loro fraternamente ſi debbono amare: perchè così diſſe Criſto: Omnes vos fratres eſtis: unus eſt enim Pater veſter, qui in Cælis eſt: Tutti voi ſiete fratelli; perchè uno è il Padre voſtro, il quale è in Cielo; per il che nelle loro Epiſtole gli Apoſtoli ancora dimandano tutti i fedeli Criſtiani, fratelli. Onde ſi viene a fare quella neceſſaria illazione, e conſeguenza, che per la medeſima adozione di Dio non ſolo tutti i Fedeli ſiano tra loro congiunti con una fraterna amicizia, ma perchè l'unigenito Figliuolo di Dio è vero uomo ancora, ſiano nominati ed in vero ſiano ſuoi fratelli; per il che nella Epiſtola agli Ebrei parlando l'Apoſtolo del Figliuolo di Dio, così ſcriſſe: Non confunditur fratres eos vocare, dicens: Nunciabo nomen tuum fratribus meis: Non ſi confonde chiamarli Fratelli, dicendo: Io manifeſterò il tuo nome ai miei fratelli; il che tanto avanti avea Davidde predetto del Signor noſtro Gesù Criſto: ſimilmente così appreſſo l'Evangeliſta parla Criſto alle donne: Ite, nuntiate fratribus meis, ut eant in Galilæam: ibi me videbunt: Andate, ed avviſate ai miei fratelli, che ſe ne vadano in Galilea, e quivi mi vedranno. Le quali parole è chiaro che allora furono dette, quando già da morte riſuſcitato ſi aveva acquiſtata l'immortalità; acciocchè non foſſe chi penſaſſe che queſta fratellanza foſſe mancata per la ſua riſurrezione, e per la ſalita ſua in Cielo; perchè non ſolo la riſurrezione di Criſto non fece mancare queſta congiunzione e carità, ma noi ſappiamo che dalla Sede della ſua majeſtà e gloria, allora che giudicherà tutti gli uomini, che mai ſono ſtati, ſono, e ſaranno, nominerà fratelli ancora quelli, che tra i Criſtiani ſaranno ſtati minimi, ed inferiori a tutti; e come può egli eſſere, che noi non ſiamo fratelli di Criſto, di cui ſiamo detti coeredi? perchè egli è il primogenito conſtituito erede di tutte le coſe, e noi ſiamo i ſecondi geniti, ſuoi coeredi, ſecondo la miſura e quantità dei celeſti doni, e ſecondo la proporzione della carità, con la quale noi ci ſiamo eſibiti miniſtri e coadiutori dello Spirito Santo, il quale è quelli, che ci ſpinge ed accende alle virtù, ed alle opere utili, e ſante; acciocchè così fidati nella ſua grazia, ci mettiamo con gran

Matt. 23.

Heb. 2.

Pſal. 21.

Matt. 28.

Matt. 25.

Rom. 8.

Heb. 1.

fortezza nel combattimento, che si fa per guadagnarsi la salute ; il quale poichè con sapienza e costanza averemo condotto a fine , e trapassato tutto il corso di questa nostra vita , dal nostro celeste Padre riceveremo quel giusto premio della corona , il quale è proposto e costituito a tutti quelli, che terranno il medesimo corso;
Hcb.6. perchè come ben disse l'Apostolo : Non injustus est Deus , ut obliviscatur operis nostri , & dilectionis : Non è ingiusto Dio , che s'abbia mai a dimenticare dell'opera nostra , e dell'amore .

Ora , quanto noi dobbiamo con tutto il cuore proferire , questa voce , Noiter , ce lo dichiara S. Giovanni Grisostomo : il quale dice , che Dio volentieri ascolta il Cristiano , il quale non solo lo prega per se stesso , ma ancora per altrui : e questo , perchè , il pregare per se , è propio della natura ; il pregare per altrui , è della grazia ; a pregar per se , sforza la necessità , per altri ci esorta la fraterna carità . Dopo le quali parole soggiunse : E' più gioconda a Dio quella Orazione, la quale ci fa fare la fraterna carità , che quella che si proferisce per necessità . In questa sì importante materia della salutifera Orazione dee il Paroco ammonire ed esortare tutti di qualunque età , di ogni stato ed ordine , che di questa comune e fraterna amicizia ricordevoli piacevolmente e fraternamente vivano tra di loro , nè sia chi insolentemente si voglia preferire agli altri ; perocchè , avvengachè nella Chiesa di Dio siano diversi gradi ed offizj , nondimeno quella varietà di gradi ed offizj non toglie per modo alcuno,nè fa mancare la congiunzione della fraterna amicizia : siccome nel corpo dell'uomo il vario uso , ed i diversi offizj delle membra , non cagiona in modo alcuno , che o questa o quella parte del corpo perda l'offizio , o'l nome di membro . Mettiti innanzi agli occhi uno , il quale abbia una potestà regale ; se adunque questo tale sarà Cristiano , non sarà egli fratello di tutti quelli , i quali seco son congiunti nella Cristiana comunione ? certamente sì ; perchè cagione ? perchè non è altro Dio quelli , che fa nascere i Re e i ricchi , che quelli , per il quale sono i poveri , e quelli che vivono sotto la potestà de'Re , ma è un medesimo Dio , Padre e Signore di tutti : e però è una stessa nobiltà di ciascuno , quanto allo spirituale nascimento , una medesima dignità , un'istesso splendore : conciossiachè tutti dal medesimo spirito , e dal medesimo Sacramento di fede siamo nati figliuoli di Dio , e coeredi della medesima eredità . Nè un Cristo per loro Dio hanno quelli, che sono ricchi , ed abbondanti , un altro quelli , che son poveri ,

e di

e di baſſa condizione ; non con altri Sacramenti ſono conſecrati a Dio e ſantificati , nè altra eredità aſpettano del celeſte regno . Tutti ſiamo fratelli , e come ben diſſe l'Apoſtolo agli Efesj , ſiamo tutti membra del corpo di Criſto , delle ſue carni , e delle ſue oſſa . Il che medeſimamente ſignificò nella Epiſtola ai Galati , dicendo : Omnes filii Dei eſtis per fidem in Chriſto Jeſu : quicumque enim in Chriſto baptizati eſtis , Chriſtum induiſtis ; non eſt Judæus , neque Græcus : non eſt ſervus , neque liber ; non eſt maſculus,neque femina : omnes enim vos unum eſtis in Chriſto Jeſu: Tutti ſiete figliuoli di Dio per la fede , che avete in Criſto Gesù : perchè tutti voi , che in Criſto ſiete battezzati , di Criſto vi ſiete veſtiti ; non è Giudeo , nè Greco : nè ſervo , nè libero ; nè maſchio , nè femina ; perchè tutti voi ſiete una coſa ſteſſa in Criſto Gesù . Biſogna , che i Paſtori dell'anime diligentemente e con gran cura trattino queſte coſe : e debbono in queſta materia fermarſi e dimorarſi con ogni diligenza ; perchè queſto è un luogo accomodato non manco ad eccitare e confermare i poveri ed abietti uomini , che a raffrenare e reprimere l'arroganza dei ricchi e potenti . Al quale incomodo degli uomini , acciocchè porgeſſe l'Apoſtolo ajuto , tanto eſagerava queſta fraterna carità , e la inculcava alle orecchie dei Fedeli . Quando dunque tu , ò Criſtiano , dei a Dio mandare queſte tali Orazioni , ricordati che allora te ne vai a Dio come un figliuolo al padre . Onde quando tu incominci la tua Orazione e proferiſci quella parola , PATER NOSTER , penſa in che luogo la ſomma benignità di Dio ti abbia elevato , poichè ti ha comandato che tu non vada come ſervo al Signore , a tuo mal grado , e timido , ma che ricorri come figliuolo al padre , volontariamente e pieno di ſicurtà . Nella quale ricordanza e penſiero conſidera dall'altra parte con quanto affetto e con quanta divozione tu debbi orare ; perocchè tu hai da ſtudiare di moſtrarti tale, quale ſi conviene eſſere ad un figliuolo di Dio; acciocchè le tue Orazioni e le tue operazioni non ſiano indegne di quella divina ſtirpe , della quale il benigniſſimo Dio ti ha voluto far degno . A queſto sì fatto offizio ci eſorta l'Apoſtolo , quando dice : Eſtote ergo imitatores Dei, ſicut filii chariſſimi : Siate imitatori di Dio , come figliuoli cariſſimi ; acciocchè così poſſa di noi veramente dire l'Apoſtolo quello che il medeſimo ſcriſſe ai Teſſalonicenſi : Omnes vos filii lucis eſtis, & filii diei : Tutti voi ſiete figliuoli della luce , e figliuoli del giorno . *Eph.5.* *Gal.3.* *Eph.5.* *1.Thes.5.*

QUI ES IN CAELIS.

CHE SEI NE' CIELI.

E'comune e coſtante opinione di tutti quelli, che ſentono bene di Dio, che Dio ſia in ogni luogo, e tra tutti gli uomini. Il che non ſi dee intendere che egli, come ſe foſſe diviſo in parti, con una parte occupi un luogo, con l'altra ne tenga e difenda un'altro. Imperocchè Dio è ſpirito, nè ſi può in modo alcuno dividere. Perchè chi ſarebbe mai quelli, che ardiſſe circoſcrivere Dio con li termini di luogo alcuno, come ſi farebbe ſe foſſe ſtato fermo e collocato in un ſolo e terminato luogo? Avvengachè
Hier.23. egli di ſe ſteſſo dica: Nunquid non cælum & terram ego impleo? Non empio io il Cielo e la terra? le quali parole ſi debbono in tal modo intendere, che Dio il Cielo e la terra e tutte le coſe, che dal Cielo e dalla terra ſono compreſe, con la ſua virtù e potenza abbraccia e contiene, nè egli da alcun luogo è contenuto: perchè egli è preſente a tutte le coſe, o creandole, o create conſervandole, non ritenuto da paeſe alcuno, ne da confini alcuni in tal guiſa circonſcritto e definito, che però non ſi ritrovi ogni luogo con la ſua natura, e potenza. Il che eſpreſſe il Santo Profeta
Pſal.138. Davidde con quelle parole: Si aſcendero in cælum, tu illic es: Se aſcenderò ne'Cieli, tu ſei quivi. Ma quantunque in tutti i luoghi ed in ciaſcuna coſa Dio ſi ritrovi preſente, da niun termine (come detto abbiamo) riſtretto; nondimeno nelle ſacre Scritture aſſai ſpeſſo ſi legge, che egli ha la ſua ſtanza in Cielo; il che noi ſappiamo eſſere ſtato fatto; imperocche queſti Cieli, che noi veggiamo, ſono una parte del Mondo nobiliſſima, e ſempre ſi mantengono incorrotti, e ſono ſuperiori agli altri corpi e per virtù e per grandezza e per bellezza, ed hanno i loro ſtabili e determinati movimenti: acciocchè dunque Dio eccitaſſe gli animi degli uomini a contemplare la ſua infinita potenza, e maeſtà, la quale maſſimamente riluce nell'opera de Cieli, nelle ſacre Scritture teſtifica com'egli abita ne'Cieli, e parimente ſpeſſe volte manifeſta (come in vero è) che niuna parte del Mondo ſi ritrova la quale dalla preſente natura e poteſtà di Dio non ſia compreſa e contenuta. Benchè in queſta tal cogitazione i fedeli Criſtiani non ſolo ſi proporranno avanti l'imagine del comune Padre di tutte le coſe, ma ancora di Dio che regna in Cielo; acciocché, dovendo

fare

fare Orazione, ſi ricordino che la mente e l'animo ſi ha da rivolgere al Cielo; e quanta ſperanza e fiducia arreca loro il nome di Padre, tanto aggiunga loro di Criſtiana pietà ed umiltà quella eccellente natura, e quella divina maeſtà del Padre noſtro, che è in Cielo; le quali parole propongono e determinano ancora a quelli, che orano, quello che ſi debba dimandare. Imperocchè ogni noſtra dimanda, la quale s'appartenga all'uſo e neceſſità di queſta noſtra vita, ſe ella non è congiunta con li beni celeſti, e ſe a quel fine non è indrizzata, è al tutto vana ed indegna d'un uom Criſtiano. Onde i Parochi avvertiranno i devoti e pietoſi uditori di queſto modo di orare. E queſto così fatto avvertimento confermeranno con quella autorità dell'Apoſtolo: Si conſurrexiſtis cum Chriſto, quæ ſurſum ſunt, quærite, ubi Chriſtus eſt in dextera Dei ſedens: quæ ſurſum ſunt, ſapite, non quæ ſuper terram: Se voi con Criſto ſiete riſuſcitati, cercate le coſe, che ſono in alto, dove è Criſto, che alla deſtra di Dio ſi ſiede; le coſe, che ſono in alto, guſtate, non quelle, che ſono ſopra la terra. *Col.* 3.

PRIMA PETIZIONE.

SANCTIFICETUR NOMEN TUUM.

SIA SANTIFICATO IL NOME TUO.

Quello che da Dio dimandar ſi debba, e con che ordine ciò s'abbia a fare, il maeſtro ſteſſo e Signore di tutti ha inſegnato e comandato; imperocchè eſſendo di ogni noſtro penſiero e deſiderio l'Orazione noſtra ambaſciatrice ed interprete, allora rettamente e ragionevolmente dimandiamo, quando l'ordine delle noſtre dimande ſegue l'ordine delle coſe, che ſi debbono deſiderare: e la vera carità ci ammoniſce che tutto l'animo e ſtudio noſtro indrizziamo a Dio: il quale perciocchè ſolo è in ſe ſteſſo ſommo bene, ragionevolmente con uno ſpeciale e ſingolare amore dee eſſere da noi amato. Nè ſi può di cuore ed unicamente amare Dio, ſe il ſuo onore e la ſua gloria non ſi prepone a tutte le coſe ed a ciaſcuna natura. Imperocchè tutti i beni e noſtri, e d'altrui, e finalmente tutte quelle coſe, che col nome di bene ſono dette, avvengachè da quello ſiano procedute e diſceſe ſimilmente cedono all'iſteſſo ſommo bene. Onde acciocchè con bell'ordine procedeſſe la noſtra Orazione, il Salvatore ordinò ed iſtituì queſta petizione del ſom-

mo bene come principale e capo di tutte le altre petizioni, insegnardoci che, prima che noi dimandiamo quelle cose, che a noi o al prossimo nostro fanno di bisogno, dobbiamo pregare per quelle, che all'onore e gloria di Dio son propie e pertinenti, ed a Dio esporre e manifestare l'affetto nostro e desiderio, che di tal cosa abbiamo; il che facendo, verremo a restare nell'offizio della carità; la quale c'insegna, che più amiamo Dio, che noi stessi, e che prima dimandiamo quelle cose, che desideriamo a Dio, dipoi quelle che bramiamo per noi. E perchè il desiderio e le petizioni nostre sono di quelle cose, le quali ci mancano, nè a Dio, cioè alla sua divina natura, può aggiugnersi cosa alcuna, ne la divina sostanza per verun modo ricevere accrescimento, avvengachè in un modo inesplicabile sia ricchissima di ogni perfezione, e nulla le manchi; però bisogna intendere, che quelle cose, che noi dimandiamo a Dio, e pertinenti all'onor suo, solo si appartengono alla sua eterna gloria; perchè noi desideriamo e dimandiamo, che il nome di Dio sia tra le genti più noto e manifesto; che il suo regno sia ingrandito, ed amplificato; e che ogni giorno più genti obbediscano al divin Nome; le quali tre cose, cioè il nome, il regno, e l'obbedienza, non s'appartengono alla natura ed alla perfezione di Dio, ma gli sono esibite esteriormente dagli uomini. Ma acciocchè più chiaramente s'intenda, che forza abbiano queste tre prime Petizioni, e quello che importino, s'apparterrà al Pastore di ammonire il popolo fedele, che queste parole, Sicut in Cælo & in terra, si possono riferire a ciascheduna delle tre prime Petizioni, come dire; Sia santificato il nome tuo siccome in Cielo, così in terra: similmente, Venga il regno tuo, siccome in Cielo, così in terra: ancora, Sia fatta la tua volontà, siccome in Cielo, così in terra. E quando noi dimandiamo che il nome di Dio sia santificato, vogliamo intendere che la santità e la gloria del divin Nome sia accresciuta; nel qual luogo il Paroco avvertirà ed insegnerà ai divoti uditori, che il Salvator non dice, che nel medesimo modo sia in terra santificato, nel quale è santificato in Cielo, cioè che la santificazione terrena agguagli in grandezza la celeste: perchè questo non può in modo alcuno avvenire: ma che ciò sia fatto per carità, e con un'intimo affetto di animo: avvengachè sia cosa chiara e certissima che il divin Nome per sua natura non abbia di bisogno di santificazione alcuna,
*Psal.*110. essendo santo e terribile, siccome l'istesso Dio per se stesso e per sua natura e santo: nè a lui possa in modo alcuno accrescere santità

tità alcuna, della quale eternamente non ſia ſtato ripieno. Nondimeno perciocchè in terra gli è dato aſſai minore onore, che non ſi conviene, ed alle volte ancora è offeſo con beſtemmie e ſcelerate voci, di quì è che noi deſideriamo e dimandiamo, che con lodi, onore e gloria ſia celebrato a ſimiglianza delle lodi, onore, e gloria, che gli ſon date nel Cielo, cioè, che così l'onore e culto ſuo ſi ritrovi nella mente, e nell'animo, e nella bocca, e nelle parole degli uomini, che gli diano ogni venerazione ed interiore ed eſteriore; e con ogni celebrità onorino l'eccelſo, puro, e glorioſo Dio, ad imitazione dei ſuperni e celeſti cittadini; perocchè ſiccome gli ſpiriti celeſti con un ſommo conſenſo, con gloria, e con lodi inalzano Dio, così preghiamo che il medeſimo ſi faccia nel Mondo, e che tutte le genti e nazioni conoſcano, onorino, e riveriſcano Dio, acciocchè non ſi trovi uomo alcuno, che non accetti la Criſtiana religione, e tutto a Dio dedicandoſi, non creda, che da lui derivi ogni fonte di ſantità, e che niente ſi ritrova puro o ſanto, che non abbia origine dalla ſantità del divin Nome; perchè teſtifica l'Apoſtolo, che la Chieſa è ſtata monda- *Epb.5.*
ta nel lavacro dell'acqua, nella parola della vita. E queſta parola, Della vita, ſignifica il nome del Padre, del Figliuolo, e dello Spirito Santo, nel quale ſiamo battezzati, e ſantificati. Per la qual coſa, concioſſiachè niuna purgazione, niuna mondizia, e integrità di alcuno poſſa eſſere, ſopra il quale non ſia prima ſtato invocato il nome di Dio; però deſideriamo, e dimandiamo a Dio che ogni generazione di uomini, ſgombrate le impure tenebre della infedeltà, ed illuſtrata dai raggi del divino lume, conoſca sì fattamente la forza di queſto nome, che in quello ſolo cerchi la vera ſantità, e così nel nome dalla ſanta e individua Trinità ricevendo il Sacramento del Batteſimo, per virtù della mano e grazia di Dio riceva la perfetta ſantità. Fa ancora queſto noſtro deſiderio e dimanda non manco al propoſito di coloro, i quali macchiati di peccati e ſcelleratezze hanno perduta la pura integrità del Batteſimo, e la ſtola dell'innocenza, onde è avvenuto, che in quelli miſeriſſimi uomini l'impuriſſimo ſpirito di nuovo abbia collocata la ſua ſede. Deſideriamo adunque e preghiamo Dio, che in quelli ancora ſia ſantificato, cioè che ritornando al cuor loro, ed alla ſanità, col Sacramento della Penitenza ricoverino la perduta ſantità, e ſe ſteſſi facciano un puro e ſanto tempio ed albergo a Dio. Preghiamo finalmente che Dio alle menti di ciaſcheduno moſtri il ſuo lume, col quale poſſano vedere come ogni dato ottimo ed ogni

Jac.1. dono perfetto, che dal Padre de'lumi discende, è stato conceduto a noi per virtù di Dio; col quale da lui riconosciamo aver ricevuta la temperanza, la giustizia, la vita, la salute, e finalmente tutti i beni dell'anima e del corpo, gli esterni, i vitali, ed i salutiferi: dal quale, come la Chiesa predica, procedono tutti i beni; se il Sole con la sua luce, se le Stelle col lor movimento e corso giovano punto all'umana generazione: se noi da questo sparso aere siamo nutriti: se la terra con l'abbondanza delle biade e di tutti i frutti mantiene la vita di ciascheduno: se per l'opera de' magistrati godiamo della tranquillità e quiete: e questi e simili altri beni innumerabili ci somministra l'immensa benignità di Dio: nè sol queste, ma ancora tutte quelle cose, che i Filosofi dissero cause seconde: dobbiamo interpretare, che siano come certe mani di Dio fatte maravigliosamente, ed accommodate all'uso nostro per le quali ci compartisce i suoi beni, e li distribuisce in ogni parte. Ma quello che in questa Petizione grandemente importa, è, che tutti conoscano e riveriscano la Santissima sposa di Gesù Cristo, e Madre nostra, che è la Chiesa, nella quale sola è quello abbondantissimo e perpetuo fonte, nel quale si purgano e lavano tutte le macchie de' nostri peccati: dal quale si cavano tutti i Sacramenti di salute e di santificazione: per li quali come per certi celesti canali da Dio è in noi sparsa quella rugiada e liquore di santità, alla qual sola, ed a quelli i quali nel suo grembo e nelle sue braccia stringe, e ritiene, s'appartiene l'implorazione ed invocazione di quel santo e puro Nome, che solo sotto il Cielo è agli
Act.4. uomini stato dato, nel quale bisogna che ci salviamo. Ma in questo luogo i Parochi siano diligenti, e questo passo grandemente si ingegnino di esaggerare; cioè che s'appartiene al buon figliuolo non solo pregare il Padre Dio con parole, ma ancora in fatti e con le opere sforzarsi che in lui risplenda la santificazione del divin nome. E piacesse a Dio, che non fossero di quelli, i quali dimandando con questa Petizione assiduamente questa santificazione del nome di Dio, quanto è in loro con li fatti l'offendono e contaminano: per colpa di quelli ancora Dio è maledetto e bestemmiato; contra i quali disse l'Apostolo; Nomen Dei per vos blasphematur inter Gentes: Il nome di Dio è per cagion vostra bestemmiato tra le Genti; ed appresso Ezechiele leggiamo; Ingressi sunt ad Gentes, ad quas introierunt, & polluerunt nomen sanctum meum cum diceretur de eis: populus Domini iste est, & de terra ejus egressi sunt: Sono andati tra le Genti, alle quali entrarono, ed

Rom.2.

Ezech.36.

han-

hanno macchiato il mio ſanto nome, quando di lor ſi diceva : Queſto è il popolo del Signore, e queſti ſono che ſono uſciti dalla terra di Dio ; perchè qual'è la vita e come ſono i coſtumi di coloro, che fanno profeſſione di religioſi : così la ſciocca ed ignorante moltitudine ſuol giudicare e della religione, e dell'autore di quella ; per il che quelli, che vivono ſecondo la religione Criſtiana, la quale hanno accettata e ricevuta, ed alla ſua regola indrizzano l'Orazione e le loro operazioni, queſti tali porgono una grande occaſione e facoltà ad altri di lodare il nome del celeſte Padre, e di celebrarlo con ogni onore e gloria. Imperocchè l'iſteſſo Signore ci ha dato queſto offizio di eccitare gli uomini con chiare opere di virtù alle lodi e celebrazione del nome divino : ai quali in queſto modo parla appreſſo l'Evangeliſta : Sic luceat lux veſtra coram hominibus, ut videant opera veſtra bona, & glorificent Patrem veſtrum, qui in Cælis eſt : Così riſplenda la luce voſtra in preſenza degli uomini, che veggano le voſtre opere buone, e glorifichino il voſtro Padre, che è in Cielo ; e 'l Principe degli Apoſtoli diſſe : Converſationem veſtram inter gentes habentes bonam, ut ex bonis operibus vos conſiderantes glorificent Deum : Avendo tra le genti la voſtra converſazione buona ; acciocchè dalle buone opere conſiderando voi glorifichino Dio &c. *Matt.5.* *1.Pet.2.*

SECONDA PETIZIONE.

ADVENIAT REGNUM TUUM.

VENGA IL REGNO TUO.

Il Celeſte Regno, il quale in queſta ſeconda Petizione dimandiamo a Dio, è tale, che a quello ſi riferiſce e termina tutta la predicazione dell'Evangelio ; perchè da quello incominciò San Giovan Battiſta ad eſortare alla penitenza, quando diſſe : Pœnitentiam agite, appropinquabit enim regnum Cælorum : Fate penitenza, perchè ſi avvicinerà il regno de'Cieli. Nè d'altronde fece il cominciamento della ſua predicazione il Salvatore del genere umano. Ed in quel ſalutifero ſermone, nel quale a'ſuoi diſcepoli nel monte moſtrò le ſtrade, che conducono alla beatitudine, quaſi proponendo l'argomento del ſuo ragionamento fece il ſuo principio dal regno de'Cieli, dicendo : Beati pauperes ſpiritu, quoniam ipſorum eſt regnum Cælorum : Beati i poveri di ſpirito, *Matt.3.* *Matt.5.*

per-

perchè di quelli è il regno de'Cieli. Anzi che a quelli, che pure desideravano ritenerlo tra di loro, addusse per cagion della sua
Luc.4. necessaria partita quelle parole: Et aliis civitatibus oportet me euangelizare regnum Dei: quia ideo missus sum: Mi bisogna ancora predicare alle altre Città il regno di Dio: perchè per questo sono stato mandato. E questo medesimo regno poi comandò agli
Matt.10. Apostoli che predicassero. Ed a colui, che gli avea detto di voler andare a seppellire il suo padre, rispose: Tu vade, annuncia re-
Luc.9. gnum Dei: Tu vanne, ed annunzia il regno di Dio. Quando poi fu risuscitato da morte, per quelli quaranta giorni, nei quali ap-
Act.1. parve agli Apostoli, parlava del regno di Dio. Per la qual cosa i Parochi tratteranno con grandissima diligenza questo luogo della seconda dimanda, acciocchè così i Fedeli uditori conoscano quanta forza e necessità si ritrovi in questa seconda Petizione. E primieramente allo spiegare questa cosa dottamente e sottilmente, darà loro grande occasione e facoltà il considerare, che quantunque sia questa Petizione congiunta con tutte l'altre, nondimeno ci comandò il Signore, che ancora la facessimo separata dall'altre, acciocche così quello, che dimandiamo, cerchiamo con un gran-
Matt.6. de affetto e con sommo studio. Perchè egli ci disse: Quærite primum regnum Dei & justitiam ejus: & hæc omnia adjicientur vobis: Cercate prima il regno di Dio, e la sua giustizia: e tutte queste cose vi saranno aggiunte. E per certo che in questa dimanda si contiene tanta efficacia, e copia dei celesti doni, che ella abbraccia tutte quelle cose, che son necessarie al conservare la vita e spirituale, e corporale. E come diremo noi colui esser degno del nome regale, il quale non abbia cura di quelle cose, nelle quali si contiene la salute del regno? Ora se gli uomini sono della conservazione del regno loro solleciti e diligenti; con quanta cura e provvidenza, si dee credere, che il Re dei Re conservi e custodisca la vita e la salute degli uomini? In questa Petizione adunque del regno di Dio si comprendono tutte quelle cose, delle quali in questo nostro peregrinaggio, o più tosto esilio abbiamo di bisogno, le quali Dio benignamente promette doverci concedere; perchè immediatamente soggiunse quelle parole: Et hæc omnia adjicientur vobis: E tutte queste cose vi saranno aggiunte. Nelle quali parole chiaramente manifestò, lui essere quel Re, che all'uman genere copiosamente, ed abbondantemente somministra tutte le cose; nella considerazione della infinita benignità del qua-
Psal.22. le era immerso il Profeta Davidde, quando cantò: Dominus regit

git me, & nihil mihi deerit: Il Signore mi regge, e niente mi mancherà. Ma non basta il dimandare con veemenza il regno di Dio, se con la petizione nostra non accompagnamo tutte quelle cose, le quali sono come istrumenti di cercarlo e ritrovarlo; perchè quelle cinque vergini stolte, certo è, che con gran desiderio ed affetto d'animo dimandarono questo regno, dicendo queste parole: Domine, Domine, aperi nobis: Signore, Signore, aprici. Ma perchè non aveano seco quelle cose, che ajutassero la loro dimanda, furono escluse. Nè ciò fu fatto senza ragione, perchè quella è sentenza vera, detta per bocca di Dio: Non omnis, qui dicit mihi, Domine, Domine, intrabit in regnum Cælorum: Non ciascuno, che mi dice, Signore, Signore, entrerà nel regno de'Cieli. Per la qual cosa i Sacerdoti curati e Pastori delle anime dagli abbondantissimi fonti delle sacre Scritture attingeranno quelle cose, le quali possono ai Fedeli eccitare l'animo e 'l desiderio del regno de'Cieli, e che la misera e calamitosa condizione dello stato nostro pongano loro avanti agli occhi, le quali cose talmente li comovano, che ben considerando, e riducendosi al cuore loro, si mettano a memoria la somma beatitudine, e quegl' inesplicabili beni, dei quali l'eterna casa del nostro Padre Dio è abbondante: perchè noi siamo esuli ed abitatori certamente di quel luogo, nel quale abitano i demonj: l'odio de'quali contra di noi non si può in modo alcuno mitigare: perchè sono verso l'uman genere molestissimi ed implacabili. Che diremo noi delle domestiche ed intestine guerre, le quali tra di loro fanno continuamente il corpo e l'anima, la carne e lo spirito? per le quali dobbiamo sempre temere di non cadere in terra. Ma che diciamo noi, che dobbiamo temere? anzi che subito caderemmo, se con l'ajuto della divina mano non fossimo difesi: La qual moltitudine di miserie ben conoscendo l'Apostolo disse: Infelix ego homo, quis me liberabit de corpore mortis hujus? O infelice me uomo, chi mi libererà mai dal corpo di questa morte? Questa infelicità del nostro genere, avvengachè per se stessa si conosca, nondimeno, comparandola alle altre nature, ed alle altre cose create, assai più agevolmente si potrà intendere. In quelle, o siano prive di ragione, o di senso, ancora di rado vediamo avvenire, che mai natura alcuna torca dalle sue propie operazioni, dal senso, o dal moto, che le è naturale, sicchè si parta dal suo proposto ed istituito fine. Questo talmente apparisce nelle bestie salvatiche, nei pesci, e negli uccelli, che non fa di bisogno altrimente tal cosa ma-

Matt.25.

Matt.7.

Gal.5.

Rom.7.

manifeſtare . E ſe tu riſguardi al Cielo , non intendi eſſere veriſſi-
*Pſal.*118. mo quello che già diſſe Davidde ? In æternum Domine verbum tuum permanet in Cælo : O Signore in eterno la tua parola nel Cielo è permanente . Perchè il Cielo è agitato da un continuo movimento , e da un perpetuo ravvolgimentò , tal che non ſi parte pure un minimo punto da quella legge , che gli è ſtata ordinata da Dio . Se tu conſideri la terra , e tutto l'altro Univerſo : vedrai chiaro , che ovvero niuna ſua parte mai manca , o , ſe pure ciò avviene , ſi vedrà in coſe minime . Ma il miſeriſſimo uomo ſpeſſiſſime volte inciampa : e ſe pur penſa a coſe buone e giuſte , di rado le eſeguiſce : molte volte quelle buone opere , che ha preſo a fare , abbandona , e diſpregia : quella ottima intelligenza , che dianzi gli piacque , ſubito gli diſpiace , e quella refutando traſcorre e caſca in diſoneſti conſigli , ed a ſe ſteſſo nocevoli . Quale è adunque la cagione di queſta miſeria , ed incoſtanza ? Il diſpregio che ſi ha delle divine iſpirazioni ; perciocchè noi ſerriamo le orecchie alle divine ammonizioni , nè vogliamo a quei lumi alzare gli occhi , che Dio ci mette innanzi : nè aſcoltiamo il noſtro celeſte Padre , che ci comanda coſe sì ſalutifere . Per la qual coſa dovranno i Parochi attendere a far sì , che avanti agli occhi dei lor popoli fedeli mettano le miſerie dell'uomo , e manifeſtino le cagioni di tali miſerie , e dimoſtrino la forza dei rimedj ; al far le quali coſe non gli mancherà modo e facoltà , la quale apprenderanno da S. Giovan Griſoſtomo , e da S. Agoſtino , e principalmente da quelle coſe , che noi abbiamo trattate nell'eſpoſizione del Simbolo : perocchè , conoſciute quelle , chi ſarà di quelli , che nei peccati ſi ritrovano , che con l'ajuto della preveniente grazia di Dio , ad eſempio di quel prodigo figliuolo , non ſi sforzi levarſi , e rizzarſi , ed appreſentarſi nel coſpetto del celeſte Re e Padre ?

Spiegate queſte coſe , paleſeranno qual ſia la utile e fruttuoſa Petizione dei Fedeli , e quello , che con queſte parole dimandiamo a Dio , maſſime che 'l vocabolo del regno di Dio , ſignifica molte coſe , la dichiarazione delle quali non ſarà inutile all' intelligenza dell'altre parti della Scrittura , e ſarà neceſſaria alla cognizione di queſto luogo . Una comune ſignificazione adunque del regno di Dio , e che ſi ritrova frequentemente nelle ſacre Lettere , è quella , per la quale ſi dimoſtra non ſolo quella potenza , la quale Dio ha nell'univerſità di tutti gli uomini , e di tutte le altre coſe create , ma ancora la provvidenza , con la quale il tutto reg-

ge ;

ge , e modera ; perchè diſſe il Profeta : In manu ejus ſunt omnes fines terræ : Nella ſua mano ſono tutti i confini della terra ; per li quali confini s'intendono ancora quelle coſe , che ſono occulte , e naſcoſe nelle interiori parti della terra , e di tutte le altre coſe . Queſto medeſimo volle ſignificare Mardocheo, con quelle parole : Domine Deus , Rex omnipotens : in ditione enim tua cuncta ſunt poſita , & non eſt qui tuæ poſſit reſiſtere voluntati : Dominus omnium tu es , nec eſt qui reſiſtat majeſtati tuæ : Signore Dio , Re onnipotente , nella tua ſignoria tutte le coſe ſon poſte , e non è chi alla tua volontà poſſa reſiſtere : Tu ſei di tutte le coſe Signore, nè è chi reſiſta alla tua majeſtà . *Pſal.*94. *Eſth* 13.

Ancora con queſta parola , Regno di Dio , ſi dichiara quella precipua e ſingolare provvidenza , con la quale Dio cuſtodiſce e governa gli uomini giuſti , e ſanti : della qual propia e diligentiſſima cura inteſe Davidde , quando diſſe : Dominus regit me , & nihil mihi deerit : Il Signore mi regge , e niente mi mancherà . E da Iſaia fu detto : Dominus Rex noſter , ipſe ſalvabit nos : Il Signore è noſtro Re , ed egli ci ſalverà . Nella quale regal potenza di Dio avvengachè con un peculiar modo in queſta vita ſi ritrovino quei ſanti e giuſti uomini che detto abbiamo , nondimeno Criſto noſtro Signore ammonì Pilato , che il ſuo regno non era di queſto Mondo , cioè che non ha origine da queſto Mondo , che è ſtato creato , e ha da mancare ; perocchè in quel Mondo , del quale abbiamo detto , ſignoreggiano adeſſo gl'Imperatori , i Re , leRepubbliche , i Duchi , e tutti quelli , i quali o deſiderati ed eletti dagli uomini , ſono prepoſti al governo delle Città , e delle Provincie , ovvero per forza , o con ingiurie hanno occupato la ſignoria . Ma Criſto noſtro Signore è ſtato coſtituito Re da Dio , come diſſe il Profeta : Il cui regno ſecondo quello , che diſſe l'Apoſtolo , e giuſtizia : perchè egli dice : Regnum Dei eſt juſtitia , & pax & gaudium in Spiritu Sancto : Il regno di Dio è giuſtizia , pace , e gaudio in Spirito Santo . E regna in noi Criſto Signor noſtro per mezzo delle virtù interiori , fede , ſperanza , e carità ; per le quali virtù noi in un certo modo di queſto regno diveniamo parti , ed a Dio in un certo peculiar modo ſoggetti , al ſuo culto e venerazione ſiamo conſecrati ; acciocchè , come diſſe l'Apoſtolo : Io vivo , ma omai non vivo io , ma vive in me Criſto ; così a noi ſia lecito dire : Regno io omai non io , ma regna in me Criſto . Ed è queſto regno detto giuſtizia , perchè con la giuſtizia di Criſto noſtro Signore è ſtato coſtituito ; e di queſto regno così appreſ- *Pſal.*2. *Rom.*14. *Gal.*2.

Luc.17. preſſo S. Luca parlò il Signore : Regnum Dei intra vos eſt : Il regno di Dio è entro di voi. Perchè quantunque Gesù Criſto per fede regni in tutti quelli, i quali ſono contenuti nel gremio, e nel ſeno della ſantiſſima madre Chieſa, nondimeno con uno ſpecial modo regge quelli, i quali di una eccellente fede, ſperanza, e carità dotati ſi ſono dati a Dio, come pure e vive membra ſue; ed in queſto ſi dice eſſere il regno della grazia di Dio.

Ancora è il regno della gloria di Dio, del quale il Signor noſtro Criſto appreſſo S. Matteo parlò, quando diſſe : Venite benedicti Patris mei, poſſidete paratum vobis regnum a conſtitutio-
Matt.25. ne Mundi : Venite benedetti dal mio Padre, poſſedete il regno a voi apparecchiato dalla coſtituzione del Mondo. Il qual regno medeſimo quel ladrone appreſſo S. Luca, riconoſcendo le ſue ſce-
Luc.23. leratezze, maravigliosamente deſiderava, dicendo : Domine, memento mei, dum veneris in regnum tuum : Signore, ricordati di me, quando tu perverrai nel tuo regno. S. Giovanni ancora fa menzione di queſto regno, quando dice appreſ-
Joan.3. ſo lui Criſto : Niſi quis renatus fuerit ex aqua, & Spiritu Sancto, non poteſt introire in regnum Dei : Se uno non ſarà rinato di acqua e di Spirito Santo, non può entrare nel regno di Dio.
Eph.5. Ancora nè parlò l'Apoſtolo agli Efesj : Omnis fornicator, aut immundus, aut avarus, quod eſt idolorum ſervitus, non habet hereditatem in regno Chriſti, & Dei : Niuno fornicatore, o immondo, o avaro (il che è una ſervitù degl'idoli) ha l'eredità nel
Matt.13. regno di Criſto, e di Dio. Al medeſimo propoſito fanno alcune ſimilitudini di Criſto noſtro Signore, con le quali parla del regno del Cielo. Ma è neceſſario prima porre il regno della grazia : perchè non può eſſere, che in alcuno regni la gloria di Dio, ſe prima non ha regnato in quello la grazia del medeſimo. Ed è la
Joan.4. grazia, per quello che ne diſe il Salvatore iſteſſo, un fonte di acqua, che ſale in vita eterna. Ma che diremo noi eſſere la gloria altro, che una certa grazia perfetta ed aſſoluta? Perocchè finche ſiamo veſtiti da queſto fragile e mortal corpo, mentre che in queſto cieco pellegrinaggio ed eſilio erranti, e deboli ci ritroviamo lontani dal noſtro Signore ſpeſſo inciampiamo e cadiamo, ſcacciando da noi l'ajuto del regno della grazia, nel quale ci appoggiavamo. Ma poichè ci riſplenderà la luce del regno della gloria, il quale è perfetto, ci conſerveremo fermi e ſtabili in perpetuo; perchè allora ogni mancamento ed incomodo avrà fine, ogni noſtra infermità confermata ſi fortificherà, e finalmente Dio iſteſſo re-

regnerà e nell'anima, e nel corpo noſtro; la qual coſa più ampiamente è ſtata trattata nel Simbolo, quando ſi parlò della riſurrezione della carne. Eſpoſte adunque le predette coſe, le quali ci dichiarano il comun ſenſo e ſignificazione del regno di Dio, ſi dee ora dir quello, che propiamente ſi dimandi per queſta Petizione. Dimandiamo per tanto da Dio, che il regno di Criſto, che è la Chieſa, ſi accreſca, che gl'infedeli ſi rivoltino alla fede di Criſto noſtro Signore, ed al ricevere la vera cognizione di Dio, ed i Giudei, e gli Sciſmatici, e gli Eretici ritornino alla ſanità, e ſi riducano alla comunione della Chieſa di Dio, dalla quale ſi ſono ribellati; acciocchè così ſi verifichi, e ſi conduca al fine quello, che per bocca d'Iſaia diſe il Signore: Dilata locum tentorii tui,& *Iſa.54.*
pelles tabernaculorum tuorum extende: longos fac funiculos tuos, & clavos tuos conſolida; ad dexteram enim & ad lævam penetrabis: quia dominabitur tui, qui fecit te: Allarga il luogo del tuo padiglione, e diſtendi le pelli de'tuoi alloggiamenti: allunga le tue funi, e ferma i tuoi chiodi: perchè tu penetrerai alla deſtra ed alla ſiniſtra: perciocchè quelli, che ti ha fatto, ti ſignoreggierà. Ed il medeſimo in un'altro luogo diſſe: Ambulabunt gentes in lu- *Iſa.60.*
mine tuo, & reges in ſplendore ortus tui: leva in circuitu oculos tuos, & vide: omnes iſti congregati ſunt, venerunt tibi; filii tui de longe venient, & filiæ tuæ de latere ſurgent: Le genti cammineranno nel tuo lume, e i Re nello ſplendore del tuo naſcimento: alza intorno gli occhi tuoi, e vedi: tutti queſti ſi ſon congregati, ſon venuti a te: i tuoi figliuoli verranno di lontano, e le tue figliuole ſorgeranno da canto. Ma perchè nella Chieſa ſi trovano di quelli, i quali con le parole confeſſando Dio, e con li fat- *Tit.1.*
ti negandolo, moſtrano avere una fede informe, nei quali per il peccato il demonio abita, e come nelle ſue propie ſtanze ſignoreggia in loro, per quello domandiamo ancora, che a quelli venga il regno di Dio, per il quale, ſgombrata ogni caligine di peccati, ed illuſtrati dai raggi della divina luce ſiano reſtituiti nella priſtina dignità de'figliuoli di Dio. Preghiamo ancora, che il celeſte Padre, tolti via dal ſuo regno tutti gli Eretici, e Sciſmatici, e da quello ſcacciate tutte le offeſe e le cagioni de'peccati, purghi e netti l'aja della ſua Chieſa, la quale a Dio piamente e ſantamente dardo il culto, ſi goda una quieta e tranquilla pace. Finalmente dimardiamo, che ſolo in noi ſi viva, e ſolo regni Dio; acciocchè per l'avvenire la morte non abbia in noi luogo; ma che ella ſia aſſorta nella vittoria di Criſto noſtro Signore;

re ; il quale deſtrutto e diſſipato ogni principato dei nimici , ogni poteſtà , ed ogni virtù , ſottometta al ſuo imperio tutte le coſe .

Ed avranno cura i Parochi d'inſegnare ai lor popoli fedeli , (il che alla natura di queſta Petizione ſi appartiene) da quali penſieri , e meditazioni iſtrutti poſſano a Dio mandare queſte divote preghiere . E primieramente gli eſorteranno , che bene riſguardino e contemplino la forza e'l ſentimento di quella ſimilitudi-
Matt.13. ne , che il Salvatore introduſſe , quando diſſe : Simile eſt regnum cœlorum theſauro abſcondito in agro : quem qui invenit homo , abſcondit, & præ gaudio illius vadit, & vendit univerſa , quæ habet , & emit agrum illum : Il regno de'Cieli è ſimile ad un teſoro naſcoſto in un campo : il quale quell'uomo che lo trova,naſconde, e per il gaudio , che ha di quello, ſe ne va, e vende tutte le coſe , che ha , e compra quel campo . Perocchè quelli , che conoſce le ricchezze di Criſto noſtro Signore , diſpregierà tutte le altre coſe a comparazione di quelle ; a coſtui le facoltà , le ricchezze , la potenza parranno vili . Perocchè niente è , che a quel ſommo e prezioſo teſoro poſſa paragonarſi , anzi che poſſa ſtare al coſpetto ſuo . Onde quelli , ai quali ſarà conceduto conoſcere tal coſa ,
Phil.3. eſclameranno con l'Apoſtolo : Omnia detrimentum feci , & arbitror ut ſtercora , ut Chriſtum lucrifaciam : Tutte le coſe ſtimai dannoſe ; e le giudico viliſſime per guadagnar Criſto . Queſta è quella nobile margarita evangelica,per la quale colui che ſpenderà tutti quei danari, che ha raccolti, con aver venduti tutti i ſuoi beni , goderà la ſempiterna beatitudine . O felici noi , ſe Gesù Criſto ci moſtraſſe tanto del ſuo lume, che noi poteſſimo vedere quella margarita della divina grazia , con la quale egli regna ne'ſuoi ; perchè e tutte le coſe noſtre, e noi ſteſſi venderemmo, acciocchè, comprata quella, la conſervaſſimo : perchè allora potremmo ſenza
Rom.8. alcun dubbio dire ; Chi ci ſeparerà mai dalla carità di Criſto ? E' ſe noi vogliamo ſapere , qual ſia la preſtante eccellenza del regno della gloria , aſcoltiamo il Profeta , e l'Apoſtolo , che di quella
Iſa.64. parlarono con le medeſime voci : Oculus non vidit , neque auris
1.Cor.2. audivit , neque in cor hominis aſcendit , quæ præparavit Deus iis, qui diligunt illum : Occhio non vide , nè orecchio udì , nè venne in penſiero di uomo mai la grandezza di quelle coſe , che ha Dio preparato a quelli , che lo amano. E ci gioverà molto ad impetrar quello , che dimandiamo , ſe noi da noi ſteſſi conſidereremo , chi noi ſiamo , cioè ſtirpe e progenie di Adamo , a ragione diſcacciati e sbanditi dal Paradiſo . La indegnità e perverſità de' quali richie-

chiederebbe un ſommo odio di Dio, e pene ſempiterne. Onde allora biſognerà che l'animo noſtro ſi umilj, ed abbaſſi: e così ſarà la noſtra Orazione piena di una Criſtiana umiltà, ed al tutto di noi ſteſſi diffidati, in guiſa di quel Pubblicano ricorreremo alla *Luc.18.* miſericordia di Dio; e tutto quello, che abbiamo, dalla ſua benignità riconoſcendo, a lui renderemo grazie immortali, il quale ci abbia donato il ſuo ſpirito, nel quale fidati abbiamo ardire di gridare a lui, Abba Padre. Appreſſo, conſidereremo e penſere- *Rom.8.* mo con gran cura e diligenza, quel che fare o ſchifare ſi debba, acciocchè al celeſte regno poſſiamo pervenire; perchè non ſiamo da Dio ſtati chiamati all'ozio, ed alla pigrizia; anzi che egli ci diſſe: Regnum Cælorum vim patitur, & violenti rapiunt illud: Il *Matt.11.* regno de'Cieli patiſce forza, ed i violenti lo rapiſcono. Ed altrove: Si vis ad vitam ingredi, ſerva mandata: Se tu vuoi entrare nella *Matt.19.* vita eterna, oſſerva i comandamenti. Non baſta dunque dimandare il regno di Dio, ſe gli uomini inſieme non ci mettano ogni loro ſtudio ed opera; perocchè è neceſſario, che noi ſiamo adiutori, e miniſtri inſieme della grazia di Dio nel tenere quel corſo, col quale ſi perviene al Cielo. Dio non ci abbandona mai, il quale ci promeſſe di dover ſempre eſſere con eſſo noi: talchè a queſto ſolo dobbiamo aver l'occhio, di non abbandonare e Dio, e noi ſteſſi. E ſono per certo di Dio tutte quelle coſe, che ſono nel regno della Chieſa, per le quali egli la vita degli uomini difende, e conſerva, e ci cagiona la ſempiterna ſalute. Sono di Dio le moltitudini degli Angeli, le quali noi con gli occhi non vediamo. Ed è di Dio queſto viſibil dono de'Sacramenti, ricchiſſimo di celeſte virtù. In queſte coſe è ſtato coſtituito da Dio a noi tanto ajuto, che non ſolo poſſiamo eſſere ſicuri dall'acerbiſſimo regno de' noſtri nimici, ma ancora ci è conceduto atterrare, e conculcare l'iſteſſo tiranno, e i nefandi ſuoi ſeguaci. Per la qual coſa all'ultimo dimandiamo ferventemente allo ſpirito di Dio, che ci comandi, che turto quello, che facciamo, lo facciamo ſiccome piace alla ſua volontà, e che tolga via e diſtrugga l'imperio di Satanaſſo, che in quell'eſtremo giorno non abbia in noi poteſtà alcuna: che Criſto vinca, e trionfi: che le ſue Leggi per tutto il Mondo abbiano vigore ed autorità: che i ſuoi decreti ed ordinazioni ſiano oſſervate; che non ſi trovi alcuno che lo abbandoni o tradiſca, ma che tali ſi moſtrino tutti gli uomini, che ſenza paura o timore alcuno s' appreſentino avanti al coſpetto del Re, e Dio, e così prendano quella poſſeſſione del celeſte regno a loro nella

eternità ordinata e costituita, dove si godano beati con Cristo un' eternità sempiterna.

TERZA PETIZIONE.

FIAT VOLUNTAS TUA.

SIA FATTA LA TUA VOLONTA'.

Essendo stato da Cristo nostro Signore detto: Non omnis, qui dicit mihi, Domine, Domine, intrabit in regnum Cælorum: sed qui facit voluntatem Patris mei, qui in Cælis est, ipse intrabit in regnum Cælorum: Non ciascheduno, che mi dice, Signore, Signore, entrerà nel regno de'Cieli: ma chi fa la volontà del Padre mio, che è ne'Cieli, quelli entrerà nel regno de'Cieli. Tutti quelli, che in quel celeste regno desiderano pervenire, debbono a Dio dimandare, che sia fatta la sua volontà. E però nel suo propio luogo è posta questa Petizione, essendo subito dopo la dimanda del regno celeste. Ma acciocchè i Fedeli intendano, quanto ci sia necessario quello, che noi dimandiamo in questa preghiera, e quanta moltitudine di salutiferi doni conseguiamo, impetrando quello, che in essa si dimanda, dimostreranno i Parochi, da quali miserie, e calamità l'uman genere fosse oppresso per il peccato del nostro primo Padre. Imperocchè Dio dal principio impresse un connaturale appetito del propio bene a tutte le cose create, acciocchè per una certa loro naturale inclinazione cercassero e desiderassero il lor fine; dal quale non mai torcano, o si partano, se qualche impedimento di fuori non è loro opposto. E fin dal principio fu nell'uomo questo appetito del fin suo, che è Dio, autore e Padre della sua beatitudine, e tanto più nobile ed eccellente, quanto egli era di ragione dotato, e di consiglio. E questo amore che con loro è naturalmente generato, avendo conservato tutte le altre creature prive di ragione: le quali siccome, subito che dal principio furono create, per natura furono buone, così in quello stato e condizione si conservarono, e fino ad oggi si conservano: il misero genere umano non ritenne il suo corso primo: perchè non solo perdette i beni della original giustizia, dei quali da Dio era stato arricchito, ed ornato sopra ogni virtù della sua natura, ma ancora oscurò quel desiderio della virtù, che nell'animo
Psal.52. suo era per natura inserto; e però disse il Salmo: Omnes declina-

ve-

verunt, ſimul inutiles facti ſunt: non eſt qui faciat bonum, non eſt uſque ad unum: Tutti hanno declinato, ed inſieme ſon fatti inutili: non è chi faccia bene, non è pure un ſolo; perchè il ſentimento e la cogitazione del cuore umano ſono inclinati al male fin dalla ſua adoleſcenza; talchè di quì ſi può agevolmente comprendere, che niuno per ſe ſteſſo può aver guſto di coſe, che a lui ſiano ſalutifere, ma che tutti ſono rivolti al male; e perchè innumerabili ſono le prave cupidità degli uomini, mentre che ſono facili all'ira, ed a quella ſon traſportati con acceſo deſiderio, ed all'odio, alla ſuperbia, all'ambizione, e quaſi ad ogni ſorte di male. Nei quali mali avvengachè continuamente ci ritroviamo, nondimeno (tale è la ſomma miſeria della noſtra umana condizione) molti di quei mali ſi ritrovano, che noi non giudichiamo mali; il che ci dimoſtra una notabile e ſingolare calamità degli uomini: i quali accecati dalle loro cupidità e libidini non veggono, che quelle coſe, che eſſi s'immaginano eſſer loro giovevoli, ſono il più delle volte peſtifere, anzi che a quei pernicioſi mali ſono precipitoſamente traſportati come ad un deſiderabile bene, e quelle coſe, che ſono veramente buone, ed oneſte, come contrarie hanno in orrore. Queſta falſa opinione e corrotto giudizio deteſta Dio con quelle parole: Væ qui dicitis malum bonum, & bonum malum, ponentes tenebras lucem, & lucem tenebras, ponentes dulce in amarum, & amarum in dulce: Guai a voi, che dite il male bene, ed il bene male, giudicando le tenebre luce, e la luce tenebre, giudicando l'amaro dolce, ed il dolce amaro. Acciocchè adunque mettano avanti agli occhi noſtri le noſtre miſerie, ſogliono le ſacre Lettere aſſomigliarci a quelli, che hanno perduto il vero ſenſo del guſto: onde naſce, che fuggono dal cibo, che a loro darebbe ſalute, e quello appetiſcono, che loro è contrario, e dannoſo. Ancora ci fanno ſimili agl'infermi; perchè ſiccome quelli, ſe prima non diſcacciano la infirmità, non poſſono eſercitare gli offizj, e le opere degli uomini ſani, e gagliardi, così parimente noi non poſſiamo eſeguire quelle operazioni, che a Dio ſon grate, ſenza l'ajuto della divina grazia. E ſe pure eſſendo noi talmente diſpoſti, operiamo alcune coſe, ſono leggiere ed al conſeguire la celeſte beatitudine di poco o di niun momento. Ma amare, ed onorare Dio non potremmo giammai ſiccome ſi conviene, ſe dall'ajuto della divina grazia a ciò non ſiamo ſollevati; perchè è coſa sì grande, e sì alta, che noi che ci giacciamo in terra, non la poſſiamo conſeguire con le noſtre

Gen.8.

Iſa.5.

umane forze . Ancora quella è una comparazione attiſſima e convenientiſſima per ſignificare la miſera condizione dell'uman genere , per la quale ſiamo detti ſimili ai fanciulli , i quali laſciati al ſuo arbitrio , ſi muovono inconſideratamente a tutte le coſe : ſiamo veramente noi fanciulli , ed imprudenti , tutti dati a ſcherzi , a parlari leggieri , ed a vane operazioni , ſe dall'ajuto divino ſiamo abbandonati . Perchè con tali parole ci riprende la Sapienza :

*Prov.*1. Uſquequo parvuli diligitis infantiam , & ſtulti ea , quæ ſibi ſunt noxia , cupient ? Fin quando o fanciulli amerete l'infanzia , e gli ſtolti le coſe a loro nocevoli deſidereranno ? E l'Apoſtolo ci eſor-

1.*Cor.*14. ta pure in queſto modo : Nolite pueri effici ſenſibus : Non vogliate diventare fanciulli con li ſenſi . Benchè noi ci troviamo in maggior vanità ed errore , che non fa quella età fanciulleſca , la quale ſebbene è lontana dalla prudenza umana , può nondimeno a quella col tempo per ſe ſteſſa pervenire ; ma alla divina prudenza , la quale è neceſſaria alla ſalute , noi non poſſiamo pur aſpirare ſenza opera ed ajuto di Dio ; perchè ſe l'ajuto di Dio non ci foſſe preſente , refutaremmo quelli , che ſon veramente beni , e così ruineremmo in una volontaria morte . Ma ſe uno , ſgombrata con l'ajuto di Dio ogni caligine dell'animo ſuo , vedeſſe queſte miſerie degli uomini , e tolto da lui quello inſenſato ſtupore , cominciaſſe a ſentire la legge delle ſue membra , e riconoſceſſe le cupidità de' ſenſi allo ſpirito ripugnanti , e così ben conſideraſſe ogni inclinazione , che la natura noſtra ha al male : come non potrà coſtui con un ardente deſiderio a queſto male , dal quale ſiamo per vizio della natura oppreſſi , ed aggravati , cercare un rimedio opportuno , e deſiderare quella ſalutifera regola , alla quale la vita dell'uomo Criſtiano ſi dee indrizzare , e conformare ?

Queſto è adunque quello, che dimandiamo , quando preghiamo con queſte parole : Fiat voluntas tua : Sia fatta la tua volontà : perocchè , per aver diſcacciata da noi l'obbedienza e ſpregiata la volontà di Dio , eſſendo caduti in queſte miſerie ; un ſolo rimedio a tanti mali ci è ſtato propoſto da Dio , e queſto è , che viviamo pur una volta conformi alla volontà di Dio , la quale peccando diſpregiammo , e tutte le noſtre operazioni e penſieri miſuriamo con quella regola della volontà divina ; il che acciocchè poſſiamo conſeguire , ſupplichevolmente dimandiamo a Dio : Fiat voluntas tua . E queſto debbono coloro ancora dimandare iſtantemente, negli animi de'quali già regna Dio , e che già dai raggi del divin lume ſono illuſtrati , per benefizio della cui grazia obbediſcono alla vo-

volontà di Dio : i quali sebben sono in tal modo disposti e preparati , nondimeno le propie cupidità loro sono contrarie per la inclinazione al male , che nei sensi degli uomini è inserta ; talchè sebbene siamo tali, nondimeno grandemente dobbiamo temere di noi stessi , stando noi in questo luogo , che astratti ed allettati dalle concupiscenze, le quali militano nelle nostre menti , di nuovo non torciamo dalla via della salute . Del qual pericolo il Signor nostro Gesù Cristo ci avvertì con quelle parole : Vigilate , & orate , ut non intretis in tentationem : spiritus quidem promptus est , caro autem infirma : Vigilate ed orate, acciocchè non entriate in tentazione : lo spirito per certo è pronto, ma la carne è inferma . Perchè non è nella potestà dell'uomo , nè ancora in quello , che è per grazia di Dio giustificato , talmente avere gli affetti della carne domi , che non mai poi in lui si possano eccitare , perchè la grazia di Dio sana bene la mente di quelli , che sono giustificati , ma non sana la carne . Delle quali cose scrisse l'Apostolo : Scio enim quia non habitat in me , hoc est in carne mea bonum : Perchè io conosco , che non abita in me , cioè nella carne mia cosa buona;perocchè come una volta il primouomo perdette la giustizia originale, dalla quale come da un freno le sue cupidità erano rette e governate , non potè di poi la ragione in modo contenerle , che quelle cose non desiderassero , che ancora sono ripugnanti alla ragione : onde l'Apostolo scrisse, che in quella parte dell'uomo abita il peccato , cioè il fomite del peccato ; acciocchè così noi intendessimo , che quello non dimora appresso di noi per qualche tempo , a guisa che farebbe un forestiero , ma che , fin che viviamo , si ferma perpetuamente nell'abitazione delle membra , come abitatore del nostro corpo . Essendo adunque noi combattuti continovamente dai domestici ed intestini nimici, agevolmente conosciamo , che dobbiamo rifuggire all'ajuto di Dio , ed a lui dimandare , che in noi sia fatta la sua volontà .

Jac.4.

Matt.26.

Rom.7.

Si dee ancora far sì , che i Fedeli sappiano , qual sia la forza di questa dimanda . Nel qual luogo , lasciate molte cose , che dai Dottori Scolastici della volontà di Dio , utilmente e copiosamente si disputano , diciamo , qui la volontà prendersi per quella, che sogliono dire , volontà di segno , cioè per quello , che Dio comanda , o ci ammonisce che facciamo , o che ci guardiamo di fare . Onde per questo nome volontà nel presente luogo tutte quelle cose sono comprese , le quali ci son proposte per acquistare la celeste beatitudine, o siano cose pertinenti alla fede , o ai costumi;

finalmente tutte quelle, le quali il Signor noſtro Criſto o per lui ſteſſo, o per la ſua Chieſa ci ha comandato che facciamo, o proibito che laſciamo di fare; della qual volontà in tal guiſa ſcriſſe
Eph.5. l'Apoſtolo: Nolite fieri imprudentes, ſed intelligentes, quæ ſit
1.Tes.4. voluntas Dei: Non vogliate diventare imprudenti, ma intelligenti, qual ſia la volontà di Dio. Quando noi adunque preghiamo dicendo: Fiat voluntas tua; Dimandiamo primieramente che il celeſte Padre ci conceda facoltà di obbedire ai divini comandamenti, e di ſervire a lui in ſantità e giuſtizia tutti i giorni noſtri, che ſecondo il cenno e volontà ſua operiamo tutte le coſe; che noi oſſerviamo tutti quegli oſſizj, dei quali nelle ſacre Lettere ſiamo ammoniti, che, avendo lui per guida ed autore, tutte le altre coſe operiamo, che a coloro ſi appartengono, i quali non ſon nati per volontà di carne, ma per volontà di Dio, ſeguitando l'eſempio del noſtro Signore Gesù Criſto: il quale ſi fece obbediente ſino alla morte, ed alla morte della Croce; che noi ſiamo apparecchiati più toſto ogni coſa patire, che partirci un minimo punto dalla ſua volontà. Nè alcuno ſi ritrova, che dall'amore e deſiderio di queſta dimanda ſia più ardentemente acceſo, che colui, a cui è conceduto il riſguardare ed intendere la ſomma dignità di quelli, che obbediſcono a Dio: perchè coſtui intende, eſſer veriſſimo quel che ſi dice, che il ſervire a Dio, e l'obbedire a lui è un regnare. Ciaſcuno (diſſe il Signore) che farà la volontà del mio Padre, che è in Cielo, egli è mio fratello, mia ſorella, e mia madre, cioè io ſono con lui con tutti i legami di amore e benevolenza congiuntiſſimo. Niuno è quaſi tra gli uomini ſanti e giuſti, che a Dio non abbia inſtantiſſimamente dimandato il dono ſingolare di queſta Petizione; e tutti quelli tali hanno uſato belliſſime e preclariſſime Orazioni, ma bene ſpeſſo ſono ſtate varie: tra i quali noi vediamo l'eccellente e ſoaviſſimo Davidde, che
Pſal.118. dimanda tal coſa in diverſi modi: perche ora dice: Utinam dirigantur viæ meæ ad cuſtodiendas juſtificationes tuas: Voglia Dio, che le mie vie s'indrizzino a cuſtodire le tue giuſtificazioni. Alle volte: Deduc me Domine in ſemitam mandatorum tuorum: Conducimi nella via de' tuoi comandamenti. Qualche volta: Greſſus meos dirige ſecundum eloquium tuum, & non dominetur mei omnis injuſtitia: Drizza i miei paſſi ſecondo il tuo parlare, e non mi ſignoreggi mai ingiuſtizia alcuna. A queſto propoſito fanno quegli altri luoghi: Da mihi intellectum, ut diſcam mandata tua: Dammi intelletto, acciocche io impari i tuoi comandamenti. Judi-

dicia tua doce me : Insegnami i tuoi giudizj. Da mihi intellectum, ut sciam testimonia tua : Dammi intelletto, acciocchè io intenda i tuoi testimonj. E spesso con le medesime parole tratta e ridice la medesima sentenza ; i quali luoghi diligentemente debbono essere avvertiti, e spiegati ai Fedeli, acciocchè così tutti intendano, quanta copia e forza di cose utili sia nella prima parte di questa Petizione.

Secondariamente, quando noi preghiamo Dio, che sia fatta la sua volontà, detestiamo le opere della carne, delle quali scrisse l'Apostolo : Manifesta sunt opera carnis, quæ sunt fornicatio, im- *Gal.5.* munditia, impudicitia, luxuria : Sono le opere della carne manifeste, che sono la fornicazione, l'immondizia, l'impudicizia, la lusuria. Ed altrove disse : Si secundum carnem vixeritis, moriemini : Se *Rom.2.* voi viverete secondo la carne, morrete. E dimandiamo, che Dio non ci lasci quelle cose condurre a fine, che il senso, la cupidità, e la imbecillità nostra ci persuade, ma che con la sua volontà moderi la nostra. Da questa tal volontà sono molto lontani gli uomini, che si dilettano dei piaceri carnali, i quali nella cura e pensieri di cose terrene sono fissi ; perchè questi tali precipitosamente dalla loro libidine sono trasportati al goderssi di tutto quello, che desiderano, ed in quel frutto della lor prava cupidità pongono la loro felicità : talchè quello ancora dicono esser beato, che gode ed ottiene tutto quello, che desidera. Noi per lo contrario dimandiamo a Dio, siccome disse l'Apostolo, di non fare la cura della *Rom.13.* carne nei nostri desiderj, ma che sia fatta la sua volontà. Quantunque non così di leggieri ci conduciamo a pregare Dio, che alle nostre cupidità non soddisfaccia : perchè con gran difficoltà a questo possiamo indurre l'animo : conciossiachè dimandando noi tal cosa, in un certo modo abbiamo in odio noi stessi ; il che ancora a stultizia attribuiscono quelli, che tutti sono attacati al corpo. Ma noi per amore di Cristo volentieri sosteniamo di essere detti stolti : il quale fu, che ci disse : Si quis vult post me venire, *Matt.16.* abneget semet ipsum : Chi vuol venire dopo me, nieghi se stesso: *Luc.9.* e massime sapendo noi, che è molto più utile il desiderare quello, che sia retto, e giusto, che conseguire ed ottenere quello, che sia discrepante ed alieno e dalla ragione, e dalla virtù, e dalla legge di Dio. E certamente che colui è a partito assai peggiore; il quale è pervenuto a possedere quello che temerariamente e per impeto della libidine desiderava, che colui, il quale non ha conseguito quello, che ottimamente cerceva d'avere ; benchè non

ſolo dimandiamo che a noi non ſia conceduto quello, che ſponta-neamente deſideriamo, quando coſta che il noſtro deſiderio è cor-rotto e guaſto, ma che nè anche quello ci ſia donato, che alle volte dimandiamo, come ſe foſſe bene, eſſendo male, illigati a ciò per perſuaſione ed inſtinto del demonio, il quale finge eſſere un'Angelo di luce. Pareva quel deſiderio e ſtudio di Pietro, Prin-cipe degli Apoſtoli, giuſtiſſimo e pieniſſimo di pietà, quando egli pur ſi sforzava di far sì, che Criſto quel conſiglio e deliberazione rivocaſſe, che avea di andare alla morte: e nondimeno il Signore aſpramente lo ripreſe: perchè dagli umani ſenſi, e non dalla di-vina ragione, era guidato, e moſſo. Qual coſa potea moſtrare più amore verſo il Signore di quella dimanda, che quelli due ſan-ti uomini Giacomo, e Giovanni fecero, quando adirati contra quei Samaritani, che il loro maeſtro non aveano voluto alloggia-re, lo pregavano che comandaſſe, che deſcendeſſe il fuoco dal Cielo, il quale conſumaſſe quegli uomini crudeli ed inumani? *Luc.9.* nondimeno furono da Criſto ripreſi con quelle parole: Neſcitis, cujus ſpiritus eſtis. Filius enim hominis non venit animas perde-re, ſed ſalvare: Voi non ſapete, di che ſpirito voi vi ſiate: per-chè il Figliuolo dell'uomo non è venuto per dannare l'anime, ma per ſalvarle. Nè ſolo, quando quello che deſideriamo è male, ovvero ha ſpecie di male, dobbiamo pregare Dio, che ſia fatta la ſua volontà: ma ancora, quando in verità non è male, come quando la volontà ſegue quella prima inclinazione della natura, deſiderando quelle coſe, che conſervano la natura, e quelle ſchi-fando, e refutando, che pare che le ſiano contrarie. Per il che quando ſiamo venuti a quel termine, che noi vogliamo dimanda-re qualche coſa di queſta ſorte; allora con tutto il cuore diciamo: Fiat voluntas tua. Imitiamo quello ſteſſo, dal quale abbiamo rice-vuta e la ſalute, e la diſciplina della ſalute; il quale commoſſo dal natural timore della ſua acerbiſſima morte, nondimeno in quell' orrore, che avea, nato da un ſommo dolore, confermò la ſua vo-lontà a quella del Padre, dicendo: Non mea voluntas, ſed tua fiat: Non la mia ſia fatta, ma la tua volontà. Ma è oggi maravi-glioſamente corrotto e guaſto il genere degli uomini, i quali ſeb-bene alla loro cupidità avranno fatta forza, e l'avranno ſottopoſta alla volontà divina, nondimeno ſenza l'ajuto di Dio, per il quale ſiamo difeſi dal male, ed indrizzati al bene, non poſſiamo ſchifa-re i peccati. Dobbiamo adunque a queſta Orazione aver ricorſo, ed a Dio dimandare, che egli ſia quelli che ci ajuti a ridurre a per-

perfezione quel bene, che è cominciato in noi; che gli ſcorretti moti della cupidità raffreni e deprima; che gli appetiti noſtri renda obbedienti alla ragione; che finalmente faccia conformi noi tutti alla ſua volontà. Preghiamo ancora, che tutto il Mondo riceva la cognizione della volontà di Dio; acciocchè il divino miſterio, aſcoſo dal principio de'ſecoli e delle generazioni, divenga noto e manifeſto appreſſo ciaſcheduno.

Dimandiamo ancora la forma, e'l modo di queſta obbedienza, cioè, che s'indrizzi a quella regola, la quale in Cielo ſeguono gli Angeli beati, e che oſſerva tutto l'altro coro delle anime celeſti; acciocchè ſiccome quelli ſpontaneamente e con ſommo loro piacere ſervono alla divina Maeſtà, così parimente noi volentieri obbediamo alla volontà di Dio nel modo, che egli vuole. E per certo che nell'opera e nello ſtudio, col quale a Dio ſerviamo, da noi ricerca Dio un ſommo amore, ed una eccellente carità; talchè ſe ancora per iſperanza dei celeſti premj tutti a lui ci dedicaſſimo, nondimeno non per altro li abbiamo a ſperare, ſe non perchè alla divina Maeſtà è piaciuto, che noi entraſſimo in quella ſperanza: talchè ogni noſtra ſperanza dee appoggiarſi e confidarſi in quel noſtro amore verſo Dio, il quale per mercede dell'amor noſtro ha propoſta l'eterna beatitudine. Perchè ſono alcuni, i quali amorevolmente ſervono ad uno, nondimeno ciò fanno per cagione del premio, al quale indrizzano quell'amore. Sono oltre di queſto alcuni altri, i quali ſolamente da carità commoſſi, e da pietà, non riſguardano ad altro che alla bontà e virtù di colui, che ſervono, alla quale penſando, e di quella maravigliandoſi, ſi giudicano beati d'eſſere fatti degni di adoperarſi per lui. E queſto ſignificano quelle parole, che alle prime ſono aggiunte, che dicono:

SICUT IN CAELO, ET IN TERRA.

SICCOME IN CIELO, ED IN TERRA.

Perchè noi dobbiamo grandemente sforzarci di eſſere obbedienti a Dio, ſiccome abbiam detto che ſono quelle beate menti; e le lodi che meritano queſti divini ſpiriti nel fare quell'offizio di una ſomma obbedienza, narra Davidde in quel Salmo, che comincia: Benedicite Domino omnes virtutes ejus, miniſtri ejus, *Pſal.* 102.
qui facitis voluntatem ejus: Benedite il Signore tutti voi ſuoi mi-

ni-

nidri , e virtù ſue , che fate la ſua volontà . E ſe alcuno , ſeguitando S. Cipriano , interpretaſſe quelle parole in queſto modo , dicendo : In Cielo , cioè ne'buoni , e ne'giuſti e pietoſi uomini ; In terra , cioè nei triſti , ed ingiuſti, ed empj ; noi approviamo ancora la ſua opinione , che s'intenda per il Cielo lo ſpirito , per la terra la carne ; acciocchè così e tutti , e tutte le coſe in ciaſcuna coſa obbediſcano alla volontà di Dio . Contiene ancora queſta Petizione il rendimento di grazie . Imperocchè noi veneriamo la ſua ſantiſſima volontà , e di un grandiſſimo gaudio pieni , con ſomme lodi e gratulazioni celebriamo tutte le ſue opere , come quelli , che ſappiamo certo , che egli tutte le coſe ha fatte bene . Imperocchè eſſendo coſa manifeſta , che Dio è onnipotente ; di quì neceſſariamente ſegue , che noi intendiamo e ſappiamo , come tutte le coſe ſono ſtate fatte ad un ſuo cenno . E perchè noi ancora affermiamo , che egli è ſommo bene , come è in effetto ; però confeſſiamo , che tutte le ſue opere ſono buone ; eſſendo che egli abbia compartita a tutte la ſua bontà . E ſebben noi non poſſiamo penetrare in tutte le coſe , ed intendere la divina ragione , in tutte però , laſciata ogni ragione di ambiguità , e depoſta ogni dubitazione , quel detto dell'Apoſtolo confeſſiamo veriſſimo, *Rom.* 11. eſſere inveſtigabili le ſue vie .

Ancora ſpecialmente oſſerviamo per un'altra cagione la vo- *C.l.* 1. lontà di Dio : e queſta è , perchè da lui del ſuo celeſte lume ſiam fatti degni ; perocchè avendoci tratti dalla poteſtà delle tenebre , ci ha traſportati nel regno del Figliuolo della ſua dilezione . Ma acciocchè nell'ultimo luogo ſi dichiari quello , che appartiene alla meditazione di queſta Petizione , ci biſogna ritornare a quello , che nel principio ſi toccò , cioè , che il popolo fedele nel proferire queſta Petizione dee eſſere con l'animo umile e baſſo , reputando ſeco ſteſſo quella forza della cupidità , che nella natura noſtra è inſerta , la quale è repugnante alla divina volontà , conſiderando che in quell'oſſizio è da tutte le nature ſuperato, delle quali *Pſal.* 118. così è ſcritto: Omnia ſerviunt tibi : Tutte le coſe ti ſervono . Dipoi, che egli è grandemente debole , ed infermo : talchè non pur non può fare opera alcuna a Dio grata , ma nè anche cominciare , ſe dal divino ajuto non è ſollevato . Ma perchè niente è più magnifico , niente più preſtante , che ſervire a Dio , e vivere ſecondo le ſue Leggi e Precetti , ſiccome abbiam detto , qual coſa all'uomo Criſtiano eſſer puote più deſiderabile , che il camminare nelle vie del Signore ? che il non ravvolgerſi mai per l'animo , nè

mai

mai prendere a fare cosa alcuna, che dalla divina volontà sia discrepante? ed acciocchè in tal vita si eserciti, e con più diligenza osservi quel tale istituto, cerchi dai sacri libri gli esempj di coloro, ai quali ogni cosa succedette male, non avendo i consigli loro conformati alla divina volontà. Finalmente siano i Fedeli ammaestrati, che sempre si quietino e riposino nella semplice ed assoluta volontà di Dio. Colui, che in più basso luogo giudica essere, che la sua dignità o grado non ricerca, sopporti la sua condizione con pazienza; nè lasci per questo il suo stato, ma si resti in quella vocazione, nella quale è stato chiamato, e sottometta il suo propio giudizio alla volontà di Dio: il quale assai meglio ci provvede, che noi non sapremmo desiderare. Se dalla povertà o mancamento di roba, se da infermità di corpo, se da persecuzione, se da altre molestie siamo aggravati, ed oppressi, dobbiamo tenere per certo, che niuna di queste cose ci può avvenire senza la volontà di Dio, la quale è la perfetta ragione di ogni cosa; e però che noi non dobbiamo troppo gravemente perturbarci, ma sopportare con animo invitto, sempre avendo quelle parole in bocca: Sia fatta la volontà di Dio; e quell'altre del beatissimo Giobbe: Sicut Domino placuit, ita factum est: Come al Signore è piaciu- *Job.1.*
to, così è avvenuto: sia il nome del Signore benedetto.

QUARTA PETIZIONE.

PANEM NOSTRUM QUOTIDIANUM DA NOBIS HODIE.

IL PANE NOSTRO QUOTIDIANO DÀ A NOI OGGI.

La quarta Petizione, e le altre, che a questa seguono, con le quali propiamente dimandiamo i sovvenimenti ed all'anima, ed al corpo, si riferiscono alle Petizioni di sopra dette; imperocchè l'Orazione del Signore ha questo ordine e modo, che alla richiesta delle cose divine segue la Petizione di quelle, che s'appartengono al corpo ed al mantenimento della vita. Perchè, siccome gli uomini si riferiscono e rivolgono a Dio, come a loro ultimo fine: così i beni dell'umana vita nel medesimo modo sono indrizzati ai beni divini: i quali sono e da essere desiderati e dimandati, o perchè così richiede l'ordine divino, ovvero perchè noi

noi abbiamo di meſtieri di quei tali ajuti all'acquiſto de'beni divini: acciocchè da quelli ſovvenuti, conſeguiamo quel fine, che ci è ſtato propoſto: il quale ſi contiene nel regno e nella gloria del celeſte Padre, e nell'oſſervare ed eſeguire quei Precetti, i quali noi ſappiamo che ſono ſecondo la volontà di Dio; onde tutta la forza e ragione di queſta Petizione dobbiamo riferire ed indrizzare a Dio, ed alla ſua gloria. L'officio adunque, che i Parochi verſo i loro auditori avranno da uſare, ſarà tale, che eſſi intendano, che nel dimandar quelle coſe, che s'appartengono all'uſo, e frutto delle coſe terrene, dobbiamo tutto l'animo e ſtudio noſtro indrizzare all'ordinazione di Dio, nè mai partirci da quella in parte alcuna. Perocchè circa quello, che diſſe l'Apoſtolo: Quid oremus, ſicut oportet, neſcimus: Noi non ſappiamo pregare, come fa di biſogno: noi erriamo grandemente in queſte dimande delle coſe terrene, e caduche. Debbono dunque quei beni eſſere dimandati, come fa di biſogno dimandargli; acciocchè, ſe noi dimandaſſimo qualche coſa diſordinatamente, non aveſſimo da Dio quella riſpoſta: Neſcitis, quid petatis: Voi non ſapete, quello che vi dimandiate. Il ſegno certo di giudicare, qual ſia buona, e qual triſta dimanda, ſarà il conſiglio, ed il propoſito del dimandatore. Perchè, ſe uno dimanda coſe terrene con quell'animo, che egli al tutto le giudichi buone, ed in quelle, come nel ſuo deſiderato fine, quietandoſi, non ſi curi d'altro, nè, avute quelle, cerchi altro; coſtui per certo non ora, come biſogna; imperocchè diſſe S. Agoſtino: Noi non cerchiamo queſte coſe temporali, come beni noſtri, ma come coſe a noi neceſſarie. L'Apoſtolo ancora nell'Epiſtola ai Corintj inſegna, come tutte le coſe, che s'appartengono agli uſi neceſſarj a queſta noſtra vita, biſogna riferire a gloria di Dio; perchè, o che mangiate, diſſe, o che beviate, o che facciate qualſivoglia altra coſa, il tutto fate a gloria di Dio. Ricorderanno i Parochi, quanto ſiano neceſſarie le coſe eſterne per potere avere il vitto, e mantenere queſta vita; il che ancora maggiormente conoſceranno, ſe ſi farà comparazione di quelle coſe, le quali furono neceſſarie al vivere del primo Padre del genere umano, e dopo di lui agli altri uomini; perche quantunque egli aveſſe avuto biſogno di cibo, per riſtorare le forze, in quel nobiliſſimo ſtato d'innocenza, onde egli ruinò, e per ſua colpa tutta la ſua poſterità: nondimeno tra le noſtre e le ſue neceſſità è gran differenza; perchè egli non avrebbe avuto biſogno delle veſti per ricoprirſi il corpo; non del tetto per ricovrarſi ſotto di quel-

*Rom.*8.

*Matt.*20.

S. Agoſt.

*1.Cor.*10.

quello, non delle armi per difenderſi, non dei rimedj per la ſanità, non di molte altre coſe, dell'ajuto delle quali noi, per ſoſtentare e difendere la debolezza e fragilità di queſta noſtra natura, abbiamo mancamento; gli ſarebbe ſtato baſtevole a conſervarſi la vita immortale quel frutto, il quale gli avrebbe prodotto quell'albero feliciſſimo della vita ſenza fatica ſua, o de'ſuoi diſcendenti. Nè però in tante delizie del Paradiſo doveva l'animo ſuo ſtarſi ozioſo, il quale Dio in quella ſtanza di piacere aveva collocato per operare: nondimeno niuna operazione gli ſarebbe ſtata moleſta, niuno eſercizio non giocondiſſimo, e ſoaviſſimi frutti avrebbe ſempre riportati dalla coltivazione di quei felici giardini: nè mai l'opera, o la ſua ſperanza l'avrebbe ingannato. Ma la prole de'ſuoi poſteri non ſolo è ſtata privata del frutto del vitale albero, ma ancora con quella orribil ſentenza condennata: Maledicta ter- *Gen.3.*
ra in opere tuo: in laboribus comedes ex ea cunctis diebus vitæ tuæ: ſpinas & tribulos germinabit tibi, & comedes herbas terræ: in ſudore vultus tui veſceris pane tuo, donec revertaris in terram, de qua ſumptus es: quia pulvis es, & in pulverem reverteris: Maledetta ſia la terra nell'opera tua: nelle tue fatiche mangerai di quello, che ella produrrà tutti i giorni della vita tua: ti germoglierà ſpini e triboli: e mangierai l'erbe della terra: nel ſudore del tuo volto mangierai il tuo pane, finchè ritorni nella terra, dalla qual foſti preſo; perchè tu ſei polvere, ed in polvere ritornerai. A noi adunque ſono avvenute tutte le coſe al contrario di quello, che ſarebbe ſtato, ſe Adamo foſſe ſtato obbediente alla parola di Dio: onde ſi ſono tutte le coſe rivoltate e cangiate in peſſimo ſtato. Nel che ſi ritrova una coſa moleſtiſſima, che bene ſpeſſo dopo una infinita fatica e dopo un grandiſſimo ſudore, ed un'immenſa ſpeſa non ſegue frutto alcuno, quando egli avviene, che i frumenti, che buoni abbiamo ſeminati, diventano cattivi, ovvero ſono oppreſſi dall'aſprezza dell'erbe inutili, e ſalvatiche, che tra loro creſcono, o da piogge impetuoſe, da vento, da grandine, da arſura, da una ruggine percoſſi ed atterrati ſi perdono, talchè le fatiche di tutto l'anno in un piccolo tempo per qualche calamità e tempeſta del Cielo, o della terra ritornano in niente; il che avviene per la grandezza de'noſtri peccati, per li quali irato Dio non benedice le opere noſtre, ma reſta ſtabile e ferma contra di noi quella orrenda ſentenza, che nel principio pronunciò contra di noi. I Paſtori adunque molto attenderanno, e metteranno gran cura a trattare queſto luogo; acciocchè così ſappia il po-

popolo fedele, che gli uomini traboccano per colpa loro in così fatte angustie e miserie: acciocchè intenda ancora, come gli bisognerà sudare, ed affaticarsi, se quelle cose vorrà procurarsi, le quali gli sono necessarie al vivere. Ma se alle nostre fatiche Dio non darà la sua benedizione, ogni nostra speranza e sforzo sarà va-
1. *Cor.* 3. no e fallace; perchè chi pianta, è niente: e chi annaffia, è niente: ma Dio, il quale l'accrescimento concede. Ed il Profeta dis-
Psal. 126. se: Nisi Dominus ædificaverit domum, in vanum laboraverunt, qui ædificant eam: Se il Signore non edificherà la casa, invano si saranno affaticati quelli, che l'edificano. Insegneranno adunque i Parochi, come sono quasi innumerabili cose, le quali se ci mancano, ovvero noi perdiamo la vita, ovvero viviamo con afflizione, e molestia; imperocchè conosciuta che sarà questa necessità, che abbiamo delle cose, e questa debolezza della nostra natura, il popolo Cristiano sarà sforzato di andarsene al suo celeste Padre, e
Luc. 15. da lui parimente dimandare i terreni e celesti beni. Imiterà quel figliuol prodigo, il quale avendo in quella lontana regione incominciato ad avere bisogno, e nella sua estrema fame non avendo pure chi gli desse le silique, che i porci mangiavano, finalmente ritornando in se stesso, pure intese e conobbe, che il rimedio a tutti i mali, dai quali era oppresso, non d'altronde, che dal suo padre doveva aspettare. Nel qual luogo ancora con maggiore fiducia se ne andrà il popolo fedele all'Orazione, se nel pensiero, che averà della divina benignità, si ricorderà come le paterne orecchie sempre alle voci de'figliuoli stanno aperte; imperocchè mentre che egli ci esorta a dimandare il pane, ci promette ancora di doverlo concedere abbondantemente a chi rettamente lo domanderà; perchè insegnandoci come lo dimandiamo, ci esorta a dimandarlo, esortandoci ci spinge, e spingendoci ci promette, promettendoci ci conduce in una speranza di dover certissimamente impetrare.

Eccitati adunque ed infiammati gli animi del popolo fedele, segue a dichiarare quello, che si dimanda in questa Petizione: e prima, qual sia quel pane, che noi dimandiamo. Si dee adunque sapere, che nelle sacre Lettere con questo nome di pane si significano molte cose, ma principalmente due; prima tutto quello, ch'è nel vitto e nelle altre cose, le quali noi usiamo alla conservazione della vita, e del corpo: dipoi tutto quello, che ci è stato conceduto per dono di Dio, per la vita, e salute dello spirito, e dell'anima nostra. In questo luogo adunque dimandiamo gli ajuti, e sov-

e ſovvenimenti di queſta vita, che meniamo in terra ſecondo l'autorità dei Padri ſanti, i quali in tal modo hanno ſentito, e dichiarato. Per la qual coſa non debbono eſſere aſcoltati coloro, i quali dicono, che agli uomini Criſtiani non è lecito da Dio dimandare i terreni beni di queſta vita. Perchè a queſto errore ſono contrarj oltre la comune opinione di tutti i Padri, molti eſempj sì del nuovo, sì del vecchio Teſtamento; perchè Giacobbe, voltandoſi a Dio, così lo prega. Si fuerit Dominus mecum, & cuſtodierit me in via, per quam ego ambulo, & dederit mihi panem ad veſcendum, & veſtimentum ad induendum, reverſuſque fuero proſpere ad domum patris mei, erit mihi Dominus in Deum: & lapis iſte, quem erexi in titulum, vocabitur domus Dei, cunctorumque quos dederis mihi, decimas offeram tibi: Se il Signore ſarà meco, e mi cuſtodirà nella via, per la quale io cammino, e mi darà il pane da mangiare ed il veſtimento da coprirmi, e ſe io ritornerò con proſperità alla caſa di mio padre, il Signore mi ſarà Dio, e queſta pietra, che io ho eretta in titolo, ſarà chiamata caſa di Dio: e di tutte le coſe, che tu mi darai, ti offerirò le decime. *Gen.28.*

Salomone ancora dimandava un determinato ajuto alla ſua vita, quando diceva: Mendicitatem, & divitias ne dederis mihi: tribue tantum victui meo neceſſaria: Non mi dare nè mendicità, nè ricchezze: dammi ſolo quelle coſe, che al viver mio ſono neceſſarie. *Prov.30.*

Ma che diremo noi, che il Salvatore del genere umano ci comanda, che dimandiamo quelle coſe, le quali ciaſcheduno affermerebbe richiederſi all'uſo e neceſſità del corpo noſtro? Diſſe egli: Orate ut non fiat fuga veſtra in hieme, vel Sabbato: Pregate, che la fuga voſtra non intervenga il verno ovvero il Sabato. *Matt.24.*

E che diremo noi di S. Giacomo, il quale diſſe quelle parole: Triſtatur aliquis veſtrum? oret: æquo animo eſt? pſallat: E'alcuno di voi afflitto, e mal contento? faccia orazione: ſta contento? canti. *Jac.5.*

Che diremo noi dell'Apoſtolo, il quale così ai Romani parlava: Obſecro vos fratres per Dominum noſtrum Jeſum Chriſtum, & per charitatem Sancti Spiritus, ut adjuvetis me in orationibus pro me ad Deum, ut liberer ab infidelibus, qui ſunt in Judæa: Io vi prego fratelli per il Signor noſtro Gesù Criſto, e per la carità dello Spirito Santo, che voi mi ajutiate nelle orazioni voſtre che fate al Signore, acciocchè così io ſia liberato da quegl'infedeli che ſi ritrovano nella Giudea. Per la qual coſa avvengachè ai Fedeli ſia ſtato da Dio conceduto, che dimandino quelli ſovvenimenti delle coſe umane, e ſia ſtata dal noſtro *Rom.15.*

ſtro Signor Gesù Criſto inſegnata queſta perfetta formula di orare : non ci reſta omai dubbio alcuno , che queſta non ſia una delle ſette Petizioni . Dimandiamo ancora il pane quotidiano , cioè le coſe neceſſarie al vitto ; talchè per queſto nome di pane intendiamo tutto quello , che ſia baſtante , e neceſſario , ovvero ſiano veſtimenti per coprirci , o cibi per nutrirci , e queſto cibo ci ſia pane , o carne , o peſce , o qualſivoglia altra coſa ; perocchè vediamo che Eliſeo usò queſto modo di parlare , quando egli ammoni-
4.*Reg.*6. va il Re , che provvedeſſe il pane ai ſoldati Aſſirj , ai quali fu data una gran copia di diverſi cibi . Sappiamo ancora , che dal no-
*Luc.*14. ſtro Signore Gesù Criſto è ſcritto , che egli entrò in caſa d'un certo Principe de'Fariſei il giorno del Sabato per mangiare il pane : con la qual voce vediamo eſſere ſignificate tutte quelle coſe , che al cibo , ed al beveraggio ſono neceſſarie , e pertinenti . Per avere ancora un aſſoluta ſignificazione di queſta Petizione , biſogna molto bene avvertire, che per queſto nome di pane non ſi dee intendere un'abbondante ed eſquiſita copia di cibi , o di veſtimenti,ma una neceſſaria e ſemplice ſufficienza,ſiccome ſcriſſe l'A-
1.*Tim.*6. poſtolo : Habentes alimenta , & quibus tegamur , his contenti ſimus : Se noi abbiamo gli alimenti , e tanto che ci copriamo, dobbiamo contentarci . E Salomone , come abbiamo detto , pregò
*Prov.*30. Dio , che ſolo gli concedeſſe le coſe al ſuo vivere neceſſarie . A queſta frugalità e parſimonia , che abbiamo detto , ſiamo eſortati con quella voce , che ſubito ſegue ; perchè quando noi diciamo , Noſtrum , noi dimandiamo tanto pane che ci baſti alle noſtre neceſſità , e non che ci avanzi; onde noi non lo diciamo noſtro, perchè noi lo poſſiamo procacciare da noi ſteſſi con la noſtra opera ed induſtria , ſenza l'ajuto di Dio , ma perchè ci è neceſſario , e perchè ci è conceduto da Dio, Padre di tutti, il quale con la ſua prov-
*Pſal.*103. videnza nutriſce tutti gli animali . E però diſſe Davidde : Omnia a te expectant , ut des illis eſcam in tempore : dante te illis colligent : aperiente te manum tuam , omnia implebuntur bonitate : Tutte le coſe da te aſpettano , che tu dia loro l'eſca a tempo : e quando tu lor la darai , la riceveranno : e quando tu aprirai la tua mano , tutte le coſe ſi riempieranno di bontà . Ed in un altro luogo : Oculi omnium in te ſperant Domine , & tu das illis eſcam in tempore opportuno : Gli occhi di tutti ſperano in te Signore , e tu dai loro l'eſca nel tempo opportuno . E'detto ancora pane noſtro per queſta cagione , perchè ragionevolmente da noi dee eſſere acquiſtato , e non procacciato con ingiuria , con fraude , o con fur-

frutto. Imperocchè le cose, che noi acquistiamo con tristi modi, e con arti ingiuste, non son nostre, ma di altri, e bene spesso ci arreca qualche calamità o l'acquisto loro, o la possessione, o senza fallo il perderle. Ma poi per lo contrario nei guadagni onesti e faticosi degli uomini giusti, secondo le sentenze del Profeta si ritrova gran tranquillità e felicità. Imperocchè disse egli: Labores manuum tuarum quia manducabis, beatus es, & bene tibi erit: Perchè tu mangerai delle fatiche delle tue mani, beato sei, ed avrai bene. A quelli ancora, che con una giusta fatica cercano il vitto, promette Dio il frutto della sua benignità con quelle parole: Emittet Dominus benedictionem super cellaria tua, & super omnia opera manuum tuarum, benedicetque tibi: Manderà il Signore la benedizione sopra le tue dispense, e sopra tutte le opere delle tue mani, e ti darà la sua benedizione. Nè solo dimandiamo a Dio, che ci sia lecito e conceduto godere con l'ajuto della sua benignità quello, che col nostro sudore e virtù ci abbiamo acquistato, (perchè quello veramente è detto nostro) ma ancora gli dimandiamo, che ci dia una buona mente, acciocchè le cose, che giustamente abbiamo acquistate, possiamo ancora usare giustamente e prudentemente. *Psal.127.* *Deut.28.*

QUOTIDIANUM.

QUOTIDIANO.

Sotto questa voce ancora si contiene quella significazione della frugalità e parsimonia, della quale poco fa ragionammo; perchè non dimandiamo un moltiplicato o delicato cibo, ma solo quello, che satisfaccia alla necessità della natura: talchè in questo luogo dovrebbero vergognarsi coloro, i quali, perchè hanno in fastidio i cibi comuni, vanno investigando e con ogni diligenza cercando esquisitissime sorti di vivande, e di vini preziosi. Sono ancora con questa voce, Quotidiano, ripresi coloro, ai quali quelle orrende minaccie propose Isaia quando disse: Væ qui conjungitis domum ad domum, & agrum agro copulatis usque ad terminum loci: numquid habitabitis vos soli in medio terræ? Guai a voi, che congiugnete una casa all'altra, ed un campo all'altro fino al termine del luogo. Or credete voi abitare soli nel mezzo della terra? Perocchè la cupidità di tali uomini è insaziabile: dei quali così scrisse Salomone: Avarus non implebitur pecunia: L'avaro non si empi- *Isa.5.* *Eccl.5.*

rà di danari. A propoſito di queſto fa ancora quel detto dell'Apo-
1.*Tim.*6. ſtolo: Qui volunt divites fieri, incidunt in tentationem, & in laqueum Diaboli: Quelli, che vogliono diventare ricchi caſcano nella tentazione, e nel laccio del Diavolo. Appreſſo, lo diciamo Pane quotidiano, perchè lo mangiamo per refocillare e riſtorare l'umore vitale, il quale per forza del vitale calore quotidianamente ſi conſuma. Finalmente un'altra ragione, per la quale ſi dice quotidiano, è queſta, perchè aſſiduamente ſi dee dimandare, acciocchè così perſeveriamo in queſta conſuetudine di amare, e di onorare Dio, e che al tutto ci perſuadiamo, ſiccome è vero, che la vita, e la ſalute noſtra tutta dipende da Dio.

DA NOBIS.

Niuno è, che non intenda, quanta materia queſte due voci porgano all'eſortare i Fedeli, che piamente e ſantamente oſſervino ed onorino l'infinita potenza di Dio, nella cui mano ſono tutte le coſe, e che deteſtino quella nefanda oſtentazione di Sata-
*Luc.*4. naſſo, il qual diſſe: Mihi tradita ſunt omnia, & cui volo, do illa: A me ſono ſtate date tutte le coſe, e le do, a chi io voglio. Perocchè eſſendo tutte le coſe compartite per volere d'un ſolo Dio, ſono ancora dal medeſimo e conſervate, ed accreſciute. Ma quì dirà qualcheduno: Qual neceſſità hanno i ricchi di dimandare il pane quotidiano, abbondando di tutte le coſe? Hanno quella neceſſità di pregare Dio in queſto modo, non perchè ſiano loro concedute quelle coſe, delle quali per benignità di Dio hanno abbondanza, ma acciocchè non perdano quelle, delle quali abbondano.
1.*Tim.*6. Onde ſiccome ſcrive l'Apoſtolo, di quì imparino i ricchi a non voler troppo altamente preſumere e ſperare nella incertezza delle ricchezze, ma in Dio vivo, il quale è quelli che ci concede abbondantemente tutte le coſe, perchè di quelle godiamo. Di queſta neceſſaria Petizione adduce S. Giovanni Griſoſtomo una neceſſaria ragione, ed è queſta, che non ſolo dimandiamo, che a noi il cibo ſia ſomminiſtrato, ma che la mano del Signore ſia quella, che ce lo porga: la quale comunicando una giovevole ed utiliſſima efficacia al pane quotidiano, fa sì che il cibo ſia giovevole al corpo, ed il corpo ſerva all'anima. Ma per qual cagione diciamo noi, Da nobis, dà a noi, col numero del più, e non, Da mihi, dà a me,

a me, col numero del meno? perchè è proprio della Criſtiana carità di non eſſere ſolo ſollecito di ſe ſteſſo, ma di affaticarſi ancora per il proſſimo, e procurando la utilità propria ricordarſi ancora di quella degli altri. A queſto ſi aggiugne, che quei doni, che ſono conceduti da Dio a qualcheduno, non per queſto gli ſono donati, acciocchè egli ſolo li poſſegga, e goda, o che in quelli ſi viva delizioſamente; ma acciocchè con gli altri comunichi e compartiſca tutto quello, che gli avanza oltre la ſua neceſſità; perchè dicono S. Ambrogio, e S. Baſilio: E' degli affamati quel pane, che tu ritieni: è degli ignudi quel veſtimento, che tu tieni rinchiuſo: E' il prezzo, e la liberazione de'miſeri quel danajo, che tu aſcondi ſotto terra. *Ambr. dal gran Baſilio nel ſermon. 81.*

HODIE.

OGGI.

Queſta voce ci avverte e ci ricorda la comune infermità; perchè chi è quelli, il quale ſebbene con l'opera di ſe ſolo non ſpera poter provvederſi di quello, che alla ſua vita ſia neceſſario per un tempo lungo, almeno non ſi confidi di ritrovare il vitto per un giorno ſolo? Ma nè anche vuole Dio concederci, che abbiamo queſta fiducia; poichè ci ha ancora comandato, che a lui dimandiamo il cibo, che ci biſogna giorno per giorno. E queſto modo di dire è ſtato ordinato per una ragione neceſſaria, che è tale; perchè tutti abbiamo biſogno del pane quotidiano; però ancora ciaſcheduno dee ogni giorno dire l'Orazione del Signore. Queſte coſe baſtino, quanto al pane, che preſo per bocca nutriſce e ſoſtenta il corpo; il quale eſſendo comune ai Fedeli ed agl'Infedeli, ai giuſti ed ai rei, è compartito a tutti per maraviglioſa bontà di Dio, il quale il ſuo Sole fa naſcere ſopra i buoni, e ſopra i triſti, e piove ſopra i giuſti ed ingiuſti &c. *Matt. 5.*

Reſta ora il pane ſpirituale: il quale ancora dimandiamo in queſto luogo, per il quale ſon ſignificate tutte quelle coſe, le quali in queſta vita ſon richieſte alla ſalute e conſervazione dello ſpirito, e dell'anima; perchè ſiccome di molte ſorti è il cibo, col quale ſi nutriſce e ſoſtenta il corpo: così parimente non è di una ſorte ſola quell'eſca, la quale mantiene la vita dello ſpirito e dell'anima. E che ſia il vero, la parola di Dio è un cibo dell'anima: e però diſſe la Sapienza: Venite, comedite panem meum, & bibite vinum, quod miſcui vobis: Venite mangiate il mio pane, e *Prov. 9.*

bevete il vino, che io vi ho meſchiato. E quando egli avviene, che Dio toglie agli uomini la facoltà di udire quella parola, il che ſuol fare quando egli è troppo gravemente offeſo dai noſtri peccati, ſi dice che allora il genere umano è oppreſſo dalla fame: onde
Amos 8. così ſi legge appreſſo Amos: Emittam famem in terram, non famem panis, neque ſitim aquæ, ſed audiendi verbum Domini: Io manderò la fame in terra, non la fame del pane, nè la ſete dell'acqua, ma la fame di udire la parola di Dio. E ſiccome quello è un ſegno certo della vicina morte, quando gli uomini non poſſono prendere il cibo, o preſo ritenere: così è un grande argomento di avere a perdere la ſalute, quando ovvero gli uomini non cercano la parola di Dio, ovvero, ſe pur l'hanno preſente, non la poſſono comportare, e mandano fuori contra Dio quella voce
Job. 21. piena di empietà: Recede a nobis: ſcientiam viarum tuarum nolumus: Partiti da noi: non vogliamo la ſcienza delle tue vie. In queſto furore di animo, e in queſta cecità di mente ſi ritrovano quelli, i quali, diſpregiati quei Veſcovi, e Sacerdoti cattolici, che a loro ſono prepoſti legittimamente, e partendo dalla Santa Romana Chieſa, ſe ne ſono andati a ſottometterſi alla diſciplina degli eretici, corruttori della parola di Dio.

E' ancora pane il Signor noſtro Criſto, il quale è cibo dell'
Joan. 8. anima: perchè egli di ſe ſteſſo dice: Ego ſum panis vivus, qui de Cælo deſcendi: Io ſono il pane vivo, il qual ſono diſceſo dal Cielo. E' coſa incredibile, di quanto piacere, e letizia queſto pane riempia le anime de'giuſti, allora quando maggiormente ſono afflitti, e sbattuti dalle moleſtie, ed incomodi di queſto Mondo. Eſempio di tal coſa ci è quel ſanto coro degli Apoſtoli, dei
Act. 5. quali è ſcritto: Illi quidem ibant gaudentes a conſpectu concilii: Quelli ſe ne andavano allegri dal coſpetto del Concilio. Sono di cotali eſempj ripieni i libri delle vite de'ſanti uomini: e di que-
Apoc. 2. ſti gaudj interiori, che ſentono i buoni, così parla Dio: Vincenti dabo manna abſconditum: Al vincitore darò una manna naſcoſa.

Ma principalmente è il pane noſtro l'iſteſſo Criſto Signor noſtro, il quale ſi contiene ſoſtanzialmente nel Sacramento dell'Eucariſtia. Queſto ineſplicabile pegno della ſua carità ci diede, quan-
Joan. 6. do doveva ritornare al Padre, del quale egli diſſe: Qui manducat meam carnem, & bibit meum ſanguinem, in me manet, & ego
Matt. 26. in illo: Chi mangia la mia carne, e beve il mio ſangue, in me
1 *Cor.* 11. dimora, ed io in lui. Ed altrove: Accipite, & manducate: hoc

eſt

eſt corpus meum : Prendete , e mangiate : queſto è il mio corpo . Quelle coſe , che alla utilità del popolo fedele ſaranno utili , e pertinenti , i Parochi potranno cavare da quel luogo , nel quale particolarmente abbiamo trattato della virtù e natura di queſto Sacramento . Ed è queſto pane detto pane noſtro , perchè è propio degli uomini fedeli , cioè di quelli , i quali congiugnendo la carità con la fede lavano col Sacramento della Penitenza le macchie de' loro peccati . Queſti , non laſciando mai la ricordanza di eſſere figliuoli di Dio , ricevono queſto divino Sacramento , e l'onorano con quanta maggiore ſantità e venerazione poſſono .

Perchè poi ſia detto Quotidiano , due ragioni ſono chiare ; la prima è perchè nei ſacri miſterj della Criſtiana Chieſa quotidianamente ſi offeriſce a Dio , e ſi dà a quelli , che divotamente e ſantamente lo dimandano . La ſeconda è perchè ogni giorno ſi dee ricevere , ovvero almeno in tal modo vivere , che ogni giorno , quanto ſta a noi , poſſiamo eſſer degni di riceverlo . Quì coloro , che ſentono il contrario , e penſano che ſolo dopo un lungo intervallo di tempo debba mangiarſi queſto ſalutifero cibo dell'anima , aſcoltino quello , che di ciò dice S. Ambrogio : Se queſto pane è quotidiano , perchè lo prendi tu dopo che è paſſato l'anno ? Ma in queſta Petizione a quello ſpecialmente debbono eſſere eſortati i Fedeli , che poi , che rettamente ogni loro conſiglio ed induſtria avranno poſto nell'acquiſtarſi e provvederſi le coſe neceſſarie , laſcino in man di Dio l'eſito di ogni loro negozio , e conformino ogni loro deſiderio alla ſua volontà ; il quale non permetterà in eterno , che il giuſto fluttui ; perocchè ovvero Dio concederà loro quelle coſe , che gli dimandano , e così verranno a conſeguir quello , che deſiderano ; ovvero non gliele concederà ; e quello ſarà un certiſſimo argomento , che quello , che Dio ha negato agli uomini giuſti , non era loro nè utile , nè ſalutifero ; il quale più cura ha della ſalute loro che non hanno eſſi medeſimi . Il qual luogo potranno i Parochi ordinare , dichiarando tutte quelle ragioni , le quali ſono ſtate dottamente addotte da S. Agoſtino nella Epiſtola , che ſcriſſe a Proba . L'ultima coſa , che ſi avrà ad avvertire nel trattare queſta Petizione , è queſta , che i ricchi ſi ricordino , che le loro ricchezze e facoltà riconoſcano aver ricevute da Dio ; e penſino , che non per altro ſono ſtati arricchiti di tanti beni , ſe non perchè li compartiſcano e diſtribuiſcano ai biſognoſi . A queſto propoſito fanno quelle coſe , che nella prima Epiſtola a Timoteo dall'Apoſtolo ſono diſputate ; onde i Parochi potranno avere una

S. Amb. l. 5. de' ſacramenti c. 4.

Pſal. 54.

S. Agoſt. Epiſt. 121. a Proba vedova .

1. Tim. 6.

gran copia di divini Precetti, con li quali utilmente e giovevolmente poſſano illuſtrare queſto luogo.

QUINTA PETIZIONE.

ET DIMITTE NOBIS DEBITA NOSTRA, SICUT ET NOS DIMITTIMUS DEBITORIBUS NOSTRIS.

E RILASCIA A NOI I DEBITI NOSTRI, SICCOME NOI GLI RILASCIAMO AI NOSTRI DEBITORI.

Eſſendo tante le coſe, che ci ſignificano l'infinita potenza di Dio eſſer congiunta con una ugual ſapienza, e bontà, talchè, in qualunque luogo noi rivolgiamo gli occhi, e'l penſiero, ſi ritrovano certiſſimi ſegni della ſua immenſa potenza e benignità; niente è per certo, che maggiormente manifeſti il ſuo ſommo amore, e la ſua ammirabile carità verſo di noi, che l'ineſplicabile miſterio della Paſſione di Gesù Criſto, onde ſcorſe a noi quel perpetuo ed abbondante fonte per lavare le macchie de'noſtri peccati, dal quale noi deſideriamo eſſere e lavati, e purgati per benignità ed ajuto di Dio, quando a lui dimandiamo: Dimitte nobis debita noſtra: Rilaſcia a noi i noſtri debiti. E contiene queſta Petizione una certa ſomma, ed una raccolta di quei beni, dei quali il genere umano è ſtato per Gesù Criſto arricchito; perchè
Iſa 27. queſto c'inſegnò Iſaia, quando diſſe: Dimittetur iniquitas domui Jacob: & iſte omnis fructus, ut auferatur peccatum ejus: Sarà rilaſciata l'iniquità alla caſa di Giacobbe: e queſto è tutto il frutto, che il ſuo peccato le ſia tolto. Il che ancora dimoſtrò Davidde, quando diſſe, quelli eſſer beati, i quali poterono ricevere quel ſa-
Pſal. 31. lutifero frutto, con queſte parole: Beati quorum remiſſæ ſunt iniquitates: Beati quelli, de'quali ſono i peccati ſtati perdonati; per il che debbono i Paſtori accuratamente e diligentemente conſiderare il ſenſo di queſta richieſta, la qual noi conoſciamo aver tanta forza a farci acquiſtare la celeſte vita &c.

Entriamo ora in un nuovo modo di pregare; perciocchè fin qui abbiamo dimandato a Dio non ſolo i beni eterni, e ſpirituali, ma i caduchi, e quelle comodità, che ſi richiedono a queſta noſtra vita: ma ora preghiamo, che ci liberi dai mali e dell'anima, e del

del corpo, e di queſta vita, e dell'altra, che è ſempiterna. Ma perchè, ſe vogliamo impetrar quello, che dimandiamo, ſi ricerca, che ſia da noi dimandato con retto modo ed ordine, pare che ora ſi abbia a dire, in che maniera quelli abbiano ad eſſere diſpoſti, che di tal coſa vogliano pregare Dio. Ammoniranno dunque i Parochi il popolo fedele come primieramente è neceſſario, che colui che vuole andare a dimandare a Dio queſta coſa, riconoſca il ſuo peccato; dipoi, che di quello ſi dolga; finalmente, ſi perſuada, che Dio vuol perdonare a quelli, che, avendo peccato, ſono nel modo da noi detto diſpoſti, e preparati; acciocchè forſe a quell'acerba ricordanza e riconoſcimento de'ſuoi peccati non ſeguiſſe quella diſperazione del perdono, che già occupò l'animo di Caino, e di Giuda, i quali s'imaginarono e giudicarono che ſolamente foſſe vendicatore, e punitore, e non inſieme miſericordioſo, e manſueto. In queſta Petizione adunque biſogna che ſiamo diſpoſti in tal modo, che riconoſcendo con dolore i noſtri peccati, ce ne ricorriamo a Dio, come a noſtro amorevole Padre, e non come fevero Giudice; dal quale dimandiamo, che non proceda verſo di noi ſecondo la ſua giuſtizia, ma ſecondo la ſua miſericordia. Ed agevolmente ci condurremo a voler riconoſcere il noſtro peccato, ſe noi aſcolteremo l'iſteſſo Dio, il quale nelle ſacre Lettere ci avviſa ed ammoniſce. E che ſia il vero, ſi legge appreſſo il Profeta Davidde: Omnes declinaverunt, ſimul inutiles facti ſunt: non eſt, qui faciat bonum, non eſt uſque ad unum: Tutti hanno declinato, ed inſieme ſon fatti inutili: nè è chi faccia bene, non è pure un ſolo. Nel medeſimo ſentimento parlò Salomone, quando diſſe: Non eſt homo juſtus in terra, qui faciat bonum, & non peccet: Non è in terra un uomo giuſto, che faccia bene, e non pecchi. A queſto propoſito fa ancora quell'altro luogo: Quis poteſt dicere, mundum eſt cor meum, purus ſum a peccato? Chi può dire, il mio cuore è mondo, io ſon netto da peccato? Il medeſimo fu ſcritto da S. Giovanni per ritrarre e rimuovere gli uomini dall'arroganza con queſte parole: Si dixerimus, quia peccata non habemus, ipſi nos ſeducimus, & veritas in nobis non eſt: Se noi diremo di non aver peccati, c'inganniamo, e non è in noi verità. E Geremia diſſe: Dixiſti, abſque peccato ſum, innocens ego ſum: & propterea avertatur furor tuus a me: Ecce ego judicio contendam tecum eo quod dixeris, non peccavi: Tu hai detto, io ſono innocente, e ſenza peccato: e per queſto il tuo furore ſia lontano da me. Ecco che io vorrò contendere

Gen.4. Matt.27. *Pſal.13. & 52.* *Eccle.7.* *Prov.20.* *1.Joan.1.* *Hier.2.*

teco in giudizio, perchè tu hai detto, io non ho peccato. Le cui ſentenze di tutti coſtoro conferma l'iſteſſo Criſto Signor noſtro, il quale per bocca loro le aveva già pronunziate. E fa queſto con l'ordine e col modo di dimandare, che ci dà, col quale ci comanda, che noi confeſſiamo i noſtri peccati. Perciocchè l'autorità del Concilio Milevitano ci proibiſce, che altrimente interpretiamo queſto luogo, con tali parole: Chi dirà, che quelle parole dell' Orazione del Signore, nelle quali diciamo: Rilaſcia a noi i noſtri debiti, non ſiano dette dagli uomini ſanti e giuſti veramente, ma ſolo per umiltà, ſia anatema. Perchè chi potrebbe mai comportare, che uno faccia Orazione, e mentiſca non agli uomini, ma a Dio? il quale con le labbra dice a ſe ſteſſo, che vuole, che gli ſia perdonato, e poi col cuore afferma non aver debiti, i quali gli debbano eſſere rilaſciati? Ma nella neceſſaria ricognizione de' peccati non baſta ricordarſi di quelli leggiermente: perchè è neceſſario, che quella memoria ci ſia acerba, ci punga il cuore, ci ſtimoli l'animo, e c'imprima nel cuore dolore. Per la qual coſa i Parochi tratteranno queſto luogo con diligenza, acciocchè così i fedeli uditori non ſolo ſi ricordino dei loro peccati, e ſceleratezze, ma che ſe ne rammentino con moleſtia, e dolore; acciocchè, ſentendoſi interiormente commoſſi, ſe ne vadano al Padre Dio, dal quale ſupplichevolmente chieggano, ch'egli voglia cavare quegli acutiſſimi ſtimoli de'lor peccati, che ſono fiſſi e penetrati nel loro cuore. Nè ſolamente ſi ſtudieranno mettere avanti agli occhi del popolo fedele la bruttezza de'peccati, ma ancora la indegnità e le ſporcizie degli uomini: poichè, non eſſendo noi altro che una puzzolente carne, e che una ſomma abbominazione, abbiamo ardire in modi sì nuovi ed incredibili offendere quella incomprenſibile maeſtà di Dio, e quella ineſplicabile grandezza; e maſſime eſſendo da lui creati, liberati, adornati ed arrichiti d'innumerabili e grandiſſimi benefizj: e queſto perchè? acciocchè alienati dal Padre noſtro Dio, il quale è un ſommo bene, per una diſonoratiſſima mercede del peccato ci obblighiamo al Diavolo in una miſeriſſima ſervitù. Perchè non ſi può ſpiegare, quanto crudelmente il Demonio ſignoreggi negli ànimi di coloro, i quali, ſcoſſo da loro il ſoave giogo di Dio, e rotto l'amabiliſſimo nodo della carità, col quale lo ſpirito noſtro è legato al Padre noſtro Dio, ſi ſono rivoltati ad uno acerbiſſimo nimico; il quale ſolo per queſto nelle ſacre Lettere è detto principe e rettor del Mondo, e principe delle tenebre, e Re ſopra tutti i figliuoli della ſu-

Joan.12. Epbes.6 Joan.41.

per-

perbia. Ed in quelli, i quali ſono oppreſſi dalla tirannide del Demonio, ſi può veramente accommodare quel detto d'Iſaia: Domine Deus noſter, poſſederunt nos Domini abſque te: O Signore Dio noſtro, i Signori ci hanno poſſeduto ſenza te. E ſe non ci muove l'aver rotto i patti della carità, muovanci almeno le calamità e miſerie, nelle quali ſiamo caduti per il peccato; perchè ſi viola ed offende la ſantità dell'anima, la quale noi ſappiamo eſſere ſpoſata a Criſto: ſi profana quel tempio del Signore, il quale ſe è contaminato, contra i ſuoi contaminatori diſſe l'Apoſtolo: Si quis autem templum Dei violaverit, diſperdet illum Deus: Se alcuno violerà il tempio di Dio, Dio lo manderà in ruina. Sono innumerabili i mali, i quali il peccato arreca all'uomo; la qual peſte quaſi infinita Davidde eſpreſſe con queſte parole: Non eſt ſanitas in carne mea a facie iræ tuæ: non eſt pax oſſibus meis a facie peccatorum meorum: Non è ſanità nella carne mia dalla faccia della tua ira: non è pace all'oſſa mie dalla faccia de' miei peccati. E ben conoſceva egli la forza di queſta piaga, poichè confeſſava, che ogni ſua parte era offeſa dal peſtifero peccato; perocchè il veleno del peccato era penetrato nell'oſſa, cioè avea infetta la ragione e la volontà, le quali ſono parti dell'anima molto ſolide e ferme. Queſta così contagioſa e pernicioſa peſte manifeſtano le ſacre Lettere, quando dicono i peccatori zoppi, ſordi, muti, ciechi, e di tutte le membra ſtroppiati, ed impediti. Ma oltre quel dolore, il quale egli ſentiva per la gravezza de'ſuoi peccati, più ancora ſi rammaricava Davidde per l'ira di Dio; la quale egli conoſceva eſſere per il ſuo peccato accenſa contro di lui. Imperocchè gli ſcelerati combattono con Dio, dalle ſceleratezze de'quali egli viene incredibilmente offeſo: e però diſſe l'Apoſtolo: Ira, & indignatio, tribulatio, & anguſtia, in omnem animam hominis operantis malum: L'ira, l'indignazione, la tribulazione, e l'anguſtia ſopra ogni anima dell'uomo, che opera il male; perchè ſebbene paſſa l'azione del peccato, il peccato però reſta e quanto alla macchia, e quanto all'obbligazione della pena, che gli ſi dee: al quale ſempre ſopraſtando l'ira di Dio, lo ſegue nel modo, che fa l'ombra il corpo. Eſſendo per tanto Davidde ferito da sì fatte punture, era eccitato al dimandare il perdono de' ſuoi falli. I Parochi per tanto proporranno ai Fedeli uditori l'eſempio del ſuo dolore, ed il modo di queſta dottrina, cavato dal quinquageſimo Salmo; acciocchè così ad imitazione del Profeta poſſano eſſere ammaeſtrati e qual ſia il vero

Iſa.26.

1.Cor.3.

Pſal.37.

Rom.2.

ſen-

ſenſo del dolore, e qual ſia la vera penitenza, e come debbono avere ſperanza d'impetrare perdono dei loro errori. Quanta utilità contenga queſta tal dottrina, per la quale impariamo a dolerci de'peccati, ce lo manifeſtano quelle parole, che dice Dio appreſſo Geremia: il quale eſortando il popolo d'Iſraele a penitenza, lo ammoniva, che conſideraſſe bene quei mali, i quali ſeguono il
Hier.2. peccato, dicendo: Vide, quia malum & amarum eſt, reliquiſſe te Dominum Deum tuum, & non eſſe timorem mei apud te, dicit Dominus Deus exercituum: Vedi, che egli è coſa triſta ed amara, che tu abbia abbandonato il Signore Dio tuo, ed appreſſo di te non ſia il timore di me, dice il Signore Dio degli eſerciti. Tutti quelli, i quali non hanno in loro queſto neceſſario ſentimento
Iſa.46. della ricognizione e del dolor de'peccati, appreſſo i Profeti Iſaia,
Ezech.36. Ezechiele, Zaccaria ſono detti avere un cuor duro, e di pietra, e
Zach.7. di diamante: perchè ſono a guiſa di una pietra, non mollificati, o inteneriti da dolore alcuno, e non hanno ſentimento alcuno della lor vita, cioè della ſalutifera ricognizione di loro ſteſſi. Ma acciocchè il popolo, ſpaventato dalla gravezza de'peccati, non ſi diſperi di potere impetrare il perdono de'ſuoi errori, i Parochi dovranno con queſte ragioni ridurlo alla ſperanza, che Criſto noſtro Signore ha dato alla ſua Chieſa poteſtà di rilaſciare i peccati, ſiccome ſi dichiara nell'Articolo del ſacroſanto Simbolo; ed in queſta Petizione ci ha inſegnato, quanta foſſe la bontà e liberalità di Dio verſo l'umana generazione; poichè, ſe Dio non foſſe pronto, e parato al perdonare i peccati a quelli, che ſi pentono, non ci avrebbe mai ordinata queſta formula di pregare, per la quale diceſſimo: Dimitte nobis debita noſtra: Rilaſcia a noi i debiti noſtri. Per il che dobbiamo tenere nell'animo noſtro per fermo, che, egli ci abbia a compartire la paterna miſericordia, poichè con tali preghi ci ha comandato che la dimandiamo. Perciocchè ſotto quella Petizione ſi contiene ſenza alcun dubbio uno intendimento così fatto, che Dio è talmente diſpoſto verſo di noi, che perdona volentieri a quelli, che veramente ſi pentono; perchè Dio è quelli, contra il quale noi pecchiamo, rimovendo da noi ogni obbedienza, l'ordine della cui ſapienza noi perturbiamo; il quale, quanto è in noi, offendiamo, e che con fatti e con detti è da noi violato: e con tutto ciò quello ſteſſo è il noſtro beneficentiſſimo Padre; il quale potendoci perdonare tutti i noſtri errori, non ſolo ci ha manifeſtato ciò voler fare, ma ancora ha ſpinto gli uomini a dimandargli perdono, ed ha inſegnato loro le parole, con le quali

ciò

ciò doveſſero fare . Per la qual coſa non può alcuno dubitare, che in noſtra poteſtà non ſia , con l'ajuto ſuo riconciliarci la grazia di Dio . E perchè queſta teſtificazione , che la divina volontà ſia così inclinata al perdonare , accreſce la fede , augumenta la ſperanza , infiamma la carità ; è molto conveniente ornare queſto luogo con alcuni teſtimonj della ſanta Scrittura , e con l'eſempio di quegli uomini , ai quali , eſſendoſi pentiti di graviſſimi peccati , Dio concedè perdono ; e poichè abbiamo trattato queſta materia , per quanto comportava la dottrina che ſi inſegnava , nel Proemio dell'Orazione preſente , ed ancora in quella parte del Simbolo , che tratta della remiſſione de'peccati : da quei luoghi prenderanno i Parochi quelle coſe , che parranno loro pertinenti all'iſtruzione di queſto : l'altre coſe poi caveranno dai fonti delle divine Lettere ; ed inſieme ſervino quel modo , ed iſtituto , il quale abbiamo giudicato doverſi uſare nelle altre Petizioni: acciocchè così intendano i Fedeli quello che in queſto luogo ſignifichino i debiti ; acciocchè ingannati forſe dall'ambiguità della voce , non veniſſero a dimandare qualche coſa diverſa da quella , che ſi dee dimandare . Biſogna per tanto ſapere , che noi non dimandiamo , che ci ſia rimeſſo o rilaſciato il debito , che abbiamo di amare con tutto il cuore , con tutta l'anima , e con tutta la mente noſtra , del qual ſiamo tenuti a Dio , e la ſoluzione del qual debito è neceſſaria alla ſalute ; e ſebbene nel nome di debito ſi contiene l'obbedienza , il culto , la venerazione , e così fatti offizj , non però dimandiamo di non eſſere più tenuti ed obbligati a quelli , ma preghiamo , che ci liberi dai peccati , onde così l'interpretò S. Luca , il quale in luogo di debiti poſe peccati ; perchè nel commetterli ci facciamo rei a Dio , e ſiamo tenuti alle dovute pene , le quali paghiamo o ſatisfacendo , o patendo . Un debito di tal ſorte fu quello, del quale Criſto Signor noſtro parlò per bocca del Profeta , dicendo: Quæ non rapui , tunc exolvebam : Allora pagai quelle coſe, che io non avea rapito . Per la qual ſentenza detta dal Verbo di Dio ſi può intendere , che non ſolo noi ſiamo debitori , ma che non abbiamo il modo di pagare : concioſſiachè il peccatore non poſſa in verun modo ſodisfare per ſe ſteſſo . E però dobbiamo rifuggire alla divina miſericordia di Dio ; alla quale perchè la giuſtizia è uguale , e della quale è grande eſecutore , ſi dovrà uſare per prego e patrocinio noſtro la Paſſione del Signore Gesù Criſto , ſenza la quale niuno mai impetrar può il perdono de'ſuoi peccati ; dalla quale , come da un fonte , è derivata ogni virtù , e forza , e ragione di

Luc.11.

Pſal.58.

ſod-

ſoddisfare. Perchè quel prezzo, che il noſtro Signore Criſto pagò in Croce, e che a noi è poi comunicato mediante i Sacramenti applicatici, o nel ricevere in effetto eſſi Sacramenti, o avendo noi il deſiderio ed affetto di riceverli, è di tanto valore, che a noi impetra ed opera tutto quello, che noi dimandiamo per queſta Petizione, che è, che ci ſiano perdonati i noſtri peccati. Nel qual luogo non preghiamo ſolamente per i peccati leggieri e facili ad impetrar perdono, ma per li peccati gravi, e mortali: la qual Petizione, riſpetto alla gravità delle noſtre ſcelleratezze, non avrà efficacia alcuna, ſe quella non prenderà dal Sacramento della Penitenza, il quale ſia da noi ricevuto o in effetto, o per deſiderio, come ſi è detto.

E diciamo, che i debiti ſono noſtri, aſſai diverſamente che prima non dicemo il pane noſtro; perocchè quel pane è noſtro, eſſendoci conceduto per dono di Dio: ma i peccati ſono noſtri, e noſtra è la colpa di quelli, perchè gli abbiamo commeſſi per propia volontà: i quali non avrebbono natura o forza di peccato, ſe non foſſero volontarj. Noi adunque, avendo in noi la colpa di quei peccati, e quelli confeſſando: per purgare tali peccati, dimandiamo la clemenza di Dio come a tal coſa neceſſaria. Nel che non ci ſcuſiamo di coſa alcuna, nè la cagione de'noſtri falli diamo ad
*Gen.*3. alcuni altri, ſiccome fecero i primi uomini Adamo ed Eva: ma noi ſteſſi, ſe ſaremo ſavj, li manifeſteremo, pregando Dio con
*Pſal.*140. quella orazione di Davidde Profeta, il quale diſſe: Non declines cor meum in verba malitiæ ad excuſandas excuſationes in peccatis: Non piegare il cuor mio in parole di malizia, per iſcuſarmi dei miei peccati.

Nè diciamo: Rilaſcia a me, ma a noi: e queſto, perchè la fraterna amicizia e carità, la quale ſi ritrova tra tutti gli uomini, dimanda da tutti noi, che eſſendo ſolleciti della comune ſalute de'proſſimi noſtri, quando per noi facciamo Orazione, preghiamo ancora per loro. Queſto coſtume di orare, datoci da Criſto noſtro Signore, e dipoi ricevuto ed oſſervato ſempre dalla Chieſa di Dio, hanno ritenuto ſempre maſſimamente gli Apoſtoli, e furono autori, che gli altri ancora lo uſaſſero. E di queſto ardente affetto e cupidità del pregare Dio per la ſalute de'proſſimi abbiamo un chiariſſimo eſempio e di Moisè nel Vecchio Teſtamento; e nel Nuovo di Paolo: de'quali l'uno in tal guiſa pregava
*Exod.*32. Dio: Aut dimitte eis hanc noxam: aut, ſi non facis, dele me de libro tuo: Ovvero tu perdona loro queſto errore: ovvero, ſe tu non

non lo vuoi fare, ſcancellami dal tuo libro. L'altro diſſe in queſto modo: Optabam ego ipſe anathema eſſe a Chriſto pro fratribus meis: Io deſiderava eſſere diviſo da Criſto per li miei fratelli. *Rom.8*

SICUT ET NOS DIMITTIMUS DEBITORIBUS NOSTRIS.

SICCOME E NOI RILASCIAMO AI NOSTRI DEBITORI.

Quella parola, Sicut, ſi può intendere in due modi; perchè, ed ha forza di ſimilitudine, cioè ſignifica, che noi dimandiamo a Dio, che ſiccome noi rimettiamo le ingiurie e le contumelie a quelli che ci hanno offeſi, così egli a noi perdoni i peccati noſtri. E'ancora una nota di condizione; ed in queſto ſignificato Criſto noſtro Signore interpreta queſta noſtra formula di orare, quando dice: Si enim dimiſeritis peccata eorum, dimittet & vobis Pater veſter cæleſtis peccata veſtra: ſi autem non dimiſeritis hominibus, nec Pater veſter dimittet vobis peccata veſtra: Perchè ſe voi perdonerete agli uomini i peccati loro, il voſtro Padre celeſte perdonerà a voi i voſtri difetti: ma ſe non perdonerete agli uomini, nè il Padre voſtro perdonerà a voi i peccati voſtri. Ma l'uno e l'altro ſenſo contiene in ſe la neceſſità di perdonare. Sicchè, ſe noi vogliamo, che Dio conceda a noi il perdono de'peccati, è neceſſario che anche noi perdoniamo a quelli, dai quali abbiamo ricevuto ingiurie; perchè in tal modo ricerca Dio da noi la dimenticanza delle ingiurie, ed un mutuo e ſcambievole affetto, ed amore; talchè Dio rifiuta e diſpregia i doni, ed i ſacrifizj di coloro, che non ſi ſono riconciliati. E'ancora ſtabilito per legge di natura, che noi ci moſtriamo tali verſo degli altri, quali noi deſideriamo che gli altri ſiano verſo di noi. Onde colui ſarà temerario e ſfacciatiſſimo, il quale dimandi a Dio, che voglia laſciare di eſeguire la pena del ſuo fallo, mentre egli ritiene l'animo nimico verſo il proſſimo ſuo. Per la qual coſa debbono eſſere pronti e parati al perdonare coloro, i quali hanno ricevuto ingiurie: concioſſiachè ſiano ſpinti a ciò da queſta formula di orare. Ed appreſſo S. Luca tal coſa ci comanda Dio dicendo: Si peccaverit in te frater tuus, corripe illum: & ſi pœnitentiam egerit, dimitte illi; & ſi ſepties in die peccaverit in te, & ſepties in die converſus fuerit ad te, dicens, pœnitet me, dimitte illi: Se il tuo fra- *Matt.6.* *Luc.17.*

fratello peccherà in te, riprendilo: e ſe egli ſe ne pentirà, perdonagli: e ſe ſette volte il giorno peccherà in te, e ſette volte ſi rivolgerà a te, dicendo, me ne pento, perdonagli. E nell'Evan-
Matt.5. gelio di S. Matteo è ſcritto così: Diligite inimicos veſtros: Ama-
Rom.12. te i voſtri nimici; e l'Apoſtolo, ed avanti a lui Salomone ſcriſſe:
Prov.25. Si eſurierit inimicus tuus, ciba illum: ſi ſitierit, potum da illi: Se il tuo nimico avrà fame, cibalo; ſe ha ſete, dagli da bere. Ed
Mar.11. appreſſo S. Marco Evangeliſta ſi legge: Cum ſtatis ad orandum, dimittite, ſi quid habetis adverſus aliquem: ut & Pater veſter, qui in Cœlis eſt, dimittat vobis peccata veſtra: Quando voi ſtate a fare orazione, perdonate tutto quello, che voi avete contra qualche perſona, acciocchè il Padre voſtro, il quale è in Cielo, perdoni a voi i voſtri peccati. Ma perchè per vizio della depravata e corrotta natura niente ſi fa dall'uomo più malagevolmente, che il perdonare l'ingiurie a chi ha fatto ingiurie a lui; i Parochi mettano ogni forza dell'animo e dell'ingegno loro a far sì, che muovano e pieghino gli animi de'Fedeli a queſta facilità e miſericordia tanto neceſſaria all'uomo Criſtiano; e quì ſi fermino aſſai nel trattare i luoghi delle ſacre Lettere; nelle quali ſi aſcolta Dio, che ci comanda, che perdoniamo ai nimici. Moſtrino, come è veriſſimo, ch'egli è un grande argomento, che l'uomo ſia figliuolo di Dio, quando agevolmente perdona le ingiurie, ed ama col cuore i ſuoi nimici; perchè in quell'atto dell'amare i nimici ſi manifeſta e riſplende una ſembianza che abbiamo col noſtro Padre Dio, il quale ſi riconciliò il genere umano a lui contrariſſimo e nimiciſſimo, avendolo redento dall'eterna morte con la morte del ſuo Figliuolo. E ſia la ſomma di tutta queſta eſortazione e precetto quell'imperio del noſtro Signore Gesù Criſto, il quale non poſſiamo ricuſare ſenza noſtra ſomma vergogna, e danno.
Matt.5. Dice adunque: Orate pro perſequentibus & calumniantibus vos, ut ſitis filii Patris veſtri, qui in Cœlis eſt; Orate per quelli, che vi perſeguitano e calunniano, acciocchè voi ſiate figliuoli del Padre voſtro, che è ne'Cieli. Ma in queſto luogo ſi ricerca una prudenza dei Paſtori non mediocre, acciocchè forſe qualcheduno, inteſa la difficoltà, e la neceſſità di queſto Precetto, non ſi diſperaſſe della ſua ſalute; perocchè ſono alcuni, i quali intendendo che debbono con una volontaria oblivione por fine all'ingiurie, ed amar quelli, che gli hanno offeſi, deſiderano tal coſa, e con tutte le lor forze s'ingegnano di farla, ma ſi accorgono, che non può loro mancare ogni ricordanza delle ingiurie; perchè reſtano

pur

pur loro nell'animo alcune reliquie dell'inimicizia ; onde ſi ſentono sbatrere da gravi tempeſte della loro coſcienza , temendo , che non avendo ſemplicemente ed in verità depoſte le inimicizie , così non obbediſcano al comandamento di Dio. Quì adunque i Paſtori ſpiegheranno , come le paſſioni ed inclinazioni della carne e dello Spirito ſono contrarj; perchè la carne è inclinata alla vendetta : la ragione dello ſpirito è data al perdonare ; e di quì tra di loro è un perpetuo tumulto , e riſſa ; per il che dimoſtreranno , che non ſi dee diſperare della ſalute , ſebbene gli appetiti della noſtra corrotta natura reclamano e contrariano alla ragione , purchè lo ſpirito ſtia fermo nell'offizio ſuo, e nella volontà di rimettere l'ingiurie , ed amare il ſuo proſſimo.

E perchè ſi trovano forſe alcuni , i quali non potendo diſporre ancora l'anino a far sì , che ſcordati delle ingiurie amino i loro nimici , onde ſpaventati non dicono nell'Orazione del Signore quella condizione , che di ſopra abbiamo eſpoſta ; quì i Parochi addurranno due ragioni , per le quali gli rimovano da così dannoſo errore . Prima diranno , che , qualunque Fedele fa queſta Orazione , la fa in nome di tutta la Chieſa , nella quale è neceſſario che ſiano alcuni uomini giuſti , e pii , i quali hanno ai loro debitori rilaſciati quei debiti , dei quali quì ſi fa menzione . A queſto ſi aggiugne, che, dimandando tal coſa a Dio , dimandiamo ancora tutto quello , che noi dobbiamo fare in cotal Petizione per impetrarla ; perchè noi dimandiamo e 'l perdono de'peccati , ed il dono della vera Penitenza . Dimandiamo , che ci ſia conceduta facoltà di un dolore interiore. Preghiamo di poter avere in orrore i peccati , e quelli confeſſare al Sacerdote in verità , e con divozione ; e però eſſendo ancora neceſſario il perdonare a coloro , che ci hanno fatto qualche male , o dato qualche danno , quando noi preghiamo Dio che ci perdoni , preghiamo ancora , che ci dia facoltà di riconciliarci con quelli , che abbiamo in odio ; e però debbono eſſere rimoſſi da tale opinione quelli , i quali ſon commoſſi da un vano e pravo timore di non renderſi con queſta Orazione Dio più irato ; e per lo contrario ſi debbono ancora eſortare a frequentare l'uſo di tale Orazione , per cui dimandino al Padre Dio , che loro conceda quell' animo , per il quale perdonino a quelli , che gli hanno offeſi , ed amino gl'inimici loro . Ma acciocchè queſta preghiera ſia al tutto fruttuoſa , primieramente in quella ſi dee porre queſta cura , e queſta conſiderazione , che noi ſupplichiamo Dio , e da lui dimandiamo perdono , il quale non ſi dà ſe non a colui ,

che

che ſi pente ; per la qual coſa ci biſogna eſſere ripieni di quella carità , e pietà , la quale ſi richiede che abbiano tutti quelli , che ſi pentono , e che a quelli maſſimamente conviene con le lagrime purgare i proprj peccati e ſceleratezze : le quali debbono conſiderare , come ſe le aveſſero avanti agli occhi . Con queſta cogitazione dee eſſere congiunta la cautela di fuggire per l'avvenire tutte quelle coſe , nelle quali è ſtata qualche occaſione di peccare, e che ci potrebbono dare qualche occaſione di offendere il noſtro Padre Dio . In quelli penſieri ſi ritrovava Davidde quando dice-
Pſalm. va : Et peccatum meum contra me eſt ſemper : Ed il mio pecca-
50. to mi è ſempre innanzi agli occhi ; ed altrove : Lavabo per ſingulas noctes lectum meum , & lacrymis meis ſtratum meum rigabo : Laverò ogni notte il mio letto , e con le lagrime righerò il luogo , dove io mi giaccio . Oltre di queſto propongaſi ciaſcheduno e conſideri l'ardentiſſimo deſiderio e fervore , che nell'Orazione avevano quelli , i quali da Dio con li lor preghi impetrarono il perdono dei loro peccati : ſiccome fu quel Publicano , il quale ſtando da lungi per la vergogna , e per il dolore , e tenendo fiſſi gli occhi a terra , ſolo ſi batteva il petto , dicendo quelle parole :
*Luc.*10. Deus propitius eſto mihi peccatori : Dio , ſii propizio a me pec-
& 7. catore . Come fu ancora quella donna peccatrice , la quale ſtando dietro al Signor noſtro Gesù Criſto , quei piedi , che ella con le lagrime avea lavati, con li ſuoi capelli aſciugando baciava . Come fu finalmente Pietro, Principe degli Apoſtoli, il quale uſcito fuora pianſe amaramente . Dipoi ſi dee ben conſiderare , che quanto gli uomini ſono più deboli , ed infermi , e più inclinati alle infermità dell'anima , che ſono i peccati , tanto hanno biſogno di più e di più ſpeſſe medicine . E ſono i rimedj dell'anima inferma, la Penitenza, e l'Eucariſtia . A queſte adunque ſi applichi ſpeſſo il popolo fedele . Dipoi l'elemoſina , ſiccome inſegnano le ſacre Lettere , è una medicina attiſſima a ſanare l'infermità dell'anima . Onde quelli , che deſiderano uſar divotamente queſta Orazione , quanto più poſſono ajutino i biſognoſi : perchè , quanta forza ciò abbia allo ſcancellare le macchie de'peccati , n'è teſtimonio nel libro di
*Tob.*12. Tobia il Santo Angelo del Signore Rafaele , il quale diſſe : Eleemoſyna a morte liberat , & ipſa eſt, quæ purgat peccata , & facit invenire miſericordiam , & vitam eternam : La elemoſina libera da morte , ed eſſa è che purga i peccati , e fa trovare miſericordia , e vita eterna . N'è teſtimonio Daniele , il quale così am-
*Dan.*4. moniva il Re Nabuccodonoſorre : Peccata tua eleemoſynis redi-

me ,

me, & iniquitates tuas misericordiis pauperum. Satisfà, e liberati dai tuoi peccati con la elemosina, e dalle tue iniquità con le misericordie che farai ai poveri. Ed è un'ottima donazione, ed un modo di fare misericordia perfettissimo, l'obblivione delle ingiurie, ed una buona volontà verso di quelli, i quali ti avessero offeso o nella tua roba, o nel tuo onore, o nel tuo corpo, o di qualcheduno de' tuoi. Qualunque adunque desidera, che Dio sia verso di lui misericordioso, all'istesso Dio doni tutte le sue inimicizie, e rimetta ogni cosa ed ogni offesa, e con ogni affetto di animo preghi per li suoi nimici, e cerchi ogni occasione di far loro servizio. Ma perchè tutta questa materia fu trattata, quando dichiarammo il luogo dell'omicidio, a quello rimettiamo i Parochi; i quali però concludano con questo fine questa Petizione, che niuna cosa è, o si può imaginare più ingiusta, che colui, che essendo con gli uomini duro ed ostinato, talchè non si mitiga con alcuno, vuole e dimanda che Dio sia verso di lui mansueto e benigno.

SESTA PETIZIONE.

ET NE NOS INDUCAS IN TENTATIONEM

E NON C'INDURRE IN TENTAZIONE.

Egli è cosa certa, poichè i figliuoli di Dio hanno impetrato il perdono dei loro peccati, quando accesi di desiderio di dare a Dio il vero culto e venerazione, solo bramano il celeste Regno, e facendo verso Dio tutti gli offici ed opere di pietà dipendono tutti dalla sua paterna volontà e provvidenza, che allora maggiormente l'avversario dell'uman genere ritrova contra di loro tutte le sue arti, e prepara tutte le sue machine, per le quali possano esser vinti ed espugnati i servi di Dio; talchè si dee dubitare, che essi mutati di parere non trabocchino di nuovo ne' peccati, e non diventino assai peggiori, che non erano prima. Dei quali poi si potrebbono giustamente dire quelle parole del Principe degli Apostoli: Melius erat illis, non cognoscere viam justitiæ, quam post agnitionem retrorsum converti ab eo, quod illis traditum est sancto mandato: Meglio era a quelli non conoscere la via della giustizia, che dopo l'averla conosciuta rivolgersi indietro da quel santo comandamento, che loro era stato dato. Per la qual cosa dal nostro Signore Gesù Cristo ci è stato il Precetto di questa Pe- 2. *Pet.* 2.

tizione, per la quale noi ogni giorno ci raccomandiamo a Dio, e dimandiamo la ſua paterna cura, e 'l ſuo ajuto, non dubitando punto, che, s'egli avveniſſe mai, che noi foſſimo abbandonati dal divino patrocinio, ſubito preſi, ſaremmo ritenuti nei lacci del noſtro aſtutiſſimo nimico. Nè ſolo in queſta regola di orare ci comandò, che domandaſſimo a Dio, che non patiſſe, che foſſimo condotti nella tentazione, ma ancora in quelle parole, che diſſe ai ſacri Apoſtoli, eſſendo già vicino alla morte, quando, avendo
Joan.13. detto loro che erano mondi, gl'iſtruì che faceſſero queſta opera
Matt.26. dicendo: Orate, ut non intretis in tentationem: Orate, acciocchè non entriate in tentazione; la quale ammonizione eſſendo ſtata di nuovo replicata dal noſtro Signore, pone ai Parochi un peſo, ed un obbligo ad eſſere diligenti ad eccitare il popolo fedele al frequente uſo di queſta preghiera, acciocchè, eſſendo dal Diavolo noſtro nemico ad ogni ora preparati agli uomini pericoli ſimili, potendo ſolo Dio diſcacciare da noi i Demonj, a lui dimandino continuamente: Ne nos inducas in tentationem: Non ci laſciar condurre in tentazione. Ed allora conoſcerà il popolo fedele, quanto abbia biſogno di queſto divino ajuto, quando ſi ricorderà della ſua debolezza ed ignoranza, quando gli ritornerà a memoria
Matt.26. quella ſentenza di Criſto noſtro Signore, che diſſe: Spiritus quidem promptus eſt, caro autem infirma: Lo ſpirito è per certo pronto, ma la carne è inferma: quando gli verrà in mente, quanto gravi e pericoloſi avvenimenti poſſano accadere all'uomo per impulſo del Demonio, ſe non ſono ſoſtenuti dalla deſtra del divino ajuto. E qual più chiaro eſempio ſi può ritrovare della umana infermità, che quello del ſacro Coro degli Apoſtoli? i quali avendo
Matt.26. prima tutti un grande animo, al primo terrore, che loro occorſe, abbandonato il Salvatore ſi fuggirono? Avvengachè ancor più manifeſto ſia quello del Principe degli Apoſtoli: il quale avendo moſtrato ſingolare amore ed ardore verſo Criſto noſtro Signore,
Matt.26. quando poco avanti di ſe ſteſſo fidatoſi diſſe: Si oportuerit me mori tecum, non te negabo: Se mi biſognerà morir teco, non ti negherò: Subito sbigottito dalla voce di una feminuccia, con giuramento affermò di non conoſcere pure il Signore: perchè in quella ſua ſomma prontezza d'animo non gli corriſpondevano le forze. Ora ſe uomini ſantiſſimi per fragilità dell'umana natura, nella quale ſi fidavano, peccarono sì gravemente; che non debbono temere gli altri, i quali dalla ſantità di quelli ſi trovano lontaniſſimi? Per la qual coſa proponga il Paroco al popolo fedele le

bat-

battaglie, e i pericoli, ne'quali ci ritroviamo di continovo, mentre che l'anima è in queſto corpo mortale, eſſendo combattuti da tutte le parti dalla carne, dal Mondo, e da Satanaſſo. Quello, che poſſa in noi l'ira, e la cupidità, chi è che con ſuo gran danno non ſia sforzato a provarlo? Chi è, che da sì fatti ſtimoli non ſia offeſo? Chi non ſente queſte punture? Chi non è acceſo dalle loro ardenti faci? Sono per certo tanto varj i colpi, tanto diverſi gli aſſalti, ch'egli è coſa difficiliſſima non ricevere qualche grave piaga. Ed oltre queſti nimici, che abitano e vivono con eſſo noi, ſono ancora quelli noſtri nimici acerbiſſimi, dei quali è ſcritto: Non eſt nobis colluctatio adverſus carnem, & ſanguinem, ſed adverſus principes, & poteſtates, adverſus mundi rectores tenebrarum harum, contra ſpiritualia nequitiæ in cæleſtibus: Non abbiamo a combattere contra la carne, e 'l ſangue, ma contra i principi, e poteſtà, contra i rettori del Mondo di queſte tenebre, contra i nimici ſpirituali pieni d'iniquità per privarci delle coſe celeſti. Perchè alle guerre interiori, che abbiamo, ſi aggiungono gl'impeti eſteriori, e le impreſſioni dei Demonj, i quali ed apertamente ci percuotono, e per vie aſcoſe penetrano nell'anime noſtre: talchè a gran fatica da quelli ci poſſiamo guardare. Quelli dice l'Apoſtolo principi per la eccellenza della loro natura: (perchè per natura ſon ſuperiori agli uomini, ed a tutte le altre coſe create, e ſenſibili) e li chiama ancora poteſtà, perchè non ſolo la natura loro è ſuperiore, ma ancora la poteſtà. E ſon nominati rettori del Mondo delle tenebre, perchè non reggono un Mondo chiaro e riſplendente, cioè gli uomini buoni, e pii, ma uno oſcuro e caliginoſo, cioè quelli, i quali accecati dalle ſporcizie e dalle tenebre di una triſta e ſcelerata vita, ſi dilettano del Diavolo, che li conduce alle tenebre. Chiama ancora i Demonj nimici ſpirituali, pieni d'iniquità, perchè ſi trova la iniquità della carne e dello ſpirito: quella iniquità, che è detta carnale, accende l'appetito alle libidini, ed ai piaceri, i quali ſi comprendono con li ſenſi; le iniquità ſpirituali ſono i mali deſiderj, e le prave cupidità, che ſi appartengono alla ſuperior parte dell'anima: le quali ſono tanto peggiori delle altre, quanto la mente e la ragione è più alta e preſtante, che non è la carne. E perchè queſta iniquità di Satanaſſo principalmente riſguarda a privarci della celeſte eredità, però diſſe l'Apoſtolo: In cæleſtibus. Onde ſi può intendere, che grandi ſono le forze de'noſtri nimici, l'animo invitto, uno ſmiſurato ed infinito odio verſo di noi ſi può vedere, *Eph.6.*

che fanno con esso noi una perpetua battaglia, talchè tra quelli e noi non può essere pace alcuna, nè tregua. Quanto ancora siano audaci, lo dichiara la voce istessa di Satanasso appresso il Profeta,
Isa.14. il qual dice: In cælum conscendam: Io me ne andrò in Cielo. Nel Paradiso assalì i primi uomini: andò contra i Profeti: cercò di offendere gli Apostoli: acciocchè, siccome dice il Signore ap-
Luc.22. presso l'Evangelista, li crivellasse, come si fa il frumento. E finalmente non ebbe rispetto di andare alla presenza di Cristo nostro Signore. Il perchè Pietro Apostolo espresse la sua insaziabile cu-
1.Pet.5. pidità, e la sua grandissima diligenza, quando disse: Adversarius vester diabolus tanquam leo rugiens circuit, quærens quem devoret: Il Diavolo, vostro avversario, come un leone ruggiente si aggira, cercando chi possa divorare. Quantunque non Satanasso solo tenta gli uomini, ma alle volte molti Demonj insieme fanno impeto contra un uomo solo. Il che confessò quel Demonio, il quale dimandato da Cristo Signor nostro, che nome fosse il suo,
Mar.5. rispose: Legio mihi nomen est: Il mio nome è legione: cioè,
Luc.8. una moltitudine di Demonj, la quale affliggeva quell'infelice, e
Matt.12. misero. E di quell'altro è scritto: Assumit septem alios spiritus secum, nequiores se, & intrantes habitant ibi: Prende seco sett'altri spiriti, più scelerati di lui, ed entrando abitano quivi.

Molti sono, i quali, perciocchè in loro non provano, nè sentono gl'impulsi, e gl'impeti dei Demonj, pensano che queita cosa non sia vera. Quelli tali, non è maraviglia, che dai Demonj non siano combattuti; poichè spontaneamente a loro si sono donati, nè si trova in quelli pietà, non carità, non virtù alcuna, degna di un uomo Cristiano: onde avviene, che quelli siano tutti in potenza del Diavolo, nè bisogna, per farli cadere, che usi tentazione alcuna, negli animi de'quali si dimora, siccome essi vogliono. Ma quelli, che si sono dedicati a Dio, facendo in terra una vita celeste, questi più degli altri sono combattuti dagli assalti di Satanasso: questi crudelissimamente ha in odio: a questi ad ogni momento di tempo tende insidie; è piena l'istoria della Sacra Scrittura di uomini santi, i quali quantunque avessero l'animo fermo e deliberato di perseverare nel bene operare, nondimeno o per forza, o con frode ha finalmente pervertiti. Adamo, Davidde, Salomone, ed altri, i quali sarebbe difficile a numerare, provarono i violenti impeti, e le sagaci astuzie del Demonio, al quale non si può resistere con consiglio, o con forza umana. Chi sarà dunque, che si tenga sicuro, fidato nel propio ajuto? E però di-

divotamente ed in verità ſi dee da Dio dimandare, che non ci laſci tentare ſopra quello, che noi poſſiamo, ma che faccia ancora, che della tentazione caviamo utile, col far che noi la poſſiamo ſoſtenere. E qui i Fedeli debbono eſſere confermati, ed eſortati, ſe alcuni foſſero, che per debolezza di animo, ovvero per non conoſcere bene quello, che importa queſta coſa, temeſſero la violenza dei Demonj, ſentendoſi agitati e sbattuti dalle tempeſte delle tentazioni ſe ne rifuggano in queſto porto della Orazione. Perocchè Satanaſſo con tutta la ſua forza, e pertinacia, e col capitale odio, che ha verſo il genere umano, non può quanto, nè quanto lungamente vorrebbe, tentarci, o moleſtarci; ma ogni ſua poteſtà è governata dal cenno, e permiſſione di Dio. E' notiſſimo l'eſempio di Giobbe; del quale Satanaſſo non avrebbe pur tocco coſa alcuna, ſe al Diavolo non aveſſe detto Dio; Ecco, che tutto quello, che ha, è in mano tua; e poi per lo contrario, ſe non aveſſe ſoggiunto il Signore; Solo ti proibiſco, che nella ſua perſona non adoperi la tua forza; ad un ſol colpo del Diavolo ſubito egli con le ſue ricchezze, e con li ſuoi figliuoli ſarebbe ito in ruina. E' talmente legata la forza dei Diavoli, che non avrebbono pur potuto entrare in quei porci, dei quali ſcrivono gli Evangeliſti, ſe Dio non lo aveſſe loro permeſſo. *Job.1.* *Matt.8.* *Mar.5.* *Luc.8.*

Ma, per intendere bene la forza ed efficacia di queſta Petizione, biſogna dire quello, che qui ſignifichi, Tentazione; e quello, che voglia dire, eſſere indotto in tentazione. Tentare, adunque vuol dire, far prova ed eſperienza di colui, che è tentato, acciocchè da lui cavando quello, che deſideriamo ſapere, in tal modo intendiamo il vero; il qual modo di tentare non può cadere in Dio. Perchè qual coſa è, che Dio non ſappia? e però diſſe l'Apoſtolo: Omnia nuda & aperta ſunt oculis ejus: Tutte le coſe agli occhi ſuoi ſono nude, ed aperte. Un'altra ſorte di tentare ſi ritrova: e queſta è, quando facendoci dalla lunga ſogliamo inveſtigare una coſa diverſa da quella, che dimoſtriamo voler fare con le parole. E queſto ſi può fare in buona ed in mala parte. In buona parte ſi fa, quando in tal modo ſi viene a tentare la virtù di qualcheduno, acciocchè così conoſciutaſi, ed inteſaſi, quel tale ne riceva comodo, ed onore, e l'eſempio ſuo ſia propoſto agli altri per eſſere imitato: e finalmente, acciocchè per quello tutti ſiano eccitati e moſſi a lodar Dio; e queſto modo di tentare ſolo conviene a Dio. L'eſempio di queſta tentazione è nel Deuteronomio, dove ſi legge: Tentat vos Dominus Deus veſter, ut palam fiat, u- *Hebr.4.* *Deut.13.*

trum diligatis Deum, an non: Vi tenta Dio, acciocchè si manifesti, se voi amate Dio, o nò. Nel qual modo si dice ancora che Dio tenta i suoi, quando con carestia, o infermità, o con altre sorti di calamità gli travaglia; il che fa per provare la pazienza loro, acciocchè così siano esempio agli altri, qual debba essere l'of-
*Gen.*22. fizio e'l debito del Cristiano. In questo modo leggiamo essere stato tentato Abramo, che immolasse il figliuolo; per il qual fatto, fu un'esempio singolare di obbedienza, e di pazienza, del qual gli uomini in sempiterno si avessero a ricordare. Per la medesima ca-
*Tob.*12. gione fu detto a Tobia: Quia acceptus eras Deo, necesse fuit, ut tentatio probaret te: Perchè tu eri accetto a Dio, fu necessario, che la tentazione ti provasse. Sono gli uomini tentati in mala parte, quando sono spinti al peccato, o alla rovina loro; e questo è propio offizio del Diavolo: perchè egli tenta gli uomini con animo d'ingannargli e farli precipitare: e per questo e nelle sacre
*Matt.*4. Lettere detto Tentatore. Ed in queste tentazioni ora con stimuli interiori pungendoci, e percotendoci, usa per sue ministre le passioni ed i movimenti dell'anima nostra; ora sbattendoci, ed agitandoci esteriormente, usa le cose esterne, o le prospere per farci insuperbire, o le avverse per farci disperare: alle volte usa alcuni uomini pessimi per suoi esploratori, e satelliti e principalmente gli eretici, i quali sedendo nella Cattedra della pestilenza vanno spargendo semi mortiferi di male dottrine, acciocchè così quelli, i quali non fanno differenza alcuna tra le virtù, e i vizj, e non conoscono questi da quelle, uomini per loro stessi inclinati al male, mentre che in tal modo vacillano e minacciano ruina, gli faccia precipitare. E diciamo essere indotti in tentazione, quando noi cediamo alle tentazioni, e ci lasciamo da quelle vincere. Ed in due modi siamo indotti in tentazione, prima quando rimossi dallo stato nostro trabocchiamo in quel male, nel quale qualcheduno ci ha sospinti tentandoci; ed in cotal modo niuno è indotto in tentazione da Dio; perocchè Dio non è ad alcuno autore del peccato:
*Psal.*5. anzi che egli è, che odia tutti quelli, che operano le iniquità; e
*Jac.*1. così si legge ancora appresso S. Giacomo: Nemo, cum tentatur, dicat, quoniam a Deo tentatur: Deus enim intentator malorum est: Niuno quando è tentato, dica essere tentato da Dio: perchè Dio non è tentatore de'mali. Si dice ancora, che colui c'induce in tentazione, il quale, sebbene egli non ci tenta, nè fa opera alcuna, acciocchè noi siamo tentati, nondimeno si dice costui tentare, perchè, potendo proibire, che ciò non avvenga, ovvero che dalle

le tentazioni non ſiamo ſuperati, non l'impediſce. In queſto modo laſcia Dio che ſiano tentati gli uomini giuſti, e buoni, ma ſoſtentandogli con la grazia, non gli abbandona. E'ben vero, che alle volte per giuſto ed occulto giudizio di Dio, perchè così meritano le noſtre ſcelleratezze eſſendo ſtati laſciati nelle propie noſtre forze, cadiamo a terra. Si dice ancora, che Dio c'induce in tentazione, quando noi quei benefizj, che egli ci ha dati per ſalute noſtra, uſiamo male a noſtra dannazione, e diſſipiamo la ricchezza del noſtro Padre, a guiſa del prodigo figliuolo, vivendo luſſurioſamente, e vogliamo ſatisfare a tutte le noſtre cupidità; per il che noi poſſiamo dire quello, che l'Apoſtolo diſſe della legge: Inventum eſt mihi, mandatum, quod erat ad vitam, hoc eſſe ad mortem: Si è trovato, che quel comandamento, ch'era ſtato dato per darci la vita, ha operato la morte. Un eſempio molto a propoſito di queſta coſa è la Città di Geruſalemme: la quale, come teſtifica Ezechiele, Dio avea arricchita di ogni ſorte di ornamenti: talchè Dio per bocca di quel Profeta diſſe; Perfecta eras in decore meo, quem poſueram ſuper te: Tu eri perfetta nell'ornamento mio, che io avea poſto ſopra di te. E nondimeno quella Città, colma e ripiena di beni divini, non ſolo non usò quei benefizj per acquiſtarſi la beatitudine, per cagion della quale gli avea ricevuti, in tal modo a Dio moſtrandoſi grata, che di lei era ſtato tanto amorevole, ma ingratiſſima, depoſta ogni ſperanza, che verſo il ſuo Padre Dio dovea avere nel ripenſare ſolo ai celeſti frutti, ſi godeva luſſurioſamente e diſſolutamente l'abbondanza delle coſe terrene, che avea preſenti; la qual coſa Ezechiele nel medeſimo capitolo trattò con molte parole: Per il che ſono nel medeſimo modo ingrati verſo Dio quegli uomini, i quali quella abbondante materia, che Dio ha conceduta loro di operar bene, per permiſſione ſua rivolgono ai peccati. Ma quì biſogna conſiderare diligentemente queſto coſtume della divina Scrittura: la quale alle volte con alcune parole ſignifica la permiſſione di Dio: le quali ſe propiamente ſon preſe, pare che ci manifeſtino una azione in Dio. E che ſia il vero, nell'Eſodo ſi legge: Indurabo cor Pharaonis: Indurerò il cuore di Faraone. Ed appreſſo Iſaia: Excæca cor populi hujus; Accieca il cuor di queſto popolo. Ed ai Romani ſcriſe l'Apoſtolo; Tradidit illos Deus in paſſiones ignominiæ, & in reprobum ſenſum; Dio gli diede in preda alle paſſioni ignominioſe, e ad un ſenſo reprobo. Nei quali luoghi, ed altri ſimili, ſi dee intendere, che tal coſa non è ſtata al tutto fatta da' Luc. 15. Rom. 7. Exod. 16. Exod 4. Iſa. 6. Rom. 1.

Dio, ma ſolamente permeſſa. Tra tutte queſte coſe non ſarà difficile a ſaper quello, che in queſta parte dell'Orazione noi dimandiamo; perchè noi non preghiamo di non eſſere in modo alcuno tentati, eſſendo la vita degli uomini una tentazione ſopra la terra. Ed è la tentazione utile e fruttuoſa all'uomo; perchè nelle tentazioni noi conoſciamo noi ſteſſi, cioè le forze noſtre, e però ci umiliamo ancora ſotto la potente mano di Dio, e virilmente combattendo aſpettiamo la immarceſcibile corona della gloria. Perchè
2.*Tim.*2. e colui, che combatte nell'agone, non è coronato, ſe legittima-
*Jac.*1. mente non avrà combattuto. E ſiccome diſſe S. Giacomo; Beatus vir, qui ſuffert tentationem; quoniam, cum probatus fuerit, accipiet coronam vitæ, quam repromiſit Deus diligentibus ſe; Beato quell'uomo, che ſoffre le tentazioni; perchè, poichè ſarà ſtato provato, riceverà la corona della vita, la quale Dio ha promeſſo a quelli, che l'amano. E ſe pure alle volte gl'inimici noſtri con le tentazioni ci premono, ci ſarà grande allegerimento, ſe
*Heb.*4. penſeremo, che abbiamo per noſtro adjutore un Pontefice, il quale può compatire le noſtre infermità, che è ſtato tentato in ogni coſa. Che adunque quì dimandiamo? Acciocchè non dal divino ajuto abbandonati, ovvero ingannati acconſentiamo alle tentazioni, ovvero dalle medeſime sbattuti ed afflitti non cediamo loro; preghiamo, che la grazia di Dio ci ſia conceduta, e preſente, la quale, quando le propie noſtre forze ci mancheranno, in tanti mali ci ricrei e conforti. Per la qual coſa dobbiamo e generalmente dimandare l'ajuto di Dio in tutte le tentazioni; e nominatamente, quando ſiamo afflitti dalle tentazioni particolari, ci biſogna rifuggire all'Orazione. Il che leggiamo eſſere ſtato fatto da Davidde quaſi in ogni ſorte di tentazione; perchè nella tentazio-
*Pſal.*118. ne della bugia così pregava il Signore; Ne auferas de ore meo verbum veritatis uſquequaque: Non torre dalla bocca mia le parole della verità per alcun tempo. Nella tentazione dell'avarizia
*Pſal.*118. pregava in queſto modo: Inclina cor meum in teſtimonia tua, & non in avaritiam: Inclina il cuor mio nei tuoi teſtimonj, e non nell'avarizia. Nelle tentazioni delle coſe vane di queſta vita, e
*Pſal.*118. delle luſinghe della cupidità uſava queſte parole: Averte oculos meos, ne videant vanitatem: Rivolgi gli occhi miei, che non veggano la vanità. Dimandiamo adunque di non obbedire alle cupidità, e che nel ſoſtenere le tentazioni non ci manchino le forze, e non ci ſuperino le fatiche, e che non ci partiamo, e non traviamo dalla via del Signore; che così nelle avverſità, come nelle pro-

proſperità ſerviamo e manteniamo la moderanza e coſtanza dell'animo; e che Dio non laſci parte alcuna di noi, che ſia abbandonata e priva della ſua tutela. Dimandiamo finalmente, che con- *Rom.16.*
culchi ed opprima Satanaſſo ſotto i noſtri piedi.

Reſta ora, che il Paroco eſorti il popolo fedele a quelle coſe, le quali in queſta Orazione maſſimamente fa biſogno conſiderare, e meditare; nella quale queſto ſarà un'ottimo modo, ſe, conoſcendo noi quanta ſia la infermità degli uomini, non ci fideremo punto nelle forze noſtre: e così collocata ogni ſperanza della noſtra ſalute nella benignità di Dio, nel ſuo ajuto fidati, ancorchè ci ritroviamo in grandiſſimi pericoli, avremo però l'animo grande e franco, e maſſime ripenſando quanti di quelli, che hanno avuto tale ſperanza, e tale animo, Dio abbia liberati dalle aperte fauci di Satanaſſo. Or non è egli vero, che Giuſeppe, *Gen.39.* circondato d'ogni intorno dalle ardenti faci della infuriata donna, *& 41.* da un ſommo pericolo liberato inalzò ad una ſomma gloria? Non conſervò egli libera Suſanna, oppugnata dai miniſtri di Satanaſſo, *Dan.13.* allora che era già più che mai vicina ad eſſere uccisa per le ingiuſte e nefande ſentenze? E che maraviglia, poichè il ſuo cuore, come dice la Scrittura, avea fiducia nel Signore? E' molto celebrata la lode, e la gloria di Giobbe, il quale trionfò del Mondo, della carne, e di Satanaſſo. Molti ſono gli eſempj ſimili, per li quali il Paroco diligentemente dovrà eſortare il popolo fedele a queſta cotale ſperanza, e fiducia. Ripenſino ancora i Fedeli, qual guida e capitano abbiano nelle tentazioni de'loro nimici: certo, che hanno Criſto noſtro Signore, il quale riportò sì glorioſa vittoria da cotale combattimento. Egli fu, che vinſe il Diavolo; egli è quel più valoroſo, che ſopravvenendo ſuperò quel *Luc.11.* forte armato, il quale ancora ſpogliò delle ſue armi, e privò delle ſue ſpoglie. Della ſua vittoria, che riportò del Mondo, ſi legge appreſſo S. Giovanni: Confidite, ego vici Mundum: Confi- *Joan.16.* datevi, che io ho vinto il Mondo. E nell'Apocaliſſe è ſcritto, che egli è il leone vincitore, e che vincitore è uſcito fuori per *Apoc.5.* vincere: perchè nella ſua vittoria diede ancora ai ſuoi devoti e *& 6.* cultori facoltà di vincere. L'Epiſtola, che l'Apoſtolo ſcrive agli *Heb 11.* Ebrei, è piena delle vittorie d'uomini ſanti, i quali per fede hanno vinto i regni, hanno ſerrate le bocche de'leoni, e le altre coſe, che quivi ſeguono. Da queſte coſe, che in tal modo leggiamo eſſere ſtate operate, veniamo in conſiderazione di quelle vittorie, le quali ogni giorno gli uomini di fede, di ſperanza, e di ca-

carità ripieni, riportano dalle guerre così interne, come esterne, che loro fanno i demonj: le quali sono tante, e così notabili, che, se si potessero vedere con gli occhi, noi giudicheremmo, che niente ci avvenisse più spesso, e con maggior gloria nostra. Della
1. *Joan.* 2. vittoria di questi nostri nimici, così scrisse S. Giovanni: Scribo vobis juvenes, quoniam fortes estis, & verbum Dei manet in vobis, & vicistis malignum: Scrivo a voi giovani, perchè voi siete forti, e la parola di Dio resta in voi, ed avete vinto il maligno. E si vince Satanasso non con l'ozio, col sonno, col vino, con li conviti, e con le libidini, ma con l'Orazione, con le fatiche, con le astinenze, con la costanza, con la continenza, e castità.
Matt. 26. Vigilate, & orate, disse il Signore, ut non intretis in tentationem: Vigilate, ed orate, acciocchè non entriate in tentazione. Quelli, che usano sì fatte armi in quella battaglia, sbaragliano e
Jac. 4. rompono gli avversarj; perchè il Diavolo fugge da coloro, che gli fanno resistenza.

Nondimeno in queste vittorie degli uomini santi, delle quali abbiamo parlato, niuno sia, che si compiaccia; niuno insolentemente s'insuperbisca, o si vanti, talchè confidi con le sue forze poter sostenere le nemiche tentazioni, ed impeti dei Demonj. Non può far questo la nostra natura, e la umana debolezza. Le forze, con le quali atterriamo i ministri di Satanasso, ci son con-
1. *Reg.* 2. cedute da Dio, il quale è quelli, che fa le nostre braccia forti a guisa di un'arco di rame: per benefizio del quale l'arco de'forti è stato superato, e gl''infermi sono stati cinti di gagliardia: il qua-
Psal. 17. le a noi dà la protezione della salute: la cui destra è quella, che ci piglia e sostiene, che insegna alle mani nostre a guerreggiare, ed alle nostre dita a combattere: sicchè a un solo Dio per la vittoria dobbiamo essere obbligati, ed a lui rendere grazie: il qual solo se avremo per difensore, e per guida, possiamo essere vin-
1. *Cor.* 15. citori; il che fece l'Apostolo; e però disse: Deo autem gratias, qui dedit nobis victoriam per Dominum nostrum Jesum Christum: Grazie rendiamo a Dio, il quale ci ha dato vittoria per mezzo del nostro Signore Gesù Cristo. Il medesimo Cristo, autore della nostra vittoria, ci manifesta quella celeste voce nell'Apocalisse,
Apoc. 12. che disse: Facta est salus, & virtus, & regnum Dei nostri, & potestas Christi ejus, quia projectus est accusator fratrum nostrorum, & ipsi vicerunt eum propter sanguinem Agni: E' fatta la salute, e la virtù, ed il regno del nostro Dio, e la potestà del suo Cristo: perchè è stato discacciato l'accusatore de'nostri fratelli,

li, ed essi l'hanno superato per il sangue dell'Agnello. Il medesimo libro testifica la vittoria, che il Signor nostro Gesù Cristo portò del Mondo, e della carne, in quel luogo, dove dice: Hi cum Agno pugnabunt, & Agnus vincet eos: Questi combat- *Apoc.17.*
teranno con l'Agnello, e l'Agnello vincerà. Queste cose hanno, quanto alla causa, ed al modo di vincere. Le quali cose poichè saranno esposte, proporranno i Parochi al popolo fedele, come da Dio sono preparate le corone, ed ai vincitori è constituita una grandezza sempiterna di premj: de' quali potranno addurre divini testimonj, pur tratti dal medesimo libro dell'Apocalisse; dove si legge: Qui vicerit, non lædetur a morte secunda: *Apoc.2.*
Chi vincerà, non sarà offeso dalla seconda morte. Ed in un'altro luogo: Qui vicerit, sic vestietur vestimentis albis, & non delebo *& 3.*
nomen ejus de libro vitæ: Chi vincerà, in tal modo sarà vestito di vestimenti bianchi, e non scancellerò il suo nome dal libro della vita. E poi: Confitebor nomen ejus coram Patre meo, & coram Angelis ejus: Confesserò il suo nome avanti al Padre mio, ed avanti agli Angeli suoi. E poco dopo l'istesso Dio e Signor nostro così parla a Giovanni: Qui vicerit, faciam illum columnam *Apoc.3.*
in templo Dei mei, & foras non egredietur amplius: Chi vincerà, lo farò una colonna nel tempio del mio Dio, e più non uscirà fuori. E poi dice: Qui vicerit, dabo ei sedere mecum in throno meo: sicut & ego vici, & sedi cum Patre meo in throno ejus: Chi vincerà, gli concederò seder meco nel mio trono, siccome io vinsi, e sedetti col mio Padre nel suo trono. Finalmente, poichè ebbe dichiarata la gloria de'Santi e quella perpetua moltitudine e copia di beni, dei quali goderanno in Cielo, soggiunse: Qui *Apoc.21.*
vicerit, possidebit hæc: Chi vincerà, possederà questi beni.

SED LIBERA NOS A MALO.

MA LIBERA NOI DAL MALE.

Questa ultima Petizione si può aggiugliare a tutte le altre, con la quale il Figliuolo di Dio conchiuse questa divina Orazione: di cui ancora volendo mostrare la virtù, ed efficacia, usò questo modo di parlare, allora quando, dovendosi partire di vita, pregava il suo Padre Dio per la salute degli uomini: onde disse: Ro- *Joan.17.*
go, ut serves eos a malo; Io ti prego, che tu li conservi dal male. Questa formula di Orazione adunque, la quale e per comanda-

damento ci diede, e confermò col ſuo eſempio, come con un compendio ha in brevità raccolto la forza e la proprietà delle altre Petizioni; perocchè, poichè noi averemo impetrato quello, che ſi contiene in queſta preghiera, ſecondo che vuole S. Cipriano, niente più ci reſta da dimandare: avvengachè qui una volta dimandiamo, che Dio ci guardi dal male: il che impetrando, ſiamo ſicuri contra tutte quelle coſe, che il Diavolo e 'l Mondo vanno machinando. Per il che, eſſendo queſta Petizione di tanta importanza, di quanta abbiamo detto, doverà il Paroco mettere una ſomma diligenza nello ſpiegarla ai Fedeli. E ſon differenti tra di loro queſta Petizione, e quella, che s'è detta di ſopra di queſta: che per quella dimandiamo la liberazione della colpa, e per queſta della pena. E non ha biſogno omai più il popolo fedele, che gli ſia detto, quanto egli ſia oppreſſo da incomodi e calamità, e quanto abbia biſogno del celeſte ajuto; perchè a quante, e quanto gravi miſerie ſia ſoggetta la vita degli uomini, oltre che così i ſacri come i profani Scrittori hanno copioſiſſimamente trattato di queſta materia, non è quaſi alcuno, che non lo ſappia e per pruova, e per eſperienza di ſe, e di altri; perocchè ciaſcheduno crede eſſer vero quello, che già laſciò ſcritto Giobbe, eſem-

Job.14. pio di pazienza: Homo natus de muliere, brevi vivens tempore, repletur multis miſeriis: qui quaſi flos egreditur, & conteritur, & fugit velut umbra, & numquam in eodem ſtatu permanet: L'uomo nato di donna, il qual vive un breve tempo, è ripieno di molte miſerie, il quale come un fiore ſpunta fuori, e ſi logora preſto, e fugge a guiſa di un'ombra, nè mai nel medeſimo ſtato ſi mantiene. E che mai non paſſi pure un giorno, nel quale non ſi poſſa conſiderare e notare qualche ſua propria miſeria, o incomodo: ce ne fa teſtimonianza quella voce di Criſto noſtro Signore:

Matt.6. Sufficit diei malitia ſua. Baſta al giorno la ſua malizia. Avvengachè la condizione dell'umana natura ci manifeſti e dichiari quella ammonizione, che Criſto noſtro Signore ci fece, per la quale

Luc.9. c'inſegnò, che era di biſogno prendere ogni giorno la ſua croce, e ſeguitare lui. Siccome adunque ciaſcheduno ben ſi accorge, quanto ſia faticoſa e pericoloſa queſta noſtra vita: così agevolmente ſi perſuaderà al popolo fedele, che da Dio ſi dee dimandare la liberazione di tutti i mali, maſſimamente che per niuna coſa più ſono gli uomini indotti ad orare, che per cupidità, e per iſperanza di eſſer liberi da quegl'incomodi, dai quali ſono oppreſſi, ovvero che loro ſiano per venire adoſſo; imperocchè negli animi de-

degli uomini è inserta questa proprietà, che ritrovandosi nei mali, subito se ne ricorrono all'ajuto di Dio; sopra la qual cosa si legge: Imple facies eorum ignominia, & quærent nomen tuum Domine: Riempi le facce loro d'ignominia, e cercheranno il tuo nome o Signore. Ma se gli uomini quasi per loro stessi se ne vanno nei pericoli, e calamità ad invocar Dio, certo è che da quelli, alla cui fede e prudenza è stata commessa la loro salute, debbono essere massimamente insegnati, come tal cosa rettamente possano fare. Perocchè non mancano di quelli, i quali contra il comandamento del Signor nostro Cristo usano nell'Orazione un ordine contrario e prepostero; perchè quelli, che ci ha comandato, che nel giorno della tribulazione ce ne ricorressimo a lui, il medesimo ci ha ordinato e prefisso l'ordine dell'Orazione: il qual volle, che, prima che lo pregassimo che ci liberasse dal male, dimandassimo che fosse santificato il nome di Dio, e che venisse il suo regno e chiedessimo quell'altre cose per le quali quasi come per gradi si perveniss e a questo luogo. Ma sono alcuni, che se loro duole il capo, un fianco, un piede, se loro va male la roba, se dai loro nimici temono o minacce, o pericoli, nella fame, nella guerra, nella peste, lasciati indietro quei gradi della Orazione del Signore che son posti nel mezzo, solo dimandano di esser liberi da quei mali. Alla qual consuetudine repugna ancora il comandamento dell'istesso Signor nostro Cristo, per il quale ci dice: Quærite primum regnum Dei: Cercate prima il regno di Dio. Sicchè quelli, i quali rettamente fanno le loro Orazioni, quando pregano di esser liberi, tutto questo riferiscono a gloria di Dio. Così Davidde a quella preghiera, che fece: Domine ne in furore tuo arguas me: Signore non mi riprendere nel tuo furore: soggiunse la ragione, per la quale mostrò lui essere desiderosissimo della gloria di Dio: onde disse: Quia non est in morte, qui memor sit tui: in inferno autem quis confitebitur tibi? Perchè nella morte non è, chi si ricordi di te: e nell'inferno chi ti loderà? Il medesimo ancora, pregando Dio che gli facesse misericordia, soggiunse quelle parole: Docebo iniquos vias tuas, & impii ad te convertentur: Io insegnerò agl'iniqui le tue vie, e gli empj a te si convertiranno. A questo salutifero modo di orare, ed all'esempio del Profeta debbono essere eccitati i fedeli uditori, ed insieme essere ammaestrati, quanta differenza sia, tra le Orazioni degl' infedeli, e degli uomini Cristiani. Dimandano istantemente quelli ancora da Dio, di poter essere liberi e risanare dalle infermità, dal-

Psal. 82.

Matt. 6.

Psal. 6.

Psal. 50.

dalle ferite,e che ſia loro conceduto di uſcire dagl'imminenti mali: ma pongono però la principale ſperanza di ottenere quella liberazione nei rimedj,che ſono ſtati ritrovati o dalla natura,o dall'induſtria degli uomini . E quel che è peggio, ogni medicamento , che ſia lor dato da qualſivoglia perſona, ancora che foſſe compoſto con incanto , o malie , o per opera dei demonj , ſenza religione alcuna ſe gli applicano , purchè ſia loro dimoſtrata qualche ſperanza di ſanità. Aſſai diverſo è il procedere de'Criſtiani , i quali e nelle infermità , ed in tutte le coſe avverſe ogni loro rifugio ed ajuto della loro ſalute pongono in Dio , e quel ſolo confeſſano ed onorano per autore di ogni bene , e per loro liberatore : e quella virtù , che per dare la ſanità ſi ritrova nei rimedj naturali , ſanno per certo eſſere loro ſtata conceduta da Dio : e giudicano che tanto debbono giovare agl'infermi , quanto vorrà l'iſteſſo Dio ; perchè da Dio è ſtata data all'umana generazione la medicina , per la quale ſanaſſe le infermità ; e di quì nacque quella voce dell'Eccle-
Eccl. 38. ſiaſtico . Altiſſimus creavit de terra medicamenta , & vir prudens non abhorrebit illa : L'altiſſimo della terra ha creato i medicamenti , e l'uomo prudente non gli ſchiferà . Quelli adunque , i quali hanno dato il nome a Criſto , ed a lui ſi ſono obbligati , non pongono ogni ſperanza di ricuperare la ſanità , in quei rimedj , ma ſi confidano maſſimamente in Dio , autore della medicina . Per il che ſono ancora nelle ſacre Lettere ripreſi quelli , i quali per fiducia, che hanno nella medicina, non ricercano da Dio ajuto alcuno : anzi che, quelli che vivono ſecondo le divine Leggi, ſi aſtengono da tutti quei rimedj , i quali non è certo eſſere ſtati trovati da Dio : e ſebbene aveſſero una certa ſperanza di ſanità , ſe gli uſaſſero , nondimeno da quelli ſi guardano , come ſe foſſero incanti , o artifizj dei demonj ; e biſogna eſortare i Fedeli, che vogliano fidarſi in Dio ; perchè per queſto ci comandò il beneficentiſſimo Signore , che noi dimandaſſimo la liberazione dei mali , acciocchè conſiderando noi , che egli ce l'ha comandato , in quello poneſſimo ogni noſtra ſperanza d'impetrare.Molti eſempj di queſta coſa ſono nelle ſacre Lettere , acciocchè quelli , che per le ragioni poco ſi poſſono perſuadere a ſperar bene , per la moltitudine degli eſempj ſiano forzati a confidare . Abramo , Giobbe , Lot , Giuſeppe , Davidde ſono negli occhi di ciaſcuno , teſtimonj efficaciſſimi della divina benignità . Le ſacre Lettere del nuovo Teſtamento ne numerano tanti di quelli , che da grandiſſimi pericoli ſono ſtati liberati per l'efficacia di una divota Orazione , che la co-

ćoſa non ha biſogno di far memoria di tali eſempj ; ſolamente adunque ſaremo contenti di una autorità e ſentenza del Profeta ; la quale è tale , che è potente a confermare ciaſceduno , quantunque infermo , e debole . Diſſe adunque : Clamaverunt juſti , & Dominus exaudivit eos , & ex omnibus tribulationibus eorum liberavit eos : Gridarono i giuſti , e 'l Signore gli eſaudì e li liberò da tutte le loro tribulazioni . *Pſal.* 33.

Segue ora , che diciamo , qual ſia la virtù , ed efficacia , e natura di queſta Petizione , acciocchè i Fedeli intendano , che noi in queſto luogo non dimandiamo di eſſere al tutto liberati dai mali ; perchè ſono alcuni , che ſono comunemente giudicati mali , i quali più ſono giovevoli a coloro , che li patiſcono , ſiccome fu quello ſtimolo , il quale era dato all'Apoſtolo , acciocchè con l'ajuto della divina grazia ſi faceſſe perfetta nell'infermità la ſua virtù . Queſta loro virtù , ed efficacia eſſendo conoſciuta , non ſolo i giuſti non dimandano a Dio , che ſiano loro tolti i mali , ma ſentono in eſſi un ſommo diletto e giocondità . E però ſolo preghiamo di eſſere liberi da quei mali , i quali non poſſono arrecare all'anima utilità alcuna : gli altri in verun modo non vogliamo che ci ſiano levati , purchè da quelli ci venga qualche ſalutifero frutto . Queſta forza ha adunque queſta Orazione , della quale ſi tratta , che noi dal peccato liberati , ſiamo ancora liberati dal pericolo della tentazione , dagl'interiori ed eſteriori mali ; cioè , che noi ſiamo ſicuri dall'acqua , dal fuoco , dalla ſaetta ; che la grandine non nuoca alle biade ; che non ſiamo moleſtati da careſtia , da ſedizioni , da guerre . Dimandiamo a Dio , che rimova da noi le infermità , la peſte , le ruine , la cattività , le prigioni , l'eſilio , i tradimenti , le inſidie , e tutti gli altri così fatti incomodi , dai quali ſuole l'umana vita eſſere maſſimamente ſpaventata , ed oppreſſa : finalmente , che ci tolga tutte le cagioni de' peccati e ſceleratezze . Nè ſolo preghiamo , che Dio ci liberi da quelli , che ſon mali per comune conſenſo di tutti gli uomini , ma ancora da quelli , che quaſi tutti confeſſano eſſer beni , come ſono le ricchezze , gli onori , la ſanità , la gagliardia , queſta iſteſſa vita : dimandiamo dico , che non ci ſi rivoltino a male , e dannazione dell'anima noſtra . Preghiamo ancora Dio di non eſſere oppreſſi da una ſubita e repentina morte , di non provocare contra di noi l'ira di Dio , di non avere a patire quei ſupplizj , che ai rei ſono apparecchiati ; di non eſſere tormentati dal fuoco del Purgatorio , dal quale piamente e ſantamente preghiamo

che

che gli altri ſiano liberati. Queſta Petizione e nella Meſſa e nelle Letanie così interpreta la Chieſa, cioè che con quella noi preghiamo Dio, che ci liberi dai mali paſſati, preſenti, e futuri.

E ſi dee avvertire, che non ci libera dai mali la benignità di Dio in un modo ſolo; perciocchè proibiſce, che non ci vengano addoſſo quelle calamità, che già ci ſopraſtanno, nel modo che leggiamo che quel gran Giacobbe fu liberato dai nimici, i quali contra di lui aveva concitati la ſtrage dei Sichimiti: e però ſi legge: *Gen.35.* Terror Dei invaſit omnes per circuitum civitates, & non ſunt auſi perſequi recedentes: Il terror di Dio, entrò in tutte le circonvicine Città, e non ebbero ardire di ſeguitarli nella partita loro. E certamente che tutti i beati, i quali con Criſto regnano in Cielo, per ajuto di Dio ſono liberati da tutti i mali: ma noi, che ci ritroviamo in queſto pellegrinaggio, non vuole che ſiamo ſciolti da tutti gl'incomodi, ma da alcuni ci libera, ed in alcuni ci laſcia. Sono ancora a guiſa di una liberazione di tutti i mali quelle conſolazioni, che Dio alle volte porge a coloro, che ſono oppreſſi dalle coſe avverſe. Con queſte ſi conſolava il Profeta quando diceva *Pſal.93.* quelle parole: Secundum multitudinem dolorum meorum conſolationes tuæ lætificaverunt animam meam: Secondo che ſono ſtati aſſai i dolori, che ho avuti nel cuor mio, così le tue conſolazioni hanno rallegrato l'anima mia. Ancora Dio libera gli uomini dai mali, quando eſſendo condotti in qualche gran pericolo, li conſerva integri, e ſalvi; il che leggiamo eſſere avvenuto a quelli tre *Dan.3. & 6.* fanciulli, che furono gettati nella fornace ardente; E a Daniele, il quale non offeſero punto i leoni, ſiccome i fanciulli ancora non furono violati dalla fiamma.

Ancora è detto ſpecialmente malo il Demonio, ſecondo che vogliono Baſilio Magno, il Griſoſtomo, ed Agoſtino: e queſto, perchè è ſtato autore della colpa dell'uomo, cioè di ogni ſua ſceleratezza, e peccato; il quale ancora uſa Dio per miniſtro nel caſtigare gli uomini ſcelerati, e peccatori. Perocchè Dio è quelli, che dà agli uomini tutto quel male, il quale patiſcono per cagione de'loro peccati. E queſto ſignificano le ſacre Lettere, quando di- *Amos 3.* cono: Si erit malum in civitate, quod Dominus non fecerit? Sarà mai male alcuno nella Città, che non abbia fatto il Signore? *Iſa.45.* Ed ancora: Ego Dominus, & non eſt alter, formans lucem, & creans tenebras, faciens pacem, & creans malum: Io ſono il Signore, e non altri, che formo la luce, e creo le tenebre, che fo

la

la pace, e produco il male. E'detto ancora il Demonio malo, perchè, quantunque noi non l'abbiamo mai offeſo, nondimeno egli fa contra di noi una perpetua guerra, e ci perſeguita con un'odio capitale. E ſe a noi, che ſiamo armati di fede, e ricoperti d'innocenza, non può nuocere, nondimeno non ſi reſta mai di tentarci con li mali eſteriori, e di moleſtarci, ed affliggerci in qualunque modo: e per queſto preghiamo Dio, che ci voglia liberare dal malo, cioè dal Demonio. E diciamo, Dal malo, e non dai mali, perchè tutti i mali, che ci ſon fatti dai noſtri proſſimi, li riceviamo dal Demonio, ed a lui ſogliamo attribuirli, come a quello, che ne è autore, e che gli ſpinge a farli; e per queſto ancora non dobbiamo adirarci contra i proſſimi noſtri: anzi che tutto l'odio e l'ira noſtra dobbiamo rivolgere contra del Demonio, dal quale gli uomini ſon perſuaſi e ſpinti a fare le ingiurie. E però, ſe il proſſimo tuo in qualche coſa ti avrà offeſo, quando tu fai Orazione a Dio Padre, pregalo, che non ſolo liberi te dal male, cioè da quelle ingiurie: che dal tuo proſſimo ti ſono fatte, ma che ancora il tuo proſſimo ſteſſo liberi dalla mano del Diavolo, per impulſo del quale gli uomini ſono indotti a fare frodi.

Finalmente ſi dee ſapere, che ſe nelle noſtre Orazioni, e voti che facciamo a Dio, non ſiamo liberati dai mali, dobbiamo però con pazienza ſopportare le coſe, che ci premono, rendendoci certi, che piace alla divina majeſtà, che noi tali coſe tolleriamo pazientemente. Per la qual coſa non ci conviene ſdegnarci, o dolerci punto, che Dio non eſaudiſca le noſtre preghiere: ma tutto quello, che c'interviene, biſogna riferire alla ſua volontà, ed al ſuo comandamento, giudicando quello eſſerci utile, e ſalutifero, che a Dio piace che così ſia, e non quello, che a noi pare altrimente. Debbono finalmente eſſere inſegnati i Fedeli uditori, che mentre che ſi ritrovano in queſto corſo della vita, debbono eſſere apparecchiati a ſopportare ogni ſorte di calamità, e d'incomodi, non ſolo volentieri, ma ancora allegramente. E però diſſe l'Apoſtolo: Omnes, qui pie volunt vivere in Chriſto Jeſu, perſecutionem patientur: Tutti quelli, che vogliono vivere piamente in Criſto Gesù, patiranno perſecuzioni. Ed altrove: Per multas tribulationes oportet nos intrare in regnum Dei: Per molte tribulazioni biſogna che noi entriamo nel regno di Dio. E di nuovo: Nonne hæc oportuit pati Chriſtum, & ita intrare in gloriam ſuam? Non fu egli di biſogno, che Criſto patiſſe queſte coſe, e così entraſſe nella ſua gloria? Perchè non è conveniente, nè giu-

2. Tim. 3.

Act. 14.

Luc. 24.

ſto, che il ſervo ſia maggiore del ſuo Signore; ſiccome ancora è coſa brutta, ſecondo S. Bernardo, che le membra ſiano delicate ſotto un capo ſpinoſo. Ci è propoſto ad imitare quel preclaro eſempio di Uria il quale eſſendo eſortato da Davidde, che ſi ridu-
2.*Reg.*11. ceſſe in caſa ſua, diſſe: Arca Dei, Iſrael, & Juda habitant in papilionibus: & ego ingrediar domum meam? L'arca del Signore, e'l popolo d'Iſraele, e di Giuda abitano ne' Padiglioni: ed io entrerò in caſa mia? Se noi verremo a fare Orazione, iſtrutti da queſte ragioni e meditazioni, ne guadagneremo queſto, che ritrovandoci noi d'ogni intorno cinti e circondati di mali, ſe non ſaremo conſervati inviolati, e ſenza danno alcuno, come quei tre fanciulli reſtarono intatti dal fuoco, almeno, come i Maccabei,
*Act.*5. ſopporteremo i caſi avverſi coſtantemente e fortemente. Nelle contumelie e nei tormenti imiteremo i ſacri Apoſtoli i quali battuti e flagellati ſi rallegravano oltre modo, di eſſere ſtati fatti degni di patire contumelie per il nome di Gesù; e così diſpoſti e preparati, con ſomma letizia e piacere di animo canteremo con il
*Pſal.*118. Profeta: Principes perſecuti ſunt me gratis, & a verbis tuis formidavit cor meum: lætabor ego ſuper eloquia tua, ſicut qui invenit ſpolia multa: I Principi ſenza cauſa mi hanno perſeguitato, ed il mio cuore ha temute le tue parole. Io mi rallegro ſopra i tuoi parlari, come quelli che ha ritrovato molte ſpoglie.

AMEN.

Queſta voce, Amen, (ſiccome in vero è) chiamò S. Girolamo nel commento, che egli fa ſopra S. Matteo, il ſegnacolo dell'Orazione del Signore. Per il che, ſiccome noi avvertimmo nel principio i Fedeli, della preparazione, che ſi dee far prima che vadano a fare queſta divina Orazione, così ora abbiamo giudicato di dover fare, ſicchè conoſcano, ed intendano la cauſa, e la ragione della conchiuſione, e del fine di queſta Orazione. Perchè non è di più importanza l'incominciamento con diligenza delle ſante e divine Orazioni, che il finirle divotamente e religioſamente. Sappia dunque il popolo fedele, che molti ſono ed abbondanti quei frutti, i quali noi riceviamo dal fine dell'Orazione del Signore: ma quello, che è abbondantiſſimo e giocondiſſimo ſopra tutti gli altri, è l'impetrazione di quelle coſe, che abbiamo dimandate; della qual coſa di ſopra ſi è detto abbaſtanza. E non ſolo in queſta ultima parte dell'Orazione impetriamo, che le

nostre Orazioni siano esaudite ; ma ancora otteniamo alcuni altri doni assai maggiori,e sì preclari, che non si possono esprimere con parole . Perciocchè avendo gli uomini nelle Orazioni, che fanno, colloquio con Dio , siccome dice S. Cipriano , in un certo modo inesplicabile la divina maestà si viene ad avvicinare a quello , che ora , più che non fa agli altri : il quale ancora adorna di singolari doni : talchè quelli , che divotamente fanno Orazione a Dio , possono in un certo modo essere assomigliati a coloro,che si accostano al fuoco ; i quali , avendo freddo , si riscaldano ; se hanno caldo , vengono in maggior fervore ; così parimente quelli , stando avanti a Dio , secondo la misura della pietà e della fede che hanno , diventano più ardenti : perchè l'animo loro s'infiamma alla gloria di Dio , la mente loro s'illustra in un modo maraviglioso , e sono al tutto ripieni di doni celesti e divini ; per il che nelle sacre Lettere si legge : Prævenisti eum in benedictionibus dulcedinis : Tu *Psal.20.* l'hai prevenuto nelle benedizioni della tua dolcezza . Esempio di ciò a tutti è quel gran Moisè , il quale partito dalla conversazione *Exod.34.* e ragionamento , che fatto avea con Dio , risplendeva di un divi- *1.Cor.3.* no fulgore sì fattamente , che gl'Israeliti non potevano risguardare gli occhi suoi , e la sua faccia . Per certo che quelli , che con fervente affetto fanno le Orazioni loro , in maraviglioso modo si godono della benignità e majestà di Dio . Disse il Profeta : Mane *Psal.5.* astabo , & videbo , quoniam non Deus volens iniquitatem tu es : La mattina per tempo starò in piedi , e vedrò , che tu non sei Dio che tu vogli le iniquità . Queste cose quanto più conoscono ed intendono gli uomini , con tanto più veemente culto e pietà onorano Dio , ed ancora tanto più giustamente gustano quanto sia soave il Signore , e quanto veramente sono beati tutti quelli , che sperano in lui . Dipoi da quella chiarissima luce illustrati considerano, quanta sia la loro bassezza , e quanta è la majestà di Dio ; onde ci fu data quella verissima regola da S. Agostino : Noverim te , no- *S.Aug.* verim me : Che io conosca te , che io conosca me . E di qui nasce, che non si fidando delle propie forze, tutti si commettono alla benignità di Dio , non dubitando punto , che egli , abbracciatili con quella sua paterna carità , non gli provegga abbondantemente di tutte quelle cose , che alla lor vita e salute saranno necessarie . E di qui nasce ancora , che si rivolgono a rendere grazie a Dio , e tanto grandi , quanto possano immaginarsele con l'animo loro , e quanto con le parole esprimere. Il che leggiamo aver fatto il gran Davidde : il quale avendo in tal modo incominciato il suo prego :

Pſal.7. Salvum me fac ex omnibus perſequentibus me: Salvami da tutti quelli, che mi perſeguitano: così gli diede il fine: Confitebor Domino ſecundum juſtitiam ejus, & pſallam nomini Domini altiſſimi: Io loderò il Signore ſecondo la ſua giuſtizia, e ſalmeggerò nel nome dell'altiſſimo Signore. Sono innumerabili ſimili preghi de' Santi: dei quali il cominciamento è pieno di timore, il fine e la conchiuſione moſtra buona ſperanza, ed una gioconda letizia. Ma è coſa maraviglioſa, quanto in queſto modo di orare le preghiere di Davidde ſiano dell'altre più notabili, e chiare. E che ſia il vero, *Pſal.3.* tutto turbato di timore avendo così incominciato ad orare: Multi inſurgunt adverſum me: multi dicunt animæ meæ: non eſt ſalus ipſi in Deo ejus: Molti ſi levano contra di me; molti dicono all'anima mia, il ſuo Dio non lo ſalva: confermato dipoi e ripieno di gaudio, poco dopo ſoggiunſe: Non timebo millia populi circumdantis me: Non temerò, ſe bene le migliaja di popoli mi circondaſſero. In un altro Salmo ancora, poichè ſi fu lamentato della ſua miſeria, finalmente fidato in Dio, ſi rallegra mirabilmente per la ſperan- *Pſal.4.* za della ſempiterna beatitudine, dicendo: In pace in idipſum dormiam, & requieſcam: In pace in quello iſteſſo dormirò, e ri- 1. poſerommi. Che diremo noi di quell'altre parole? Domine ne in furore tuo arguas me, neque in ira tua corripias me: Signore non mi riprendere nel tuo furore, e nell'ira tua non mi gaſtigare; con quanto timore e ſpavento dobbiamo credere che il Profeta le diceſſe? E per lo contrario poi quelle che ſeguono, con che lieto animo e pieno di fiducia? Diſcedite a me (dice) omnes qui operamini iniquitatem: quoniam exaudivit Dominus vocem fletus mei: Partitevi da me voi tutti, che operate la iniquità: perchè il Signore ha udito la voce del mio pianto. E quando temeva l'ira ed il furore di Saulle, con quanta umiltà e ſommiſſione implorava *Pſal.53.* l'ajuto di Dio? quando diceva: Deus in nomine tuo ſalvum me fac & in virtute tua judica me: Dio nel nome tuo fammi ſalvo, e giudicami nella tua virtù. E poi nel medeſimo Salmo con tanta fiducia ed allegrezza ſoggiunſe: Ecce enim Deus adjuvat me, & Dominus ſuſceptor eſt animæ meæ: Perchè ecco che Dio mi ajuta, e'l Signore difende l'anima mia. E però colui, che vuol fare le ſacre Orazioni, fortificato di fede e di ſperanza vadaſene al Padre Dio; acciocchè così non ſi diffidi in modo alcuno di poter conſeguire quello, di che egli ha di biſogno.

Ed in queſta parola, Amen, che ſi mette nell'ultimo della divina Orazione del Signore ſi ritrovano come molti ſemi di quelle co-

cose, e di quelle considerazioni, le quali abbiam dette. E sì spesso nella bocca del nostro Signore si sentì questa voce Ebrea, che è poi piaciuto allo Spirito Santo, che nella Chiesa di Dio si conservasse; la qual voce ha in un certo modo questo significato: Sappi che le tue preghiere sono state esaudite; perchè ci significa una risposta, che fa Dio, quando dà licenza graziosamente a colui, che ha impetrato quello, che ha voluto, con l'Orazione. Questa tal significazione e sentenza è stata approvata dalla perpetua consuetudine della Chiesa di Dio: la quale nel sacrificio della Messa quando si dice l'Orazione del Signore, non vuole che i ministri della Messa, ai quali è commesso che rispondano: Sed libera nos a malo, dicano, Amen: ma l'ha riservato al Sacerdote: il quale essendo interprete di Dio, e degli uomini, risponde al popolo, che Dio l'ha esaudito. Nè però questo rito è comune all'altre Orazioni; perchè nelle altre il Ministro ha commissione ed ordine di rispondere, Amen: ma è solo propio della Orazione del Signore, perchè nell'altre preghiere, che si fanno, significa solo il consenso, ed il desiderio: ma in questa è una risposta, per la quale si manifesta, che Dio ha consentito alla dimanda di quello, che fa Orazione. Ed è stata questa parola, Amen, da molti variamente interpretata. Li settanta Interpreti l'hanno tradotta con questo verbo: Fiat: Sia fatto. Altri hanno voluto che significhi, Vere, Veramente. Aquila la interpreta, Fideliter, Fedelmente; ma poco importa, che in questo, o in quel modo sia stata esposta; purchè noi intendiamo aver quella forza che abbiamo detto: cioè che per quella il Sacerdote conferma essere stato conceduto quello, che si dimandava. Del qual sentimento è testimonio l'Apostolo nella Epistola ai Corinti, dove dice: Quotquot promissiones Dei sunt, 2. *Cor.* 1.
in illo EST, ideo & per ipsum, Amen, Deo ad gloriam nostram: Tutte le promesse di Dio, son promesse veraci, e si contengono nel verbo affermativo EST, e però si eseguiscono, verificandosi la parola, Amen, che vuol dire, Sia fatto; e questo si fa per benignità di Dio a gloria nostra. Si può ancora questa voce accomodare a noi, nella quale si contiene una certa confermazione di quelle petizioni, che fin qui abbiamo usate, la quale insieme fa attenti coloro, che attendono alle sacre Orazioni. Perocchè spesso avviene, che nell'Orazione gli uomini distratti in varie cogitazioni, sono trasportati altrove: e però con un sommo affetto dimandiamo con questa voce, che tutte le cose sian fatte, cioè ci siano concedute, che avanti abbiamo dimandate. Ovvero di-

cia-

ciamo, che più toſto avendo già conoſciuto e compreſo che già abbiamo impetrato tutte le coſe, ed accorgendoci che la virtù del di-
Pſal.53. vino ajuto ci è favorevole, inſieme col Profeta cantiamo: Ecce enim Deus adjuvat me, & Dominus ſuſceptor eſt animæ meæ: Ecco che Dio mi ajuta ed il Signore riceve l'anima mia. Nè dee alcuno dubitare, che Dio non ſi muova nel nome del ſuo Figliuolo, ed in quella parola, la quale egli sì ſpeſſo volle uſare, il quale ſem-
Heb.5. pre, come bene dice l'Apoſtolo: Exauditus eſt pro ſua reverentia: Fu eſaudito per la ſua riverenza.

IL FINE.

AL BENIGNO LETTORE.

CONcioſſiachè il Sommo Pontefice Pio V. in una ſua lettera dei 3. di Novembre 1571. ſcritta al Veſcovo di Munſter, gli abbia dato la facoltà di ſtampare il Catechiſmo Romano, ed abbia proibito di aggiugnere, o di togliere coſa alcuna, acciocchè la novella edizione che quelli penſava di fare, corriſpondeſſe con la Romana di Paolo Manuzio; Perciò in queſta ultima edizione del Catechiſmo Romano tradotto dal Figliucci è ſtata ſcelta l'edizione del Manuzio fatta in Roma nel 1566. in 8., levati via nondimeno quei difetti che vi erano per la negligenza degli Operaj; Per queſto, o benigno Lettore, in queſta edizione troverai la medeſima mancanza nella pag.87. v.2. che s'incontra nella Manuziana pag.110. v.18. dove non vi ſono le parole di S. Ambrogio. La qual mancanza potrebbeſi peravventura ſupplire con un Paſſo del medeſimo in queſto modo: Perchè tra tutti egli ha confeſſato, a tutti è antepoſto. Se alcuno ſi contrapponeſſe &c.

Queſta lettera fù pubblicata dall' iſteſſo Veſc. di Munſter nell' edizione del Catechiſmo Romano fatta in Colonia nel 1572. in 4.

S. Ambrog. Comment. nel cap. ult. di S. Luca.

SCORREZIONI.

Perſcuſſi: *leggi*, percuſſi, *pag.*48. *ver.*4. Donas: donans, *p.*49. *v.*39. In tante le loro calamità: in tante loro calamità, *p.*72. *v.*33. In vitam: in vita, *p.*146. *v.*24. Ablui eſtis: abluti eſtis, *p.*150. *in fin.* Vogliono: voglio, *p.*181. *v.*4. Di non giurare: di giurare, *p.*316. *in fin.* Tenere: temere, *p.*342. *v.*38. Chiari, più chiari: chiare, più chiare, *p.*346. *v.*15. Acceſſo: acceſo, *p.*354. *in fin.* Faremo liberali: ſaremo liberali, *p.*386. *v.*38. Ogni luogo: in ogni luogo, *p.*420. *v.*16. Cerceva: cercava, *p.*439. *in fin.* Frutto: furto, *p.*449. *v.*1.

Digitized by Google

INDICE DEL CATECHISMO.

A

ABBATI talvolta poſſono amministrare gli Ordini minori. pag.268
Acerbità della paſſione di Criſto 48
Accolito, il ſuo ufficio, ed ordinazione 262
Acqua, che ſi conſerva nel fonte del Battesimo non è il Battesimo 135. preſe la virtù dal Battesimo di Criſto 140. ſi ha da meſcolare col vino nell' Eucariſtia, e quanta, e perchè 179. ſe non ſi meſcolaſſe col vino nell' Eucariſtia, ſi farebbe pure il Sacramento 179
Acqua del Battesimo quando ſi conſacra 158. ſi conſacra con il Criſma 158
Acque hanno il termine 24
Adamo cadendo fu cagione delle noſtre miſerie 26. ha fatto derivare il ſuo peccato in tutta la poſterità 26. in Paradiſo non doveva ſtar ozioſo 445
Adulterio quel che ſia 350. quante coſe proibiſca 350. perchè ſia principalmente vietato 351. arreca vergogna 353
gli Adulti non potendo avere il battesimo baſta il deſiderio 148
Afflizzioni, che avvengono, naſcono per il peccato dello ſpergiuro, e della beſtemmia 318
Amar Dio di cuore come ſi poſſa 421
Amen quel che ſignifichi 485. perchè riſponda il Sacerdote 485. ci dà forza d'impetrare, e perchè 486
Amor del proſſimo quanto ſia utile 329. è neceſſario amarlo ancor che nimico 346
Angeli furono creati da Dio 23. dal principio della lor creazione furono dotati di grazia 23. hanno ſcienza 23. ſon potenti 23. non ſono ſtati mai i buoni ſenza l'amor di Dio 23. perchè ſon chiamati virtù, ed eſerciti del Signore 23
Angeli ribelli di Dio 23
Angeli han fatti molti benefizj agli uomini 411. ſon cuſtodi degli uomini 411
Anima di Criſto ebbe tutte le grazie 37 ſenti dolori 42
Animo, che dee avere chi cerca Dio 421
Apoſtoli perchè battezzavano nel nome di Gesù 138
Appetito del fin ſuo è naturale nell'Uomo 434
Arte del dipingere, ritrarre, e ſcolpire non è proibita 300
Articoli della Fede 10
Articoli dodici perchè ſiano così detti 11. del Simbolo quello, che ci dimoſtrino 15
Aſcenſione di Criſto 61
Aſſentazione è proibita 374
Aſſoluzione a chi ſi dee dare, ed a chi nò 245
Aſtuzia degli Eretici 8
Atti del Penitente nel ſacramento della Penitenza 214
Avarizia quanto ſia deteſtabile 448
Avvenimenti di Criſto ſon due 67
Avvertimento del Battesimo 133
Avvertimenti a Parochi nel dichiarare le Scritture 8
Avvertimenti agli Avvocati, e Procuratori 376
Avvertimenti agli accuſatori 376

B

BATTESIMO quel che ſia 134. quel che ſignifichi 133. quando ſi celebri 133. dee eſſere perfettamente conoſciuto dal Criſtiano 132. è detto con molti nomi 133. quando ſi dee predicare, ed inſegnare 133. ha per ſua materia l'acqua, e perchè 135. quando ſi faccia perfetto 134. è ſtato figurato, e profetato 135. ha la ſua forma 137. ha diverſa forma appreſſo i Greci 138. ſi può dare in tre modi 139. perchè fu preſo da Criſto 140. è ſtato iſtituito da Criſto, e quando 140. quando foſſe pubblicato 140. ſo poſſono amminiſtrare tutti gli uomini, Eretici, Giudei, Infedeli, e le Donne ancora 142. non lo può dare ciaſcuno con ſolenni cerimonie 142. ha i ſuoi miniſtri ordinati tra loro 141. è neceſ-

ſario a tutti 145. ſi dee dare ai fanciulli 146. baſta la fede de' genitori 147. agli adulti ſi dà in un'altro modo, che ai fanciulli 147. quando ſi dee differire 148. quando ſi poſſa dare agli ſtolti 149. ci libera da ogni peccato 150. ci libera dalle pene del peccato originale 153. non rimette le pene giudiciali 152. perchè non ci libera dalle miſerie della vita umana 153. perchè non ci riduce nello ſtato di Adamo prima che peccaſſe 153. ha i ſuoi effetti e quali ſieno 154. non ſi può reiterare 156. non ſi rinuova quando ſi battezza uno con condizione 156. con condizione a chi ſi dee dare 157. ci apre il Cielo 157. ha le ſue cerimonie, ridotte a tre capi 158. in qual tempo ſi amminiſtri 158

nel Batteſimo non ſi lava ogni parte del corpo, ma il capo ſolo 139. ſi proferiſce la forma inſieme col lavamento 139. è neceſſario aver la fede per conſeguir la grazia 149. ci ſi perdonano le pene de' peccati 152. ſi fanno alcune dimande, e quali 160. quali nomi ſi debbano imporre al battezzato 161. che ſignifichi la veſte bianca, che ſi dà 161

al Batteſimo con che diſpoſizione ſi dee andare 148. precede la penitenza de' peccati per conſeguir la grazia 149

al Batteſimo di Criſto fu preſente tutta la Trinità 140

al Battezzato non s'impongon le opere ſatisfattorie 152

Beati come veggano Dio 113. ſon liberi da tutti i mali 111

Beatitudine perchè è detta vita eterna 109. in iſperanza di queſta vita dove conſiſta 110. non ſi perde mai 110 dove conſiſte 111. come ſi poſſa acquiſtare 115. eſſenziale ove conſiſte 113. accidentale ove conſiſte 114

Benefizj ricevuti per la redenzione 414

Benefizio ſingolare ricevuto da Criſto 14

Beni eſſenziali, ed acceſſorj 111. s'indrizzano ai divini 443. temporali, e tranſitorj come ſi debbon dimandare 444

Benignità di Dio nel perdonare i peccati 454

Beſtemmia di Dio, e de' Santi è peccato graviſſimo 318

Beſtie ſi poſſono uccidere 341

Bugia ſi annovera fra le falſe teſtimonianze 371. ſi proibiſce nel proibire il falſo teſtimonio 371. pernicioſa dee eſſere maſſimamente fuggita 374 per iſcherſo è proibita 374. da eſſa procede una ſomma miſeria 376. cauſa di molti danni, e quali ſieno 376

C

Caduta di Adamo cagionò le noſtre miſerie 26

Cagioni della morte di Criſto 47. dell' Aſcenzione 63

Cagioni, neceſſità, fine, ed utilità della Reſurrezzione di Criſto 58

Cagioni, e neceſſità del Giudizio univerſale, eſſendoſi fatto il particolare 68

Canti laſcivi eccitano la libidine 355

Capo della Chieſa viſibile è il Veſcovo di Roma 87

Carattere dell'Ordine ſacro 271

Carattere ed effetto di tre Sacramenti 130

Carattere de'Sacramenti che effetto faccia 131

Carità di Criſto verſo di noi 34

Carità di Dio è diverſa da quella del Proſſimo 311

Carità Criſtiana ha cura del Proſſimo 451

Caſa quel che ſignifichi. 384

Caſtità maritale, e vedovile 352

Catechiſmo perchè ſia ſtato compoſto 4

Cerimonie de' Sacramenti ſi poſſono tralaſciare ſenza peccato 124. perchè s'uſano ne'Sacramenti 125. del Batteſimo ſi riducono a tre capi 158. della Confermazione 171. della Confeſſione 229. della Meſſa non ſono vane 208. della Penitenza 215. dell' eſtrema Unzione 252

Certezza della Fede 15

Chiavi del Regno del Cielo ſono commeſſe alla Chieſa 95

Chiavi della Chieſa per lor virtù rimettono i peccati 226

Chierico quel che ſignifichi 261

Chierica onde ſia derivata 261. usò prima S. Pietro 261. quel che ſignifichi 261

Chieſa è detta in molti modi e perchè 81.

81. ha due potestà 91. ha due principali parti la trionfante, e la militante 83. la militante contiene i buoni, ed i tristi 83. è nota, e manifesta 84. è stata figurata 84. esclude tre sorti di uomini 84
la Chiesa significa i Prelati 85. significa la moltitudine de' buoni 85. ha le sue proprietà, e quali sieno 85. è una 85. è santa 87. è cattolica 88. è detta universale 89. vera come si conosce 89. è detta Apostolica 90. perchè si ha da credere 90. di essa è stato autore Dio 91. ha le chiavi del regno del Cielo 91. ad essa è conceduta l'autorità di rimettere i peccati 91. in essa son comuni tutte le opere buone 92. è come un corpo 92. di essa sono membra i peccatori 93. ad essa sono commesse le chiavi del regno del Cielo 95. in essa è la remissione de' peccati 95
Cibi delicati, e superflui non si hanno a dimandare 451
Cielo, e Terra, quel che significano 22
Circostanze si hanno a confessare, e quali 232
Comunione de' Santi quel che significhi 92. quella, che hanno i cristiani tra loro 92
Concezione di Cristo 36
Concupiscenze che si proibiscono nel nono, e nel decimo precetto, che differenze abbiano fra loro 380
Concupiscenza quel che sia 382
Concupiscenza, che è proibita, da molti non è fuggita 383. rimane nei battezzati, ma non è peccato 151
Condizioni de' corpi risuscitati 106.
della Confessione 231
Confermazione quando si amministri 162. perchè è così detta 162. è Sacramento 163. è diversa dal Battesimo 164. perchè sia istituita 164. è istituita da Cristo 165. ha per sua materia il Crisma, e perchè 165. ha la forma, e qual sia 166. di essa qual sia il principio 167. ad essa si danno i Padrini 168. che età ricerca 169. non è Sacramento necessario 168. non si dee lasciar indietro 168. quando ebbe principio 169. ad essa dee precedere la Confessione 169. ad essa si dee andare digiuno 170. conferisce la grazia 170. ha i suoi effetti, e quali 170. quando si amministra 170. imprime il Carattere 171
Confessione quanto sia degna 226. è utile, e necessaria, e perchè 226. quando fù istituita 228. rimette i peccati per virtù delle chiavi a chi non fosse perfettamente contrito 226 è utile 227. qual natura e forza abbia 227. detta accusazione, e perchè 227. come si definisce 22. è istituita da Cristo, e quando 228. a chi sia necessaria 229. quando s'ha da fare, e da chi 230. è de' peccati mortali 231. non è dei peccati veniali, ma si possono confessare 231. ricerca gran cura, e diligenza 232. non è valida quando si lascia un peccato addietro volontariamente 232. dee essere nuda, e semplice 233. dee esser secreta 233. dee esser frequente 233. ha il suo ministro, e qual sia 234
il Confessore, che qualità debba avere 234. quel che debba osservar nel penitente 235. è avvertito come possa giovare al penitente 236
Conscienza si dee bene esaminare 233
Consecrazione del Sacerdote 265
Consenso è causa efficiente del Matrimonio 273. si dee esprimere con parole, che significano il tempo presente 273. d'un solo nel Matrimonio non basta 273
dopo il Consenso nel Matrimonio, non vale il pentirsi 274
nel Consenso consiste il Matrimonio, e non nel concubito 274
Considerazione, che debbon fare i Parochi 6. pietosa nella morte di Cristo 48
Consolazioni de' giusti sono come la liberazione dei mali 480
Contrizione, e Confessione de' peccati precede al ricever l'Eucaristia 198
Contrizione deesi avere in ogni tempo 219. quel che sia, ed in quel che consista 219. contiene dolore, e quale 219. è detta detestazione de' peccati, e perchè 220. onde sia detta 220. e detta in più modi 220. ad essa dee accompagnarsi la volontà di confessarsi 223. sono necessarie due cose 224. impetra il perdono de peccati 225
Convenienze della morte di Cristo 44.

del Giudizio universale 68. del terzo Precetto con gli altri 320
Conversione del pane, e del vino nella carne, e sangue di Cristo come si faccia 192
Corone preparate a quelli, che vincono le tentazioni 474
Corpi de' Santi non averanno tutti il medesimo lume 107
Corpo di Cristo è veramente nell'Eucaristia 185
Cose sono visibili, o invisibili 24. sensibili di due sorti 123. esterne come siano necessarie 444. quali non si debbono desiderare 383. sacre di diverse sorti 219
Crapula nutrisce la libidine 354
Creazione dell' Universo 22 degli Angeli 23. degli animali, e delle piante 24. dell' Uomo 24. è comune a tutte le divine Persone 25
Credere quel che significhi 11
Crisma è la materia della Confermazione 165. è consacrato dal Vescovo 165
Cristiani debbono essere dedicati a Cristo 34. hanno molte consolazioni 154. in che modo debbano vivere fra di loro 418
Cristo quel che significa 29. è Re, Sacerdote, e Profeta 30. quel che c'insegni 30. è Re quanto Dio, e quanto uomo 30. gli convengono molte cose inquanto è Dio, e molte inquanto è Uomo 32. è nostro Signore inquanto Dio, e inquanto Uomo 33. nato di Maria Vergine 38. è il secondo Adamo, e perchè 39. morì nella Croce 42. morì quando, e dove volle 44. morì volontariamente 44. fù esposto alla morte dal Padre, e da se stesso 48. patì per li peccatori 48. patì passione acerbissima 48. come, e perchè discese all'Inferno 54. ha redento tutti gli uomini 54. risuscitò per propia virtù 55. essere stato risuscitato dal Padre, come s'intende 56. fù il primo, che risuscitasse a vita immortale 56. come risuscitò il terzo giorno 57. ascese in Cielo per sua propria virtù 62. siede alla destra del Padre quel che significhi 62. gli si attribuisce il giudizio, e perchè 70. ha da giudicare quanto Dio e quanto Uomo 70. diede potestà ai Vescovi, ed ai Sacerdoti di rimettere i peccati 97. fù il primo, che ricevette il dono di rimettere i peccati 97. perchè si battezzò 140. adorna la Chiesa con tre offici 67. tutto si contiene in ogni particella delle specie 190. è tutto nella specie del pane, e tutto nella specie del vino 189. come sia nell'Eucaristia 194. perchè ci è dato sotto la specie del pane, e del vino 194. quando stabilì i Sacerdoti 206. è il sacrifizio, ed il sacerdote 206. ci ha insegnato ad orare col suo esempio 190. è nostro fratello 417. è il nostro pane 452
Croce ci dimostra la divina providenza 41. in essa perchè morì Cristo 43
Culto delle Feste, perchè è stato ordinato 320. del Sabato perchè sia comandato 320. appartiene alle cerimonie 322
Cupidità delle ricchezze si estingue con la liberalità 386
Cura, che Dio ha di noi 412.

D

DANNI del peccato mortale 98. di chi non perdona le ingiurie 148. della mala lingua 372. della bugia 377. che vengono dalla cupidità delle ricchezze 387
Debiti, che si dee dimandare, che ci siano rimessi 459.
Decalogo è una somma di tutte le leggi 287
Demonio ha legate le forze 469. è detto malo 480
Desiderare non si debbono alcune cose 383. l'altrui consorte non è lecito, o come s'intenda 385
Detestazione del peccato è detta Contrizione, e perchè 220
Detrazione è proibita e dannosa 372. in quanti modi si fà 372
Diacono, e suo ufficio, e consacrazione 264. come possa esporre il Vangelo 264
Diavolo nella morte ci assalta più fieramente 254. a chi dà maggior tentazione 465. come si vinca 473
Differenza tra 'l terzo Precetto, e gli altri 321. tra le leggi umane, e le divine 381. tra l invocare Dio, e i Santi 405
Digiuni perchè si comandano quando si ten-

si tengono le ordinazioni 269
Digiuno ſmorza la libidine 356
Dignità dell'uomo ricevuta per la natività di Criſto 40. della Confeſſione 226. di chi obbediſce a Dio 438
Diletti de' Beati 110
Dimande, che ſi fanno a chi ſi battezza 160
Dimandar ſi debbono i beni corporali, e come 397
ſi Dimandano alcuni beni ſemplicemente, alcuni con condizione 397
ſi Dimandano a Dio tre coſe 422
Dimandando a Dio, che ſia fatta la ſua volontà, quello, che ſi dimandi 436 439. 441
Dimandare a Dio i beni terreni, è lecito 446
Dimandando il pane, quel che ſi dimandi 446. 442
Dimandar ſi debbono a Dio coſe giuſte 397
Dio è di maeſtà incomprenſibile 13. ſi manifeſta nelle divine Lettere 14. è un ſolo 15. perchè ſia detto Padre 17. è detto Padre de' Criſtiani 17. è detto Onnipotente, e perchè 19. quali coſe poſſa fare, e quali nò 20. eſſer detto Onnipotente, quanto ci giovi 20. eſſer Onnipotente, quanto ci biſogni credere 20. perchè creò il Mondo 22. mantiene tutte le coſe create 24. ſolo poteva liberarci dal peccato 26. è ſtato ſepolto 45. come gli ſi attribuiſcono le paſſioni, e parti umane 62. è ſtato autore della Chieſa 91. ſolo perdona i peccati 97. come ſi vegga da' Beati 112. come ſi dice pentirſi 210. perchè permeſſe le afflizzioni del popolo Ebreo 293. perchè tanto tempo prolungò le promeſſe fatte al popolo Ebreo 293. è ſtato autore della legge del Decalogo 288. quanto amaſſe il popolo Ebreo 293. quel che ſignifichi 296. dee eſſere da noi ſommamente amato, e perchè 296. perchè è detto forte, e zelante 304. come puniſca fino alla terza, e quarta generazione 306. odia chi non oſſerva i precetti 306. è detto con molti nomi 308. ſi dee lodare nelle tribulazioni 309. come ſi dee onorare 309. come ci ha moſtrato grande amore a proibire il furto 357 dee eſſere da noi pregato 421. non ſi può ſcordare dell'uomo 412. ci dà le tribulazioni per amore 416. perchè ſi dice eſſer ne' Cieli 420. eſſer in Cielo quel che c'inſegni 420. ci dà ogni bene, che abbiamo 424. ſi dee ricorrere a lui per liberarci da' noſtri nimici 437. non ci dà i beni perchè li poſſediamo ſoli 451. come tenta 470. come indura i cuori 471. ci dà le forze da vincere il Diavolo 471. quando liberi l'uomo da' mali 477
Diſpoſizione, che debbono aver quelli, che ſi battezzano 248. che dee aver quello, che vuole che gli ſiano perdonati i peccati 463
Divinità di Criſto fu ſempre col corpo nel ſepolcro, e con l'anima nel limbo 44
Dolore della Contrizione qual ſia 219. de' peccati quanto dee eſſer grave 221. ſi dee avere di tutti i peccati in particolare 222. non ha da eſſere di alcuni peccati ſoli 222
Domenica perchè ſi onori 325
Donne altrui non è lecito deſiderare 385
Doti de' corpi riſuſcitati glorioſi 106
Dottore eccleſiaſtico in che dee conſumar l'opera ſua 1
Dottrina, che ſi dee inſegnare ai Fedeli contiene in ſe la parola di Dio 7. del Catechiſmo, in quattro capi ſi divide 8. del Simbolo, quello, che contenga 10. diſtinta in tre parti 10

E

ECCITARE il popolo Criſtiano all'amor di Dio, è conveniente 6
Effetto della Fede 9
Effetti de' Sacramenti 112. principali de' Sacramenti 129. del Battesimo 150. della Confermazione 170. del ſacro Ordine 270
Elemoſina è neceſſaria 364. ſana la piaga del peccato 464
Eredità, che ſi dee laſciare ai figliuoli 340
Eretico chi debba eſſer detto 81
Eſecrazioni degli uomini Santi quel che ſignifichino 400
Eſorciſmo 159
Eſorciſta, il ſuo ufficio, ed ordinazione 262.
Eſortazione alla elemoſina 364

Eſſenza, e la Perſona nella Trinità, quello che ſignifichi 17
Eſtrema Unzione perchè ſia così detta 247. in quanti modi ſia detta 247. è Sacramento 247. è ſtata ſempre nella Chieſa 248. è un ſolo Sacramento 248. ha le ſue parti, e quali ſieno 248. ha per ſua materia l' olio, e quale, e perchè 248. ha la forma, e quale ſia 249. ha la ſua forma pervenuta a noi per tradizione de' Padri 249. ha la forma, che ſi può mutare, e come 249. ha la forma, che ſi proferiſce per modo di orazione, e perchè 249. ha le cerimonie, e quali ſieno 249. è iſtituita da Criſto, e promulgata da S. Giacomo 250. da chi non poſſa eſſer preſa 250. quando ſi dee dare all'infermo 251. quali parti ſi ungano, e perchè 251. quante volte ſi poſſa dare 251. ad eſſa dee precedere il Sacramento dell'Eucariſtia, e della Penitenza 252. ad eſſa ſi ricerca la fede dell'infermo 252. in eſſa quel che ſi dee dimandare a Dio 252. ha il miniſtro, e quale 252. ha le ſue utilità, e quali 253. conferiſce la grazia 254. rimette principalmente i peccati veniali 254. in che tempo ſi dee dare 254. dà le forze contra il Diavolo 254. alla ſanità del corpo quanto è utile 254
Età di chi s'ha da Confermare 169
Eucariſtia ſi dee prendere ſantamente 172. come ſia iſtituita da Criſto 173. ſi chiama con diverſi nomi, e perchè 173. è vero Sacramento 175. in eſſa molte coſe ſon dette ſacramento 175. è compoſta di due coſe 175. s'adora come Criſto 175. in eſſa le ſpecie del pane, e del vino ritengono la proprietà, e il nome di ſacramento 175. è differente da tutti gli altri Sacramenti, ed in che 175. è un ſolo ſacramento, e non due, e perchè 176. ci ſignifica tre coſe 176. ha la materia di due ſorti 177. ha per ſua materia il pane, ed il vino, e perchè 177. ſi fa nel pane azimo, e perchè 177. ſi può fare nel pane non azimo 178. ha la ſua forma per conſacrare il pane, ed il vino, e qual ſia 180. ſi dee conſiderare con la mente aſtratta da ſenſi 184. ha i ſuoi frutti, e quali ſieno 182. non ſi dee inveſtigare con curioſità 191. ſi conoſce per fede 193. come dia la grazia 195. chi la dee ricevere, dee avere la grazia 195. chi non la riceve o in voto, o in effetto, non ha la prima grazia 196. ſi aſſomiglia alla manna 196. ci perdona i peccati veniali 196 ci conſerva da' peccati 196. raffrena la libidine della carne 197. ci acquiſta la gloria eterna 197. ſi riceve in tre modi 197. chi non la riceve ſi priva di molti, e grandiſſimi beni 198. con che preparazione ſi riceve 198. come ſi diſcerne dagli altri cibi 199. chi la vuol ricevere, dee avere la pace col proſſimo 199. ricerca la preparazione del corpo 200. dee ciaſcheduno ricevere una volta l'anno 200. ſi dee ricevere ſpeſſo 200. ſi dee eſſer preparati a riceverla ogni giorno 201. ſi riceveva ogni giorno nella primitiva Chieſa 201. chi non ſia obbligato a riceverla 202. non ſi dee amminiſtrare ai fanciulli 202. ſotto ambidue le ſpecie la prendono ſolo i ſacerdoti 202. perchè ſi prenda da laici ſotto una ſpecie ſola 203. ha il ſuo miniſtro, e chi ſia 203. in ſacrifizio 204. è una vittima accettiſſima a Dio 204. è ſtata iſtituita da Criſto per due cagioni 205. fu figurata 206. è un teſtimonio dell' amor di Dio verſo di noi 205. in quanto è ſacramento, ed in quanto è ſacrifizio, è differente 205. è ſtata iſtituita da Criſto nell'eſtrema Cena 206
nell'Eucariſtia quel che ſi contenga 188. ſono alcune coſe per concomitanza 189. dopo la conſacrazione non rimane la ſoſtanza del pane, e del vino 190. ſono le ſpecie ſenza ſubietto alcuno 191. ſi offeriſce a Dio un vero, e proprio ſacrifizio 205

F

FACILITA' dell' oſſervanza delle Feſte 328
Fatiche noſtre ſon vane ſenza l'ajuto di Dio 446
Fede ſi riceve per via dell'udito 1. ed ha molti ſignificati 9
la Fede de' Criſtiani qual ſia 9
la Fede Criſtiana è differente dalla fede, che ſi dà alle iſtorie 9
la Fede Criſtiana è differente dalla ſapienza del ſecolo 13

la Fede della Redenzione del Figliuolo di Dio è ſempre ſtata neceſſaria alla ſalute 43
la Fede della Riſurrezione molto neceſſaria 57
la Fede del Matrimonio quel che ſia 282
la Fede è neceſſaria alla ſalute 115. all' orazione 404. che effetto cagioni in noi 9. ſi prende in molti modi 9. ha molti gradi, ed in tutti è la medeſima natura della Fede 9. ci dà lume, che non ci laſcia dubitare 12. ha i ſuoi effetti, e quali ſieno 12. non dee inveſtigar la ragione di quel che crede 12. dee moſtrarſi nella confeſſione eſteriore 12. è neceſſaria a conſeguire la grazia del Battesimo 149. non può eſſer detta parte di penitenza 211
Fedeli ſono tra loro fratelli 418
Felicità de' Beati 109
Fiducia nell'orare ci naſce da molte coſe 404. ſi dee avere in Dio 304
Figliuolo paga le pene del padre, e perchè 306
i Figliuoli come ſi debbono allevare 339
ai Figliuoli ſi dee laſciare l'eredità delle virtù 340
Figura dell'Eucariſtia 207
Figure che dimoſtrano la redenzione del Mondo 43
Figure, e profezie della Natività di Criſto 39. del Battesimo 135. della Paſſione di Criſto 43. della Morte di Criſto 43. della Chieſa 84. dell'Eucariſtia 206
Filoſofi quello che credeſſero di Dio 14
Fine dell'Orazione del Signore ci dà molti frutti 482
Fomite come abita in noi 417
Forma del Giudizio 71. del Battesimo de' Greci 138. del Battesimo quando ſi proferiſce 139. della Confermazione 166. dell'Eucariſtia 180. della conſacrazione del vino per l'Eucariſtia, e la ſua dichiarazione 181. della Penitenza 215. dell' Eſtrema Unzione 248. è pervenuta a noi per tradizione de' Padri 249. come ſi poſſa mutare 249. perchè ſi proferiſce in modo di orazione 249
Fornicazione ſi deteſta 351
alla Frugalità vi ſiamo eſortati 448
Frutti dell'oſſervanza della Legge 291. dell'Eucariſtia 194. della Contrizione 225. della fede della reſurrezzione 108
Furto quel che ſignifichi 358. quanto ſia grande ſcelleratezza fra gli altri peccati 359. ſi deteſta 359. di varie ſorti 360

G

GENERAZIONE eterna del Verbo come ſi manifeſti 32
Genitori come, e perchè ſi debbono onorare 333. in quanti modi ſi onorino 334. ſi debbono ajutare nelle infermità 335
Geſù Criſto ſolo ſi dee ſtudiare di ſapere 5. quel che ſignifichi 28. è vero Dio 31
Giorni feſtivi degli Ebrei 324
Giorno della Domenica, ed altre Feſte de' Criſtiani 325. del Sabato quel che ci ſia proibito fare, e quel che nò 326. della feſta quello che debban fare i Criſtiani, e quel che nò 327
Giudizio di Criſto 68. particolare 68. generale 68
Giuramento è buono, ed il ſuo frequente uſo è vietato 310. è di diverſe ſorti 310. affirmativo, e promiſſorio 311. non ſi proibiſce in univerſale 314. quando ſi proibiſce 314 a che fine ſi fà 314. falſo quando ſi commette 316. in quanti modi ſi faccia 310
al Giuramento ſi ricercano tre coſe acciocchè ſia buono 311
Giurare quello che importi 312. quando ſia lecito, e perchè 113. il falſo ſi proibiſce 316. per diſpregio è male 316
Giuſtificazione è un' opera d' infinita virtù 97. è cagionata da Dio 97
Gloria di Criſto dove ſi manifeſta 62. de' Beati è immenſa 111. d'altri non ſi dee deſiderare 385
Gradi diverſi d'orazione 395
Grazia quel che ſia 155. è la coſa ſacra, della quale è ſegno il Sacramento 120. ſi ricerca a chi riceve l'Eucariſtia 196. non ſi dà a chi non riceve l'Eucariſtia o in voto, o in effetto 196. di Dio ſana la mente, ma non la carne 417
Grazie gratis date ſon comuni nella Chieſa 93

I

IMagini di Criſto, della Beata Vergine, e de'Santi ſi debbono fare, e perchè 300. de' Santi, e di Dio quando ſieno proibite, e quando nò 300
Impietà degli Eretici 3
Incarnazione di Criſto è ſtata operata da tutte le divine Perſone 35. del Verbo perchè ſi attribuiſca allo Spirito Santo 36. di Criſto ha in ſe molte meraviglie 36. vi ſi conſiderano alcune coſe naturali, alcune ſopra la natura 36
Incoſtanza dell'uomo onde è cagionata 428
Infermità dell'uomo 466
Inferno quel che ſignifichi 52
Ingiurie non ci ſono fatte dagli uomini 347
Inſegnare ſi debbono coſe baſſe, ed umili 7
Intelligenza del primo Articolo 11

L

LAcrime ſi debbono deſiderare nella penitenza 222
Legge ſcritta non è diverſa dalla naturale 288. del Decalogo non è Legge nuova, ma una luce della Legge naturale 288. in che modo fu data da Dio 289. di Moisè perchè ſi dee obbedire 288. di Dio non ha difficoltà 289. è neceſſario obbedirla 290. oſſervata dà grande utilità, e frutti 291. ſi dee oſſervar per l'amor di Dio 291. quando, e dove foſſe data 293
Lettore, ſuo ufficio, ed ordinazione 262
Liberazione del popolo Ebreo 292. del popolo Criſtiano 294
Libidine ſi accende per cagione degli occhi 355
Libretti ſcritti dagli Eretici 3
Libri diſoneſti, e figure ſi proibiſcono 355
Loquacità ſi dee fuggire 378
Lume della Fede non ci laſcia dubitare 12

M

MAdre perchè ſi dee onorare 333
Maeſtà di Dio è incomprenſibile 13
Mali ſono fruttuoſi 479
Maria, vera Madre di Dio 38. traſſe origine da Davidde 38. Vergine dopo il parto 39. corriſponde ad Eva 39
Marito ſi dee riconciliare con la moglie adultera, quando torna a penitenza, e la donna col marito 281
Materia, del Battesimo è l'acqua, e perchè 115. della Penitenza 214. dell'Eucariſtia 177. dell'Eſtrema Unzione è l'olio, e quale, e perchè 248
Matrimonio onde ſia così detto 272. è detto in più modi 272. ſi definiſce, e ſi dichiara la ſua definizione 272. dove conſiſte 273. ſi conſidera in due modi 274. è ſtato iſtituito da Dio, e quando 275. è inſeparabile 275. quale utilità arrechi 282. lega con nodo ſtrettiſſimo 278. è Sacramento 278. non ſi può diſciorre ſe non per morte 280. conferiſce la grazia 279. della Legge Evangelica è più nobile degli altri 277. per qual cagione ſi dee contrarre 276. perchè è indiſſolubile 281. conſiſte nel congiungimento di due ſoli 280. con che diſpoſizione d'animo ſi dee contrarre 281. contiene in ſe tre beni 282. ſi dee contrarre di ſaputa de' padri 285. come ſi dee uſare 286
al Matrimonio baſtano i cenni, e la taciturnità, quando il padre afferma 274. non è ſforzato alcuno 276
nel Matrimonio che coſa ſi dee riſguardare 277. i clandeſtini non ſon veri matrimonj 285
Medicina per non cadere ne' peccati ſono la Penitenza, e l'Eucariſtia 464. è ſtata data da Dio 478
Mente umana non può per ſe ſteſſa intender le coſe divine, e ſenza il lume di Dio 1
Merito dell'opere noſtre, perchè ſia efficace, e grande 243. non è ſenza la grazia di Dio 243
Meſſa in memoria de' Santi quel che ſignifichi 206. giova ai morti 208. è un vero ſacrifizio propiziatorio 207
Minacce a chi non onora i genitori 338

Miniſtro della Confermazione è il Veſcovo, e perchè 167. dell'Eucariſtia 203. della Confeſſione è il ſacerdote proprio 234. dell' Eſtrema Unzione 251. dell'Ordine 268
Miniſtri del Sacerdozio ſono varj, e quali ſieno, e perchè 260. del Battelimo 141
Miracoli perchè non ſi facciano in queſto tempo 254
Miſerie dell'uomo 434
al Miſterio dell'Aſcenſione vi ſi riferiſcono tutti gli altri 63
Modi diverſi d'inſegnare ſecondo le diverſe condizioni degli uomini 6
Modo d'inſegnare, che ſi tiene nel Catechiſmo 4. d'inſegnare ciaſcuna coſa molto importante 6. che ſi dee tenere nell'inſegnare 6. di orare perfettiſſimo 395
più Mogli non é lecito avere 280
Morir giovane chi onora il Padre, onde proceda 338
Morte della Croce perchè fu conveniente 42. di Criſto perchè fu ſopra il legno della Croce 42
Morte ſi dee meditare ſpeſſo 247

N

NATIVITA' di Criſto ſi dee penſare ſpeſſo 40. apporta gaudio grande 38. c'iſtruiſce 40
Nativita ſpirituale dell'uomo 41
Nature create perchè ſon dette col nome di Dio 16
Nazione Ebrea perchè fu eletta da Dio 293
Neceſſità della riſurrezione di Criſto 58
Neceſſità d' Adamo avanti il peccato erano molto differenti dalle noſtre 444
Nome di Dio quello, che importi 308. non s'ha da ricordare in vano 308. dee eſſer ſantificato in noi 424. come ſi ſantifica in terra 423. ſantificarſi quel che ſignifichi 423
Nomi che ſi debbon porre a chi ſi batteza 161
Notizia della Fede è chiariſſima 12

O

OCCHI accendono alla libidine 355
Odio contra i peccati come ſi poſſa eccitare in noi 221
Offendiamo noi ſoli, noi ſteſſi 347
Officio del Padre verſo i figliuoli 339. del marito, e della moglie 283. tra di loro 284. del ſacerdote 267
Omicidio è grande ſceleratezza 344
Onnipotente perchè più ſi attribuiſce al Padre, che al Figliuolo, o allo Spirito Santo 22. è il Figliuolo, e lo Spirito Santo come il Padre 21
Onoranſi molti in luogo di padri 330
Onorare quello, che importi 332
Onorare i genitori ci cagiona la vita lunga 337
Onore de'Beati 114
Opera del dottor Eccleſiaſtico in che ſi dee conſumare 7. della redenzione ci moſtra principalmente la benignità di Dio 415
Operazione, che non è comune a tutte le Perſone divine 36
Opere della Trinità fuori di ſe ſono comuni a tutte le divine Perſone 36. noſtre come acquiſtino vita eterna 243
alle Opere noſtre ſono promeſſi i premj 303
Opere di miſericordia ci ſon comandate nel Precetto di non far furto 364
chi Ora a Dio, ha da perdonare al nemico 404. dee eſſer miſericordioſo 404. dee fuggir l'ira 403
Orazione quel che ſignifichi 391
Orazione del Signore ha in ſe tutte le parti neceſſarie 389. è neceſſaria 389. è arme contra il Diavolo 393. che parti abbia 394. ha diverſi gradi 395. che preparazione ricerchi 402. in ſpirito 407. vocale onde naſce 407. non ſi eſclude 407. privata, e publica 407. dee eſſere aſſidua 408. dee eſſer fatta in nome di Criſto 409
l'Orazione del Signore ha il ſuo proemio, e qual ſia 410. perche cominci col nome di Padre 410. quando è retta 421
nell'Orazione perchè alle volte non ſiamo eſauditi 392. chi ſia eſaudito, e chi nò 392. ſi dee ringraziar Dio 394

all'

all'Orazione precede il dolor de'peccati 463
all'Orazione quel che si dee congiungere 409
Orazioni, che si fanno nel sacramento della Penitenza non sono necessarie all'assoluzione 229. le fatte per li morti hanno avuto principio dalla dottrina degli Apostoli 400
Ordine d'insegnare esser accomodato alle persone, ed al tempo 9. de'ministri del Battesimo 141
Ordine sacro è sacramento 259. con che proposito si dee ricevere 257. imprime il carattere 271. conferisce la grazia 270. chi lo prende con peccato fa un'altro peccato 269
l'Ordine sacro sia preceduto dalla penitenza 269
agli Ordini sacri è imposta la Legge di castità 263
Ordine delle petizioni nell'orazione del Signore 477
Ordini maggiori, e minori 260
Ostia cruenta, ed incruenta è la medesima 207
Ostiario, suo ufficio, ed ordinazione 261
Ozio, e la pigrizia si dee fuggire 326. e 354

P

PAce col prossimo si ricerca al ricevere l'Eucaristia 199
Padre quel che significhi in Dio 16. perchè è la prima Persona della Trinità 18
Padre chi debba esser detto 332. perchè conviene a Dio 410
Padri si guardino da tre cose verso i Figliuoli 339
Padrini del Battesimo perchè si sieno ritrovati 143. contraggono l'affinità, e con chi 144. che ufficio debbono esercitare 144. chi non possano essere 145. quanti possano essere 145. si danno alla Confermazione, e perchè 168
Pane è la materia dell'Eucaristia, e perchè 177
Pane di formento, ed azimo si ricerca all'Eucaristia 177
Pane azimo non è necessario all'Eucaristia 178
Pane, ed il vino perchè sia materia dell'Eucaristia 179. perchè si consacrino separatamente 189
il Pane significa molte cose nelle sacre Lettere 446. perchè è detto nostro 448
il Pane quotidiano perchè si dimandi 449. spirituale qual sia 451. del Sacramento perchè si dice quotidiano 451
Parola di Dio si divide in scrittura, e tradizione 7. come le si faccia ingiuria 317
Parti della Chiesa sono due 85. integrali della Penitenza 218. dell'Estrema Unzione 248. dell'Orazione 394
Passione di Cristo dee spesso esser ridotta a memoria 41. quanto fosse acerba 48. quanto è stata utile 49
Pazienza nelle tribulazioni si dimanda a Dio 481
Patriarchi erano quattro oltre il Romano 468
Patrocinio de Santi non è superfluo 302
Peccati si perdonano ad ogni tempo 96. solo li possono rimettere i ministri 96 sono materia del Sacramento della Penitenza 214. non si possono rimettere senza la Penitenza 217. quando non si perdonano, onde nasce 217. si debbono sommamente odiare, e perchè 219. come si debbono narrare al Sacerdote 227. mortali si hanno a confessare 231. veniali non si confessano necessariamente, ma utilmente 231. contra il primo Precetto 296. dei mercanti 360. non li possiamo schifare senza l'ajuto di Dio 440. perchè son detti nostri 460
alli Peccati pubblici penitenza pubblica 241
Peccato d'Adamo è derivato in tutta la posterità 26
Peccato non si dee commettere per cagione alcuna 221. si dee odiare senza modo 221. dell'adulterio è punito gravemente 353. dell'adulterio quanto sia dannoso 353. come si possa conoscere 456
Peccatore non è impunito 305
Peccatori crocifiggon Cristo di nuovo 47. son membra della Chiesa 93
Peculato 358
Pena temporale non ci è sempre rimessa con la Penitenza 240

Penitente dee proporsi di emendare la vita 223. dee perdonare l'ingiurie 224
Penitenza è necessaria alla grazia del Battesimo 149. si reitera 209. come sia necessaria alla salute 209. è la seconda tavola del naufragio 209. significa molte cose 209. non è solo una nuova vita 209. è di più sorti 210. che è virtù 210. come sia virtù 211. esteriore qual sia 212. è sacramento, e perchè 213. si può reiterare 214. quanto sia utile 216. scancella ogni peccato 216. per li peccati veniali 217. le sue parti integrali 218. ha tre parti, e perchè 218
alla Penitenza bisogna, che preceda la Fede 211. per quali gradi si saglia 212. si promette il Cielo 212
nella Penitenza perchè non si rimette tutta la pena, come nel Battesimo 240
il Pentirsi veramente fà che l'uomo si propone alcune cose 210
Perdonare l'ingiurie contiene due grandi comodità 348. è opera nobilissima 348
Perdono de'peccati chi vuol dimandare a Dio, come debba esser disposto 455
Persone divine sono tre 17. della Trinità, e degli Angeli, come si possano figurare 301
Persuasione al perdonare le ingiurie 346
Petizione prima 421. seconda 425. terza 434. quarta 443. quinta 454 sesta 465. settima 475.
Plagiato 358
Pontefice Romano vero Vicario di Cristo, e capo della Chiesa 268
Potestà dell'ordine, e della giurisdizione 258. del Sacerdozio Evangelico quanto sia grande 258. del Demonio quanto sia grande 467
Precetto primo 295. e quel che si convenga 297
Precetti della prima tavola 295
Precetto secondo 307. terzo 319
il Precetto del culto delle Feste è mutabile 321
il Precetto terzo che convenienza ha con gli altri 320. quarto 329
i Precetti furono dati in due tavole, e perchè 330
Precetto quinto 340. sesto 349. settimo 357. ottavo 363. nono, e decimo 369
i Precetti contra la concupiscenza perchè son dati 380
Predicazione della parola di Dio non si dee in modo alcuno tralasciare 14
continua 2
Pregare per qual persona siamo obbligati 399. si dee per li peccati degli altri 460. si dee per gli ostinati nel peccato 402
i Prelati, e i Sacerdoti debbono esser onorati come padri 333
Premj promessi da Dio ai misericordiosi 366
Preparazione al ricever l'Eucaristia 198. all'Orazione 402. del corpo si ricerca al ricever l'Eucaristia 199
Prima tonsura 263
Principi debbon far osservar le Feste 320
Principi, e magistrati si debbono obbedire, sebbene son tristi 336
Proemio dell'Orazione del Signore 410
Profeti perchè furono mandati 30
falsi usciti fuori a nostri tempi 2
Proprietà del Padre nelle Persone divine 16
Prossimo quel che significhi 370
Providenza di Dio 24
Purgatorio 52

Q

QUALITA' del Confessore 235

R

RAPINA è peggior peccato che il furto 358
Rapina di varie sorti 361
Regno celeste qual sia 426
per il Regno di Dio quello, che si dimandi 418. si dimanda quando si fanno quelle cose, che sono atte a farcelo acquistare 427. quante cose significhi 428. della grazia, e della gloria 430. del Cielo, quali considerazioni facciano desiderare 427. quanto sia eccellente 432. acquista colui, che è adiutore alla grazia 433. di Cristo 30
Regola d'acquistar la beatitudine 437. di conoscere la vera Chiesa 89
Rei hanno a confessare il vero se sono di-

dimandati in giudizio 175
Remissione de' peccati si ritrova nella Chiesa 95
Restituzione, e satisfazzione sono necessarie 163
alla Restituzione chi sia obbligato 161
Restituire è difficile 159
Ricchezze non doversi desiderare come s'intenda 183
Ricchi perchè dimandino il pane quotidiano 450
Ricettacoli dell' anime 52
Ricognizione de' peccati quanto sia utile 455
Rimedj per la castità 154. al perdonare le ingiurie 149
ne'Rimedj umani non s'ha da porre tutta la sua fiducia 478
Risurrezione di Cristo 55. è esemplare della nostra 59
Risurrezione spirituale 60. dei morti perchè si prova nelle sacre Lettere 99. de'morti perchè sia detta risurrezion della carne 100
Risuscitare debbono tutti gli uomini 103. si prova con autorità, e ragioni 101
Risusciteranno i buoni, e i tristi, ma diversamente 106
Risuscitare tutte gli uomini, come s'intenda 103
Risusciterà l'istesso corpo di ciascheduno 104. con tutte le sue parti 104. e con diverse condizioni di quelle di prima 105

S

SAbato quel che significhi 323. come si santifichi 323. perchè sia dedicato al culto divino 323. spirituale 324
Sacerdote, il suo ufficio, e consacrazione 266. s'esercita in un'ufficio nobilissimo 255. che potestà dia 256. che condizioni dee avere 269. che scienza dee avere 270
i Sacerdoti debbono attendere alla bontà 269. rimettono i peccati come ministri 97. della nuova legge differenti da quelli della vecchia 296. e più eccellenti 256. sono detti Preti, e perchè 265. debbono aver cognizione delle cose Sacre 287
Sacerdozio, quanto sia degno, e nobile 260. non si dee conferire a ciascuno 256. si dee prendere con buona intenzione 256. interiore 265. è di due sorti 265. ha molti gradi 267. a chi si debba negare 270
Sacramenti sono segni 117. significano più cose 119. per qual cagione furono istituiti 121. si compongono di due cose, e quali 123. sono sette, e perchè 125. non sono tutti ugualmente necessarj 126. tre più degli altri necessarj 126. sono istituiti da Cristo 127. sono amministrati dai Sacerdoti 127. conferiscono la grazia giustificante 129. Alcuni imprimono il Carattere 130. che non si possono reiterare 131. usati spesso mantengono l'edifizio della Chiesa 132
Sacramento, che cosa sia 116. presso i Latini quello che significhi 116. ha diverse significazioni 116. è nome antico 117. ci giustifica 117. dell'Ordine è Sacramento 259. ha varj ministri 260
Sacrifizio dell'Eucaristia si fa solo a Dio 206
Sacrilegio 358
Salutazione Angelica perchè si dice alla Beata Vergine 401
Santi si debbono venerare, ed invocare, e perchè 297. dimandano veramente, che gli sieno rimessi i peccati 455
santificare il Sabato quel che significhi 323. il Nome di Dio come si possa 422. e quel che significhi 422. ed in quanti modi si pigli 326
Satisfazione quel che sia 238. s'intende in più modi 238. degnissima 238. canonica 239. come si diffinisce 239. ha forza dalla Passione di Cristo 243. nostra non oscura la satisfazion di Cristo 243. come si dee imporre 246. pubblica quando si dee imporre 246
nella Satisfazione si ricercano due cose 243
le Satisfazioni sono utili 244. si riducono a tre capi, e perchè 244
Satisfa chi patisce pazientemente le tribulazioni 245. uno per un'altro 245
Scienza Cristiana in qual capo sia compresa 7
Scusazioni di furti, e reprobazioni delle dette scusazioni 366. vane delle bugie 378

Sdegnarsi col ſuo fratello non è lecito 344
Segni della riſurrezione ſpirituale 60 avanti al giudizio 70. quali coſe ſieno dette 116. di più ſorti 119. ordinati da Dio 120
Seno d'Abramo 53
Sentenza, che darà Criſto nel giudizio 71
Sepoltura di Criſto 45. perchè ſi abbia a credere 45
Servi di Dio non ſentono le pene 244 non debbono tradire la fede data 385
Simbolo degli Apoſtoli 10
Simulazione ſi proibiſce 374.
Specie del pane, e del vino ritengono le proprietà, ed il nome di Sacramento 179
Speranza ne'peccatori come ſi eccita 458
Spirito Santo ſignifica la terza Perſona della Trinità 74. perchè non ha il proprio nome 75. è Dio 75. perchè è detto vivificante 78. procede dal Padre, e dal Figliuolo 78. ci dà molti doni, e quali ſieno 79. ha i ſuoi effetti 79. è detto dono, e perchè 79
Stolti quando ſi poſſono battezzare 149
Suddiacono, ſuo Ufficio, ed ordinazione 263
Suſurrazioni ſono proibite 373

T

TEMPI, ne'quali ſi compariſce avanti a Dio, ſono due 68
Tentare quel che ſia 459.
Tentatore quel che ſia 470
Tentazioni ſono utili 472. diverſe del Diavolo 470
in Tentazioni come ſiamo indotti 470
Teſtimonio falſo in giudizio ſpecialmente ſi proibiſce 370. e fuori 372 non ſi può dire contra ſe ſteſſo 371. non ſi ha da fare per utilità del proſſimo 371. quando ſia dannato, ed a chi 372
Teſtimonj giurati hanno gran forza 370
Tribulazioni vengono per li noſtri peccati 445
nella Trinità non è coſa alcuna minore o maggiore 18.

V

UCCIDERE gli uomini, quando, ed a chi ſia lecito 341. è vietato a ciaſcuno 341. ſe ſteſſo non è lecito 341. col conſiglio non è lecito 341
Verginità è molto commendata 276
nella Verginità più riſplende la caſtità, che altrove 352
Verità de teſtimonj è neceſſaria 376
Verità alle volte ſi può tacere, ed occultare 376.
Veſte bianca, che ſi dà al battezzato. quello, che ſignifichi 161
Veſtire ornato ſi dee fuggire 355
Via della carità 6
Vino è la ſeconda materia dell'Eucariſtia, e perchè 178.
Virtù del ſacrifizio dell'Altare 205. grande del terzo Precetto 328. dell'Orazione 390.
Vita eterna quel che ſignifichi 109
Volontà di Dio in che conſiſta 387., e quel che ſignifichi 437. tutti i Santi hanno dimandato di fare 438. fù quando tutto il Mondo obbediſce a lui 441
Volontà di ſegno 437
Volontà di furare ci è vietata 359
Uomo è prodotto per onorare Dio 434. è inclinato al male 435. a chi aſſimigliato 435. ſi dee umiliare nel dimandare a Dio, che ſia fatta la ſua volontà 442. ſi dee quietare nella volontà di Dio 443. ha da contentarſi di poco 448
gli Uomini carnali ſono lontani dalla volontà di Dio 442.
Utilità della Paſſione di Criſto 49. della Riſurrezione di Criſto 58. dell'Aſcenzione di Criſto 64. della conſiderazione del giudizio 73. della Confeſſione 226. dell'Eſtrema Unzione 253. della Legge del Matrimonio 282. dell'oſſervanza delle Feſte 328. del Precetto contra la concupiſcenza 382. dell'Orazione 390. che ci arreca la cuſtodia Angelica 411

IL FINE DELL' INDICE.

Digitized by Google

Stampato in Roma per Giovambattiſta Bernabò, e Giuſeppe Lazzarini nella Stamperia della Camera Apoſtolica nel Meſe di Novembre M D C C L X I. per comandamento di Noſtro Signore Papa Clemente Decimoterzo.

Digitized by Google

Digitized by Google

Digitized by Google

Digitized by Google